

زُبْدَةُ الْتَفَاسِيرِ

تأليف

المولف الشيخ محمد بن عبد الله الشيرازي الكاشغري

المتوفى سنة ٩٩٨ هـ

الجزء السابع

تحقيق ونشر

مركز البحوث والدراسات الإسلامية
بجامعة القاهرة

زبدة التفاسير

تأليف

المولى فتح الله بن شكر الله الشريف الكاشاني رحمته الله

المتوفى سنة ٩٨٨ هـ . ق

الجزء السابع



تحقيق ونشر

مؤسسة المعارف الإسلامية

کاشانی، فتح الله بن شکر الله، - ۹۸۸ ق.

زبدة التفاسیر / تألیف فتح الله بن شکر الله الکاشانی الشریف : تحقیق مؤسسه المعارف الاسلامیة - [ویرایش ۲۲] - قم : مؤسسه المعارف الاسلامیة ، ۱۴۲۳ ق = ۱۳۸۱ .

ج ۷ . ISBN : 964 - 7777 - 02 - 5 (دوره)

ISBN : 964 - 7777 - 03 - 7 (ج ۱)

ISBN : 964 - 7777 - 04 - 3 (ج ۲)

ISBN : 964 - 7777 - 05 - 1 (ج ۳)

ISBN : 964 - 7777 - 06 - x (ج ۴)

ISBN : 964 - 7777 - 07 - 8 (ج ۵)

ISBN : 964 - 7777 - 08 - 6 (ج ۶)

ISBN : 964 - 7777 - 09 - 4 (ج ۷)

فهرست نویسی بر اساس اطلاعات فیبا . عربی - کتابنامه .

۱ . تفاسیر شیعه - قرن ۱۰ ق . الف . بنیاد معارف اسلامی . ب . عنوان .

۱۳۸۱

۲۹۷ / ۱۷۲۶

BP ۹۶ ۳۲ ۲

م ۸۱ - ۲۶۵۴۳

کتابخانه ملی ایران



۱۴۳

هویة الكتاب :

- إسم الكتاب : زبدة التفاسیر / ج ۷ .
تألیف : المآلف فتح الله الکاشانی .
تحقیق و نشر : مؤسسه المعارف الإسلامیة .
الطبعة : الأولى ۱۴۲۳ هـ . ق .
المطبعة : عترة .
العدد : ۲۰۰۰ نسخة .

جميع حقوق الطبع والنشر محفوظة

لمؤسسة المعارف الإسلامیة

ایران - قم المقدسة

ص . ب ۷۶۸ / ۳۷۱۸۵ - تلفون ۷۷۳۲۰۰۹ - فاکس ۷۷۴۳۷۰۱

E - mail : m_islamic@ayna.com



سورة الحشر

مدنية. وهي أربع وعشرون آية بالاجماع.

أبي بن كعب قال: «قال رسول الله ﷺ: ومن قرأ سورة الحشر لم يبق جنة، ولا نار، ولا عرش، ولا كرسي، ولا حجاب، ولا السماوات السبع، ولا الأرضون السبع، والهوام، والرياح، والطير، والشجر، والدواب، والشمس، والقمر، والملائكة، إلا صلوا عليه، واستغفروا له، وإن مات من يومه أو ليلته مات شهيداً». وعن أبي سعيد المكاربي، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «من قرأ إذا أمسى الرحمن والحشر، وكل الله بداره ملكاً شاهراً سيفه حتى يصبح».

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سَبَّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿١﴾
هُوَ الَّذِي أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ دِيَارِهِمْ لِأَوَّلِ الْحَشْرِ مَا ظَنَنْتُمْ أَنْ يَخْرُجُوا وَظَنُّوْا أَنَّهُمْ مَاتَ عَنْهُمْ خُصُوفُهُمْ مِنَ اللَّهِ فَآتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ حَيْثُ لَمْ يَحْتَسِبُوا وَقَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ يُخْرِبُونَ بُيُوتَهُمْ بِأَيْدِيهِمْ وَأَيْدِي الْمُؤْمِنِينَ فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِيَ الْأَبْصَارِ ﴿٢﴾ وَلَوْلَا أَنْ كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْجَلَاءَ لَعَذَّبَهُمْ فِي

الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابُ النَّارِ ﴿٢﴾ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ شَاقُّوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَمَنْ يُشَاقِقِ اللَّهَ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿٤﴾

ولمّا ختم الله سبحانه سورة المجادلة بذكر حزب الشيطان وحزب الله تعالى، افتتح هذه السورة بقره حزب الشيطان، وهم بنو النضير من اليهود، وما نالهم من الخزي والهوان، ونصرة حزبه من أهل الإيمان.

وبيان ذلك: أَنَّ النَّبِيَّ لَمَّا قَدِمَ الْمَدِينَةَ صَالِحُ بَنِي النَّضِيرِ عَلَى أَنْ لَا يَكُونُوا عَلَيْهِ وَلَا لَهُ. فَلَمَّا ظَهَرَ يَوْمَ بَدْرٍ قَالُوا: هُوَ النَّبِيُّ الْمَنْعُوتُ فِي التَّوْرَةِ، لَا تَرَدُّ لَهُ رَايَةٌ. فَلَمَّا هَزَمَ الْمُسْلِمُونَ يَوْمَ أُحُدٍ ارْتَابُوا وَنَكثُوا، فَخَرَجَ كَعْبُ بْنُ الْأَشْرَفِ فِي أَرْبَعِينَ رَاكِباً إِلَى مَكَّةَ، فَأَتَوْا قَرِيشاً وَحَالَفُوهُمْ وَعَاقَدُوهُمْ عَلَى أَنْ تَكُونَ كَلِمَتُهُمْ وَاحِدَةً عَلَى مُحَمَّدٍ، ثُمَّ دَخَلَ أَبُو سَفْيَانَ فِي أَرْبَعِينَ، وَكَعْبُ فِي أَرْبَعِينَ مِنَ الْيَهُودِ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ، وَأَخَذَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ الْمِيثَاقَ بَيْنَ الْأَسْتَارِ وَالْكَعْبَةِ ثُمَّ رَجَعَ كَعْبُ بْنُ الْأَشْرَفِ وَأَصْحَابُهُ إِلَى الْمَدِينَةِ.

ونزل جبرئيل فأخبر النبي بما تعاهد عليه كعب وأبو سفيان، وأمره بقتل كعب بن الأشرف، فقتله محمد بن مسلمة الأنصاري، وكان أخاه من الرضاعة. فخرج معه سلكان بن سلامة، وثلاثة من بني الحرث. وخرج النبي ﷺ على أثرهم على حمار مخطوم^(١) بليف، وجلس في موضع ينتظر رجوعهم. فذهب محمد بن مسلمة مع القوم إلى قرب قصره، وأجلس قومه عند جدار، وناداه: يا كعب. فانتبه وقال: من أنت؟

(١) أي: مشدود بليف. ومنه: الحِطَام، وهو حبل يجعل في عنق البعير.

قال: أنا محمد بن مسلمة أخوك، جئتكَ أستقرض منك دراهم، فإنَّ محمدًا يسألنا الصدقة، وليس معنا الدراهم.

فقال كعب: لا أقرضك إلَّا بالرهن.

قال: معي رهن، انزل فخذ.

وكانت له امرأة بنى بها تلك الليلة عروساً، فقالت: لا أدعك تنزل، لأنِّي أرى حمرة الدم في ذلك الصوت. فلم يلتفت إليها، فخرج فعانقه محمد بن مسلمة وهما يتحادثان، حتَّى تباعدا من القصر إلى الصحراء. ثم أخذ رأسه ودعا بقومه. وصاح كعب، فسمعت امرأته وصاحت، وسمع بنو النضير صوتها، فخرجوا نحوه فوجدوه قتيلاً. ورجع القوم سالمين إلى رسول الله ﷺ.

فلما أسفر الصبح أخبر رسول الله ﷺ أصحابه بقتل كعب، ففرحوا. فأمر رسول الله ﷺ بحربهم، والسير إليهم. فسار بالناس حتَّى نزل بهم، فتحصَّنوا منه في الحصن.

فقال رسول الله ﷺ لهم: اخرجوا من أرض المدينة.

فقالوا: الموت أحب إلينا من ذاك.

فتنادوا بالحرب. وقيل: استمهلوا رسول الله ﷺ عشرة أيَّام ليتجهَّزوا للخروج. فدسَّ عبدالله بن أبي المنافق أصحابه إليهم: لا تخرجوا من الحصن، فإن قاتلوكم فنحن معكم لا نخذلكم، ولئن خرجتم لنخرجنَّ معكم. فدربوا^(١) على الأزقة وحصَّنوها. فحاصره إحدى وعشرين ليلة. فلما قذف الله الرعب في قلوبهم، وأيسوا من نصر المنافقين، طلبوا الصلح. فأبى عليهم إلَّا الجلاء، على أن يحمل كلُّ ثلاثة أبيات على بعير ما شاؤا من متاعهم. فجلوا إلى الشام، إلى أريحا وأذرعات، إلَّا أهل بيتين منهم: آل أبي الحقيق وآل حبيِّ بن أخطب، فإنَّهم

(١) أي: ضيقوا أفواهها بالخشب والحجارة.

لحقوا بخير، ولحقت طائفة بالحيرة. فنزلت فيهم:

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ سَبِّحْ لِلَّهِ مَا فِي السَّمُوتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ مرّ تفسيره.

﴿هُوَ الَّذِي أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ﴾ يعني: يهود بني النضير ﴿مِنْ دِيَارِهِمْ﴾ بأن سلط الله المؤمنين عليهم، وأمر نبيه ﷺ بإخراجهم من منازلهم وحصونهم ﴿لأَوَّلِ الْحَشْرِ﴾ متعلق بـ«أخرج». وهي اللام في قوله تعالى: ﴿يَا لَيْتَنِي قَدَّمْتُ لِحَيَاتِي﴾^(١). وقولك: حشّه لوقت كذا. والمعنى: أخرج الذين كفروا في أول حشرهم من جزيرة العرب، إذ لم يصبهم هذا الذلّ قبل ذلك. أو في أول إجلائهم إلى الشام، وآخر حشرهم إجلاء عمر إياهم من خيبر إلى الشام. أو أول حشر الناس إلى الشام، وآخر حشرهم أنّهم يحشرون إليه عند قيام الساعة، فيدرّكهم هناك. أو أنّ نارا تخرج من المشرق فتحشّروهم إلى المغرب، فهذا هو الحشر الثاني. وعن عكرمة: من شك أنّ المحشر هاهنا - يعني: الشام - فليقرأ هذه الآية.

وقيل: معناه: أخرجهم من ديارهم لأوّل ما حشر لقتالهم، لأنّه أوّل قتال قاتلهم رسول الله ﷺ. والحشر: إخراج جمع من مكان إلى آخر.

﴿مَا ظَنَنْتُمْ أَنْ يَخْرُجُوا﴾ لشدة بأسهم ومنعتهم، ووثاقه حصونهم، وكثرة عددهم وعدّتهم ﴿وَوَظَنُوا أَنَّهُمْ مَا يَنْعَتُهُمْ حُصُونُهُمْ مِنَ اللَّهِ﴾ أي: أنّ حصونهم تمنعهم من بأس الله. وفي تقديم الخبر على المبتدأ دليل على فرط وثوقهم بحصانتها ومنعها إياهم. وفي تصيير ضميرهم إسماء «أن»، وإسناد الجملة إليه، دليل على اعتقادهم في أنفسهم أنّهم في عزّة ومنعة لا يبالى معها بأحد يتعرّض لهم، أو يطمع في معازّتهم^(٢). وليس ذلك في قولك: وظنّوا أنّ حصونهم تمنعهم. ولذلك غير النفا

(١) الفجر: ٢٤.

(٢) عازّه معازة: عارضه في العزة.

﴿فَاتَاهُمُ اللَّهُ﴾ أي: عذابه. وهو الرعب والاضطرار إلى الجلاء. وقيل: الضمير للمؤمنين، أي: فاتاهم نصر الله. ﴿مِنْ حَيْثُ لَمْ يَحْتَسِبُوا﴾ لم يظنوا ولم يخطر ببالهم، وهو قتل رئيسهم كعب بن الأشرف غيرة^(١) وغيلة على يد أخيه. وذلك ممّا أضعف قوتهم، وفلّ من شوكتهم، وثبّط المنافقين الذين كانوا يتولّونهم عن مظاهرتهم، وسلب قلوبهم الأمن والطمأنينة بما قذف فيها من الرعب، وألهمهم أن يوافقوا المؤمنين في تخريب بيوتهم، ويعينوا على أنفسهم، كما قال عزّ اسمه:

﴿وَقَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ﴾ وأثبت فيها الخوف الذي يربعها، أي: يملؤها ﴿يُخْرِبُونَ بُيُوتَهُمْ بِأَيْدِيهِمْ﴾ ضناً^(٢) بها على المسلمين، واحتياجاً لهم إلى الخشب والحجارة ليسدّوا بها أفواه الأزقة، وإخراجاً لما استحسّسوا من آلاتها ﴿وَأَيْدِي الْمُؤْمِنِينَ﴾ فإنّهم أيضاً كانوا يخربون ظواهرها نكاية وتوسيعاً لمجال القتال، فلا يبقى لهم بالمدينة دار، ولا منهم ديار. وعطفها على «أيديهم» من حيث إنّ تخريب المؤمنين مسبّب عن نقضهم، فكأنّهم استعملوا المؤمنين في التخريب. والجملة حال، أو تفسير للرعب. وقرأ أبو عمرو: يُخَرَّبُونَ بالتشديد. وهو أبلغ، لما فيه من التكثير. وقيل: الإخراب: التعطيل، أو ترك الشيء خراباً. والتخريب: الهدم.

﴿فَاغْتَبَرُوا يَا أَيُّهَا الْأَنْبِيَاءُ﴾ فاتعظوا بما دبر الله ويسّر من أمر إخراجهم، وتسليط المسلمين عليهم من غير قتال، فلا تعتمدوا على غير الله.

وفيه دليل على أنّ القياس المنصوص العلة حجة لا مطلقاً، من حيث إنّ أمر بالمجاورة من حال إلى حال، مثلها في اشتراك العلة، فحملها عليها في الحكم لما بينهما من العلة المشتركة المقتضية له.

وقيل: وعد رسول الله ﷺ المسلمين أن يورثهم الله أرضهم وأموالهم بغير

(١) أي: غفلة.

(٢) ضَنَّ بالشيء: بخل.

قتال، ويريحوهم من جوارهم، فكان كما قال، فاستدلّوا بذلك على صدق الرسول.
 ﴿وَلَوْلَا أَنْ كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْجَلَاءَ﴾ الخروج من أوطانهم على ما اقتضته
 حكمته ﴿لَعَذَّبْتُهُمْ فِي الدُّنْيَا﴾ بالقتل والسبي، كما فعل بإخوانهم بني قريظة ﴿وَلَهُمْ
 فِي الْآخِرَةِ عَذَابُ النَّارِ﴾ استئناف معناه: إنهم إن نجوا من عذاب الدنيا لم ينجوا من
 عذاب الآخرة.

﴿ذَلِكَ﴾ إشارة إلى ما ذكر من عذاب الدنيا، وما كانوا يصدده من الفساد، وما
 هو معدّ لهم في الآخرة. أو إلى الأخير. ﴿يَأْتُهُمْ شَاقُوا اللَّهِ وَرُسُولُهُ﴾ خالفوهما
 ﴿وَمَنْ يُشَاقِ اللَّهَ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ فيعاقبهم على مشاققتهم أشدّ العقاب.

مَا قَطَعْتُمْ مِنْ لَيْنَةٍ أَوْ تَرَكْتُمُوهَا قَائِمَةً عَلَى أُصُولِهَا فَبِإِذْنِ اللَّهِ وَلِيُخْزِيَ
 الْفَاسِقِينَ ﴿٥﴾

روي: أن رسول الله ﷺ حين محاصرة حصونهم أمر بقطع نخيلهم
 وتحريقها، فنادوه: يا محمد قد كنت تنهى عن الفحشاء، فما بالك تقطع النخل؟
 ووقع في أنفس بعض المؤمنين شيء من ذلك. فأنزل الله سبحانه:

﴿مَا قَطَعْتُمْ مِنْ لَيْنَةٍ﴾ محلّ «ما» نصب بـ«قطعتم»، أي: أي شيء قطعتم من
 نخلة. فُعلة، وياؤها عن واو، كالديمة. من اللون، ويجمع على ألوان. والمراد
 ضروب النخل وأنواعها. وقيل: من اللين. ومعناها: النخلة الكريمة، مثل العجوة
 والبرنية. وجمعها: لين وأليان. وعلى هذا تخصيصها بالقطع ليكون غيظ اليهود أشدّ.
 ﴿أَوْ تَرَكْتُمُوهَا﴾ الضمير لـ«ما». وتأنيثه لأنّه مفسّر باللينية. ﴿قَائِمَةً عَلَى
 أُصُولِهَا فَبِإِذْنِ اللَّهِ﴾ فبأمره ﴿وَلِيُخْزِيَ الْفَاسِقِينَ﴾ علّة لمحدوف، أي: وفعلتم، أو
 وأذن لكم في القطع ليجزيهم على فسقهم بما غاظهم منه، وضاعف لهم حسرة. وفيه
 دليل على جواز هدم ديار الكفار، وقطع أشجارهم، وزيادة لغيظهم.

وَمَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُمْ فَمَا أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ
وَلَكِنَّ اللَّهَ يُسَلِّطُ رُسُلَهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٦﴾ مَا
أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى فَلِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ
وَالْمَسَاكِينِ وَأَبْنِ السَّبِيلِ كَيْ لَا يَكُونَ دُولَةً بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ مِنْكُمْ وَمَا آتَاكُمُ
الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿٧﴾
لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ
وَرِضْوَانًا وَيَنْصُرُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَٰئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ ﴿٨﴾ وَالَّذِينَ تَبَوَّؤُوا
الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ يُحِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ
حَاجَةً مِمَّا أُوتُوا وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ وَمَنْ يُوقِ شَحًّا
نَفْسِهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿٩﴾ وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا
أَغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا لِلَّذِينَ آمَنُوا
رَبَّنَا إِنَّكَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ ﴿١٠﴾

روي: أَنَّ بَعْضَ الْمُسْلِمِينَ طَلَبُوا الْقِسْمَةَ فِي أَمْوَالِ بَنِي النَّضِيرِ، فَتَزَلَّتْ: ﴿وَمَا

أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ﴾ وَمَا أَعَادَهُ عَلَيْهِ، بِمَعْنَى: صَيَّرَهُ لَهُ أَوْ رَدَّهُ عَلَيْهِ، فَإِنَّهُ كَانَ حَقِيقًا

بأن يكون له، لأنّه تعالى خلق الناس لعبادته، وخلق ما خلق لهم ليتوسلوا به إلى طاعته، فهو جدير بأن يكون للمطيعين. ﴿وَمِنْهُمْ﴾ من بني النضير، أو من جميع الكفرة ﴿فَمَا أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ﴾ فما أجرينم على تحصيله. من الوجيف، وهو سرعة السير. ﴿مِنْ خَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ﴾ ما يركب من الإبل غلب فيه كما غلب الراكب على راحبه.

والمعنى: وما تعبت عليه بركض الخيل والركاب وعدوهما، وإنما مشيتم إليه على أرجلكم. وذلك لأنّ قرى بني النضير كانت على ميلين من المدينة، فمشوا إليها رجالاً غير رسول الله ﷺ، فإنّه ركب حماراً، وقيل: جمللاً، ولم يجر قتال، ولذلك قسّم الفيء بين المهاجرين، ولم يعط الأنصار منه شيئاً، إلا ثلاثة كانت بهم حاجة.

﴿وَلَكِنْ اللَّهَ يُسَلِّطُ رُسُلَهُ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ﴾ وعلى ما في أيديهم، بقذف الرعب في قلوبهم. فالأمر فيه مفوض إليه، يضعه حيث يشاء. يعني: أنّه لا يقسّم قسمة الغنائم التي قوتل عليها وأخذت عنوة وقهراً ﴿وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ فيفعل ما يريد تارة بالوسائل الظاهرة، وتارة بغيرها.

ثمّ أمر رسوله أن يضع الفيء حيث يضع الخمس من الغنائم، مقسوماً على الأقسام الستة، فقال:

﴿مَا آفَاءَ اللَّهِ عَلَىٰ رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَىٰ﴾ من أموال الكفار. وهذا بيان للأول، ولذلك لم يعطف عليه. ﴿فَلِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ﴾ من أهل قرابته. وهم بنو هاشم ﴿وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ﴾ منهم، لأنّ التقدير: ولذي قرباه، ويتامى أهل بيته، ومساكينهم، وابن السبيل منهم. ويؤيده ما روى المنهال بن عمرو، عن عليّ بن الحسين عليه السلام قال: «قلت: قوله: «ولذي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل» قال: هم قربانا، ومساكيننا، وأبناء سبيلنا».

وقال فقهاء العامة: هم يتامى الناس عامة، وكذلك المساكين وأبناء السبيل. وقد روى محمد بن مسلم، عن أبي جعفر عليه السلام أنه قال: «كان أبي يقول: لنا سهم الرسول وسهم ذي القربى، ونحن شركاء الناس فيما بقي».

وروي عن الصادق عليه السلام أنه قال: «نحن قوم فرض الله طاعتنا، ولنا الأنفال، ولنا صفو المال». يعني: ما كان يصطفى لرسول الله ﷺ من فريضة الدواب، وحسان الجواري، والدرّة الثمينة، والشيء الذي لا نظير له. والشروط المعتمدة في الخمس وكيفية تقسيمه قد مرّ في سورة الأنفال.

﴿كَفَى لَا يَكُونُ﴾ أي: لئلا يكون الفيء الذي حقّه أن يعطى الفقراء ليكون لهم بلغة يعيشون بها. وقرأ هشام بالتاء. ﴿دَوْلَةٌ بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ مِنْكُمْ﴾ ما يتداوله الأغنياء ويدور بينهم، يتكاثرون به، فلا يصيب الفقراء منه، كما كان في الجاهليّة، فإنّ الرؤساء منهم كانوا يستأثرون بالنعمة، لأنّهم أهل الرئاسة والدولة والغلبة، وكانوا يقولون: من عزّ ^(١) بزّ. وهذا الخطاب للمؤمنين، دون الرسول وأهل بيته عليهم السلام.

قال الكلبي: نزلت في رؤساء المسلمين قالوا له: يا رسول الله خذ صفيتك والربع، ودعنا والباقي، فهكذا كنّا نفعل في الجاهليّة. فلما نزلت هذه الآية قالت الصحابة: سمعاً وطاعة لأمر الله وأمر رسوله.

وقرأ هشام: دَوْلَةٌ بالرفع، على «كان» التامة، أي: كيلا يقع دولة جاهليّة.

﴿وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ﴾ وما أعطاكم من الفيء، أو من الأمر ﴿فَخُذُوهُ﴾ لأنّه حلال لكم. أو فتمسكوا به، لأنّه واجب الطاعة. ﴿وَمَا نَهَاكُمُ عَنْهُ﴾ عن أخذه، أو عن إتيانه ﴿فَانْتَهُوا﴾ عنه ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ في مخالفة رسوله ﴿إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ لمن خالفه. والأجود أن يكون الحكم عامّاً في كلّ ما أتى رسول الله ﷺ ونهى عنه، وأمر الفيء داخل في عمومه وإن نزل في آية الفيء.

وروى زيد الشحام، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «ما أعطى الله نبياً من الأنبياء شيئاً إلا وقد أعطى محمداً عليه السلام. قال لسليمان: ﴿فَأَمْنُنْ أَوْ أَمْسِكْ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾^(١). وقال لرسول الله عليه السلام: ﴿مَا آتَاكَمُ الرَّسُولُ فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا﴾». وفي هذه الآية دلالة على أن تدبير الأمة إلى النبي عليه السلام وإلى الأنمة القائمين مقامه. ولهذا قسم رسول الله عليه السلام أموال خيبر، ومنّ عليهم في رقابهم، وكذا منّ على أهل مكة، وأجلى بني النضير وبني قينقاع، وأعطاهم شيئاً من المال، وقتل رجال بني قريظة، وسبى ذراريهم ونساءهم، وقسم أموالهم على المهاجرين، كما قال الله تعالى:

﴿لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ﴾ بدل من «الذي القريب» وما عطف عليه، فإن الرسول لا يسمى فقيراً، لترفعه عن هذه التسمية، ولقوله: «وينصرون الله ورسوله» ﴿الَّذِينَ أَخْرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ﴾ فإن كفار مكة أخرجوهم وأخذوا أموالهم ﴿يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنْ اللَّهِ وَرِضْوَانًا﴾ حال مقيدة لإخراجهم بما يوجب تفخيم شأنهم ﴿وَيَنْصُرُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ بأنفسهم وأموالهم ﴿أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ﴾ الذين ظهر صدقهم في إيمانهم.

قال الزجاج: بين سبحانه من المساكين الذين لهم الحق بقوله: «للفقراء المهاجرين الذين أخرجوا من ديارهم وأموالهم». ثم تبيّن سبحانه بوصف الأنصار ومدحهم، حتى طابت أنفسهم عن الفياء، فقال:

﴿وَالَّذِينَ تَبَوَّعُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ﴾ عطف على «المهاجرين». والمراد بهم الأنصار الذين لزموا المدينة والإيمان، وتمكّنوا فيهما. وقيل: المعنى: تبوّؤا دار الهجرة ودار الإيمان. فحذف المضاف من الثاني، والمضاف إليه من الأول، وعوض عنه اللام. أو تبوّؤا الدار وأخلصوا الإيمان، كقوله: علفتها تبناً وماءً بارداً. وقيل:

سَمَى المدينة بالدار والإيمان، لَأَنَّهَا دار الهجرة ومكان ظهور الإيمان. ﴿مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ من قبل هجرة المهاجرين. وقيل: قبل إيمان المهاجرين. والمراد به أصحاب ليلة العقبة، وهم سبعون رجلاً بايعوا رسول الله ﷺ على حرب الأحمر والأبيض.

﴿يُجِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ﴾ ولا يثقل عليهم، لَأَنَّهُمْ أَحْسَنُوا إِلَيْهِمْ، وَأَسْكَنُوهُمْ دُورَهُمْ، وَأَشْرَكُوهُمْ فِي أَمْوَالِهِمْ ﴿وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ﴾ في أنفسهم ﴿حَاجَةً﴾ ما يحملهم الاحتياج عليه، كالطلب والحزاة والحسد والغيظ ﴿مِثْلًا أَوْثُوا﴾ مَا أُعْطِيَ الْمُهَاجِرُونَ مِنَ الْفِيءِ وَغَيْرِهِ. يعني: نفوسهم لم تتبع ما أعطي المهاجرون، ولم تطمح إلى شيء منه يحتاج إليه.

﴿وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ﴾ ويقدمون المهاجرين على أنفسهم، حَتَّىٰ إِنْ كَانَ عِنْدَهُ امْرَأَتَانِ نَزَلَ عَنْ وَاحِدَةٍ وَزَوَّجَهَا مِنْ أُحَدِّهِمْ ﴿وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ﴾ خَلَّةٌ. من خصاص البيت، وهي فُرْجَةٌ. والجملة في موضع الحال، أي: مفروضة خصاصتهم.

روي: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَسَمَ أَمْوَالَ بَنِي النَّضِيرِ عَلَى الْمُهَاجِرِينَ، وَلَمْ يُعْطِ الْأَنْصَارَ إِلَّا ثَلَاثَةَ مِائَتَيْنِ: سَمَّاكُ بْنُ خُرْشَةَ، وَسَهْلُ بْنُ حَنِيفٍ، وَالْحَارِثُ بْنُ الصِّمَّةِ. وَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ لَهُمْ: إِنْ شِئْتُمْ قَسَمْتُ لِلْمُهَاجِرِينَ مِنْ أَمْوَالِكُمْ وَدِيَارِكُمْ، وَشَارَكْتُمُوهُمْ فِي هَذِهِ الْغَنِيمَةِ، وَإِنْ شِئْتُمْ كَانَتْ لَكُمْ دِيَارِكُمْ وَأَمْوَالِكُمْ، وَلَمْ يَقْسَمْ لَكُمْ شَيْءٌ مِنَ الْغَنِيمَةِ. فَقَالَتِ الْأَنْصَارُ: بَلْ تَقْسِمُ لَهُمْ مِنْ أَمْوَالِنَا وَدِيَارِنَا، وَتُؤْثِرُهُمْ بِالْغَنِيمَةِ، وَلَا تَشَارِكُهُمْ فِيهَا. فَنَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ.

﴿وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ﴾ وَمَنْ غَلَبَ مَا أَمَرَتْهُ بِهِ نَفْسُهُ - مِنْ حُبِّ الْمَالِ، وَبُغْضِ الْإِنْفَاقِ - بِتَوْفِيقِ اللَّهِ سَبْحَانَهُ وَلَطْفِهِ، وَخَالَفَ هَوَاهَا بِمَعُونَتِهِ ﴿فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ الْفَائِزُونَ بِالثَّنَاءِ الْعَاجِلِ، وَالثَّوَابِ الْآجِلِ.

وقيل: مَنْ لَمْ يَأْخُذْ شَيْئاً نَهَاهُ اللَّهُ عَنْهُ، وَلَمْ يَمْنَعْ شَيْئاً أَمَرَهُ اللَّهُ بِأَدَائِهِ، فَقَدْ وَقِيَ

شَحَّ نَفْسَهُ .

وعن سعيد بن جبير: شَحَّ النفس هو أخذ الحرام ومنع الزكاة .

﴿وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ﴾ عطف أيضاً على المهاجرين ، أي : هم الذين هاجروا بعدهم حين قوي الاسلام . أو التابعون بإحسان . وهم المؤمنون بعد الفريقين إلى يوم القيامة . ولذلك قيل : الآية قد استوعبت جميع المؤمنين .
﴿يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ﴾ أي : لإخواننا السابقين في الدين ﴿وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا﴾ حقداً لهم ﴿لِلَّذِينَ آمَنُوا﴾ لطفاً منك ﴿رَبَّنَا إِنَّكَ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ﴾ فحقيق بأن تجيب دعاءنا .

أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ نَاقَتُوا يَقُولُونَ لِإِخْوَانِهِمُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَئِنْ أُخْرِجْتُمْ لَنَخْرُجَنَّ مَعَكُمْ وَلَا نَطِيعُ فِيكُمْ أَحَدًا أَبَدًا وَإِنْ قُوتِلْتُمْ لَنَنْصُرَنَّكُمْ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴿١١﴾ لَئِنْ أُخْرِجُوا لَا يَخْرُجُونَ مَعَهُمْ وَلَئِنْ قُوتِلُوا لَا يَنْصُرُوهُمْ وَلَئِنْ نَصَرُوهُمْ لَيُؤَنَّ الْأَدْبَارَ ثُمَّ لَا يَنْصُرُونَ ﴿١٢﴾ لَأَتُمَّ أَشَدُّ رَهْبَةً فِي صُدُورِهِمْ مِنَ اللَّهِ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ ﴿١٣﴾ لَا يَقَاتِلُونَكُمْ جَمِيعًا إِلَّا فِي قُرَى مُحَصَّنَةٍ أَوْ مِنْ وَرَاءِ جُدُرٍ بَأْسُهُمْ بَيْنَهُمْ شَدِيدٌ تَحْسَبُهُمْ جَمِيعًا وَقُلُوبُهُمْ شَتَّى ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْقِلُونَ ﴿١٤﴾ كَمَثَلِ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَرِيبًا ذَاقُوا وَبَالَ أَمْرِهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١٥﴾ كَمَثَلِ الشَّيْطَانِ إِذْ

قَالَ لِلْإِنْسَانِ أَكْفُرْ فَلَمَّا كَفَرَ قَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِنْكَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ
 الْعَالَمِينَ ﴿١٦﴾ فَكَانَ عَاقِبَتُهُمَا أَنَّهُمَا فِي النَّارِ خَالِدِينَ فِيهَا وَذَلِكَ جَزَاءُ
 الظَّالِمِينَ ﴿١٧﴾

ولما وصف سبحانه المهاجرين الذين هاجروا الديار والأوطان، ثم مدح
 الأنصار الذين تبوءوا الدار والإيمان، ثم ذكر التابعين بإحسان، وما يستحقونه من
 النعيم في الجنان، عقب ذلك بذكر المنافقين وما أسروهم من الكفر والعصيان، فقال:
 ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ نَافَقُوا يَقُولُونَ لِإِخْوَانِهِمُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ يَريدُ
 الَّذِينَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَهُمْ أَخَوَةٌ الْكُفْرَ أَوْ الصَّدَاقَةَ وَالْمَوَالَةَ ﴿لَئِنْ أَخْرِجْتُمْ﴾ من دياركم
 ﴿لَنَخْرِجَنَّ مَعَكُمْ﴾ في قتالكم أَوْ خَذَلَانَكُمْ مُسَاعِدِينَ لَكُمْ ﴿وَلَا نَطْبِعُ فِيكُمْ﴾ في
 قتالكم ﴿أَحَدًا أَبَدًا﴾ أي: من رسول الله والمسلمين إن حملنا عليه. أَوْ فِي خَذَلَانَكُمْ
 وَإِخْلَافَ مَا وَعَدْنَاكُمْ مِنَ النَّصْرَةِ. ﴿وَإِنْ قُوتِلْتُمْ لَنَنْصُرَنَّكُمْ﴾ لنعاونتكم ﴿وَاللَّهُ يَشْهَدُ
 إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾ في مواعيدهم لليهود. يعني: لا يفعلون ذلك، كما قال:

﴿لَئِنْ أَخْرِجُوا لَا يَخْرُجُونَ مَعَهُمْ وَلَئِنْ قُوتِلُوا لَا يَنْصُرُونَهُمْ﴾ وكان كذلك، فإنَّ
 ابن أبي وأصحابه راسلوا بني النضير بذلك ثم أخلفوهم. وفيه دليل على صحّة النبوة
 وإعجاز القرآن. ﴿وَلَئِنْ نَصَرُوهُمْ﴾ أي: على التقدير والفرس، كقوله: ﴿لَئِنْ
 أَشْرَكْتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ﴾^(١). فلا ينافي قوله: «لا ينصرونهم». ﴿لَيُؤْتِلُنَّ الْأَذْيَارَ﴾ أي:
 ليهزمَنَّ الله اليهود ﴿ثُمَّ لَا يَنْصُرُونَ﴾ لا ينفعهم نصرة المنافقين. أَوْ ليهزمَنَّ المنافقون
 ثم لا ينصرون بعد ذلك، أي: يهلكهم الله ولا ينفعهم نفاقهم، لظهور كفرهم. إذ ضمير

الفعلين يحتمل أن يكون لليهود أول للمناققين.

ثم خاطب المؤمنين بقوله: ﴿لَأَنْتُمْ أَشَدُّ رَهْبَةً﴾ مصدر للفعل المبني للمفعول، أي: أشد رهوبية في صدورهم. وهذا دلالة على نفاقهم، يعني: أنهم يظهرون لكم في العلانية خوف الله وأنتم أهيب ﴿فِي صُدُورِهِمْ مِنَ اللَّهِ﴾ فَإِنَّ اسْتِبْطَانَ رَهْبَتِكُمْ سَبَبٌ لِإِظْهَارِ رَهْبَةِ اللَّهِ ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ﴾ لا يعلمون عظمة الله حتى يخشوه حق خشيته، ويعلموا أنه الحقيق بأن يخشى.

﴿لَا يَفْقَهُونَكُمْ﴾ اليهود والمنافقون، أي: لا يقدرّون على مقاتلتكم ﴿جَمِيعاً﴾ مجتمعين متساندين ﴿إِلَّا﴾ كائنين ﴿فِي قُرَى مُحَصَّنَةٍ﴾ بالدروب والخنادق ﴿أَوْ مِنْ وَرَاءِ جُدُرٍ﴾ يرمونكم دون أن يصحروا لكم ويبارزوكم، لفرط رهبتهم. وقرأ ابن كثير وابو عمرو: جِدَارٍ. وأمال أبو عمرو فتحة الدال.

﴿بِأَسْهُمٍ بَيْنَهُمْ شَدِيدٌ﴾ أي: ليست رهبتهم منكم لضعفهم وجبنهم، فإنه يشتد بأسهم إذا حارب بعضهم بعضاً، بل لقدف الله الرعب في قلوبهم، وتأيد الله ونصرته معكم. ولأن الشجاع يجبن، والعزيز يذل، إذا حارب الله ورسوله.

﴿تَخَسَّبُ لَهُمْ جَمِيعاً﴾ مجتمعين متّقين في الظاهر ﴿وَقُلُوبُهُمْ شَتَّى﴾ متفرقة، لافتراق دواعيهم وأهوائهم، واختلاف آرائهم ومقاصدهم، لأنّ بينهم إحناً وعداوات، خذلاناً وتخلية من الله، فلا يتعاضدون حقّ التعاضد، ولا يرمون عن قوس واحدة.

﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْقِلُونَ﴾ ما فيه صلاحهم، وأنّ تشتت القلوب يوهن قواهم. وفيه تجسير للمؤمنين، وتشجيع لقلوبهم على قتالهم.

﴿كَمَثَلِ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ أي: مثل اليهود كمثّل أهل بدر أو بني قينقاع إن صحّ أنهم أخرجوا قبل النضير. أو المهلكين من الأمم الماضية. ﴿قَرِيباً﴾ في زمان قريب. وانتصابه بـ«مَثَل»، على تقدير: كوجود مثل. ﴿ذَاقُوا وَبَالَ أَمْرِهُمْ﴾ سوء

عاقبة كفرهم في الدنيا، كالقتل والسبي والإجلاء ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ في الآخرة.
 ﴿كَمَثَلِ الشَّيْطَانِ﴾ أي: مثل المنافقين في إغوائهم اليهود على القتال،
 ووعدهم إياهم النصر، ثم متاركتهم وإخلافهم، كمثل الشيطان ﴿إِذْ قَالَ لِلْإِنْسَانِ
 اكْفُرْ﴾ أغراه على الكفر بكيدة إغراء الأمر بالمأمور.

وعن ابن عباس: هو عابد في بني إسرائيل اسمه برصيصا، عبد الله زماناً من
 الدهر حتى كان يؤتى بالمجانين يداويهم، ويعوذهم فيبرؤن على يده. وأنه أتى
 بامرأة في شرف قد جنت، وكان لها إخوة فأتوه بها، فكانت عنده، فلم يزل به
 الشيطان يزني له حتى وقع عليها فحملت، فلما استبان حملها قتلها ودفنها.

فلما فعل ذلك ذهب الشيطان حتى لقي أحد إخوتها، فأخبره بالذي فعل
 الراهب، وأنه دفنها في مكان كذا، ثم أتى بقية إخوتها رجلاً رجلاً، فذكر ذلك له.
 فجعل الرجل يلقي أخاه فيقول: والله لقد أتاني آتٍ فذكر لي شيئاً يكبر عليّ ذكره.
 فذكر بعضهم لبعض حتى بلغ ذلك ملكهم، فسار الملك والناس فاستنزروه، فأقرّ لهم
 بالذي فعل، فأمر به فصلب.

فلما رفع على خشبته تمثّل له الشيطان، فقال: أنا الذي ألقيتك في هذا، فهل
 أنت مطيعي فيما أقول لك، أخلصك مما أنت فيه؟

قال: نعم.

قال: اسجد لي سجدة واحدة.

فقال: كيف أسجد لك وأنا على هذه الحالة؟

فقال: أكتفي منك بالإيمان.

فأومى له بالسجود، فكفر بالله، وقتل الرجل. فهو قوله: «كمثل الشيطان إذ قال
 للإنسان اكفر».

﴿فَلَمَّا كَفَرَ قَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِنْكَ﴾ أي: تبرأ منه مخافة أن يشاركه في

العذاب، كما قال: ﴿إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ﴾ ولم ينفعه ذلك.

﴿فَكَانَ عَاقِبَتُهُمَا﴾ عاقبة الفريقين الداعي والمدعو، من الشيطان ومن أغواه من المنافقين واليهود ﴿أَنَّهُمَا فِي النَّارِ﴾ أنهما معذبان في النار ﴿خَالِدِينَ فِيهَا وَذَلِكَ جَزَاءُ الظَّالِمِينَ﴾ فضرب الله تعالى هذه القصة لبني النضير حين اغتروا بالمنافقين، ثم تبرؤا منهم عند الشدة وأسلموهم. وقيل: المراد بالانسان أبو جهل، قال له إبليس يوم بدر: ﴿لَا غَالِبَ لَكُمْ الْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ وَإِنِّي جَارٌ لَّكُمْ﴾ إلى قوله: ﴿إِنِّي بَرِيءٌ مِّنْكُمْ﴾^(١). قيل: أراد بالشيطان والانسان اسم الجنس لا المهود، فإن الشيطان أبداً يدعو الانسان إلى الكفر، ثم يتبرأ منه وقت الحاجة.

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَلْتَنظُرْ نَفْسٌ مَّا قَدَّمَتْ لِغَدٍ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿١٨﴾ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَسُوا اللَّهَ فَأَنسَاهُمْ أَنفُسَهُمْ أُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴿١٩﴾

ثم رجع إلى موعظة المؤمنين، فقال: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَلْتَنظُرْ نَفْسٌ مَّا قَدَّمَتْ﴾ من عمل صالح ينجي، أو طالع يوبقه ويرديه ﴿لِغَدٍ﴾ ليوم القيامة. سئاه غداً لدنوه، كالיום الذي يلي يومك. أو لأن الدنيا كيوم، والآخرة كغده. وتنكيره للتعظيم، ولإيهام أمره، كأنه قيل: لغد لا يعرف كنهه لعظمته، وأما تنكير النفس فلاستقلال الأنفس النواظر فيما قدمن للآخرة، كأنه قال: فلتنظر نفس واحدة في ذلك.

﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ تكرير للتأكيد. أو الأول في أداء الواجبات، لأنه مقرون

بالعمل، والثاني في ترك المحارم، لاقتراحه بما يجري مجرى الوعيد، وهو قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾.

﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَسُوا اللَّهَ﴾ تركوا أداء حق الله ﴿فَانْسَاهُمْ أَنْفُسَهُمْ﴾ فجعلهم ناسين لها بالخذلان حتى لم يسمعوا ما ينفعها، ولم يفعلوا ما يخلصها. أو فأراهم يوم القيامة من الأحوال مانسوا فيه أنفسهم. أو حرّمهم حظوظهم من الخير والثواب. ﴿أُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ الكاملون في الفسوق. وهم الكفار المصرون على كفرهم.

لَا يَسْتَوِي أَصْحَابُ النَّارِ وَأَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمُ الْفَائِزُونَ ﴿٢٠﴾ لَوْ أَنْزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ لَرَأَيْتَهُ خَاشِعًا مُتَصَدِّعًا مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ ﴿٢١﴾ هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ ﴿٢٢﴾ هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ السَّلَامُ الْمُؤْمِنُ الْمُهَيْمِنُ الْعَزِيزُ الْجَبَّارُ الْمُكَبِّرُ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٢٣﴾ هُوَ اللَّهُ الْخَالِقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى يُسَبِّحُ لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٢٤﴾

ثم بين سبحانه ضعة الكافرين ورفعة المؤمنين، فقال: ﴿لَا يَسْتَوِي أَصْحَابُ النَّارِ﴾ أي: الذين استمهنوا نفوسهم فاستحقوا النار ﴿وَأَصْحَابُ الْجَنَّةِ﴾ والذين استكملوا نفوسهم فاستأهلوا الجنة. واحتج به أصحابنا والشافعية على أن المسلم

لا يقتل بالكافر. ﴿أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمُ الْفَائِزُونَ﴾ بالنعيم المقيم.

ثم عظم سبحانه حال القرآن وجلالة قدره، فقال: ﴿لَوْ أَنزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ﴾ تمثيل وتخيل، كما مر في قوله: ﴿إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ﴾^(١). ولذلك عقبه بقوله: ﴿لَرَأَيْتَهُ خَاشِعًا مُتَصَدِّعًا﴾ متشققاً ﴿مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ﴾ إشارة إلى هذا المثل وإلى أمثاله الآخر، فإنها في مواضع من التنزيل ﴿نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ﴾.

والمعنى: لو كان الجبل ممّا ينزل عليه القرآن ويشعر به، مع غلظه وجفاء طبعه، وكبر جسمه، لخشع لمنزله، فانصدع من خشيته تعظيماً لشأنه، فالإنسان أحقّ بهذا لو عقل الأحكام التي فيه. والمراد توبيخ الإنسان على عدم تخشعه عند تلاوة القرآن، لقساوة قلبه، وقلة تدبره.

ثم أخبر سبحانه برؤيته وعظمته، فقال: ﴿هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ أي: هو المستحقّ للعبادة الذي لا تحقّ العبادة إلّا له ﴿عَالِمُ الْغَيْبِ﴾ ما غاب عن الحسّ، من الجواهر القدسيّة وأحوالها ﴿وَالشَّهَادَةِ﴾ وما حضر له وشاهد من الأجرام وأعراضها ﴿هُوَ الرَّخْفَنُ﴾ المنعم على جميع خلقه فعلاً وقوة ﴿الرَّحِيمُ﴾ بالمؤمنين. ﴿هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ كرّره للتأكيد والمبالغة ﴿الْمَلِكُ﴾ السيّد المالك لجميع الأشياء الذي له التصرف فيها على وجه ليس لأحد منعه منه. وقيل: هو الواسع القدرة. ﴿الْفَقُّوسُ﴾ البليغ في النزاهة عمّا يوجب نقصاناً. ونظيره: السبوح بناءً ومعنى. ﴿السَّلَامُ﴾ ذو السلامة من كلّ نقص وآفة. أو الذي سلم العباد من ظلمه. أو من عنده ترجى السلامة. ومنه: دار السلام. مصدر وصف به للمبالغة في وصف كونه سليماً من النقائص، أو في إعطائه السلامة.

﴿الْفُؤْمِنُ﴾ واهب الأمن. أو الذي أمن أولياؤه عذابه ﴿الْمُهْنِمُنُ﴾ الرقيب

على كل شيء، الحافظ له. وعن ابن عباس والضحاك والجبائي: الأمين الذي لا يضيع لأحد عنده حق. مُقْبِلٌ من الأمن، قلبت همزته هاء. ﴿الغَزِيْزُ﴾ المنيع الذي لا يرام، ولا يمتنع عليه مرام ﴿الْجَبَّارُ﴾ القاهر الذي جبر خلقه على ما أراد. أي: أجبره. أو الذي جبر حال خلقه، بمعنى: أصلحه. ﴿الْمُتَكَبِّرُ﴾ الذي تكبر عن كل ما يوجب حاجة أو نقصاناً. وقيل: المتكبر عن ظلم عباده. ﴿سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ يشركون به من الأصنام، إذ لا يشاركه في شيء من ذلك.

﴿هُوَ اللَّهُ الْخَالِقُ﴾ المَقْدَرُ للأشياء على مقتضى حكمته ﴿الْبَارِئُ﴾ الموجد لها بريئاً من التفاوت. أو المميّز بعضها من بعض بالأشكال المختلفة. ﴿الْمُصَوِّرُ﴾ الموجد لصورها وكيفياتها كما أراد ﴿لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾ نحو: الله، الرحمن، الرحيم، القادر، العالم، الحيّ، القيّوم، وغيرها، فإنّها دالّة على محاسن المعاني ﴿يُسَبِّحُ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ أي: ينزّهه جميع الأشياء عن النقائص كلّها. فالحيّ يصفه بالتنزيه، والجماد يدلّ على تنزيهه. ﴿وَهُوَ الْغَزِيْزُ الْحَكِيْمُ﴾ الجامع للكمالات بأسرها، فإنّها راجعة إلى الكمال في القدرة والعلم.

عن أبي هريرة: سألت حبيبي ﷺ عن اسم الله الأعظم، فقال: «عليك بآخر الحشر، فأكثر قراءته». فأعدت عليه فأعاد عليّ، فأعدت عليه فأعاد عليّ. وروى أيضاً سعيد بن جبیر، عن ابن عباس، قال: «قال رسول الله ﷺ: اسم الله الأعظم في ستّ آيات في آخر سورة الحشر».



سورة الممتحنة

مدنيّة . وهي ثلاث عشرة آية بالاجماع .
أبيّ بن كعب قال : « قال رسول الله ﷺ : من قرأ سورة الممتحنة ، كان المؤمنون والمؤمنات له شفعا يوم القيامة » .
أبو حمزة الثمالي ، عن عليّ بن الحسين عليه السلام قال : « من قرأ سورة الممتحنة في فرائضه ونوافله ، امتحن الله قلبه للإيمان ، ونور له بصره ، ولا يصيبه فقر أبداً ، ولا جنون في بدنه ولا في ولده » .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ تُلْقُونَ إِلَيْهِم بِالْمُودَةِ وَقَدْ كَلَرُوا بِمَا جَاءَكُمْ مِنَ الْحَقِّ يُخْرِجُونَ الرَّسُولَ وَإِيَّاكُمْ أَنْ تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ رَبِّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ خَرَجْتُمْ جِهَادًا فِي سَبِيلِي وَابْتِغَاءَ مَرْضَاتِي تُسِرُّونَ إِلَيْهِم بِالْمُودَةِ وَأَنَا أَعْلَمُ بِمَا أَخْفَيْتُمْ وَمَا أَعْلَنْتُمْ وَمَنْ يَفْعَلْهُ مِنْكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ ﴿١﴾ إِنْ يَتَّقَوْكُمْ يَكُونُوا لَكُمْ أَعْدَاءً وَيَسْطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ وَأَلْسِنَتُهُمْ

بِالسُّوءِ وَوَدُّوا لَوْ تَكْفُرُونَ ﴿٢﴾ لَنْ نَنْفَعَكَ أَرْحَامُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
يَفْصِلُ بَيْنَكُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿٣﴾

ولما ذكر سبحانه في سورة الحشر الكفار والمنافقين، افتتح هذه السورة بذكر
تحريم موالاتهم، وإيجاب معاداتهم، فقال:

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ
تُلْقُونَ إِلَيْهِم بِالْمَوَدَّةِ﴾ توصلون إليهم المودة بالمكاتبة. والباء مزيدة مؤكدة للتعدي،
مثلها في ﴿وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ﴾^(١). أو ثابتة على أَنَّ مفعول «تلقون»
محذوف، معناه: تلقون إليهم أخبار رسول الله بسبب المودة التي بينكم وبينهم.
والجملة حال من فاعل «لا تتخذوا». أو صفة لـ «أولياء» جرت على غير من هي له.
ولا حاجة فيها إلى إبراز الضمير، لأنّه مشروط في الاسم دون الفعل.

روي: أَنَّ مولاة لأبي عمرو بن صيفي بن هاشم يقال لها سارة، أتت رسول
الله ﷺ بالمدينة وهو يتجهز لفتح مكة، فقال لها: أمسلمة جئت؟
قالت: لا.

قال: أمهاجرة جئت؟

قالت: لا.

قال: فما جاء بك؟

قالت: كنتم الأهل والموالي والعشيرة، وقد ذهبت الموالي - يعني: قتلوا يوم

بدر - فاحتجت حاجة شديدة، فقدمت عليكم لتعطوني وتكسوني وتحملوني.

قال: فأين أنت من شبان مكة؟ وكانت مغنية نائحة.

قالت: ما طلب مني بعد وقعة بدر.

فحث ﷺ عليها بني عبدالمطلب، فكسوها وحملوها وزودوها.
فأتاها حاطب بن أبي بلتعة، وأعطاهَا عشرة دنانير، وكساها برداً،
واستحملها كتاباً إلى أهل مكة، نسخته: من حاطب بن أبي بلتعة إلى أهل مكة:
اعلموا أن رسول الله ﷺ يريدكم، فخذوا حذرکم.

فخرجت سارة. ونزل جبرئيل بالخبر، فبعث رسول الله ﷺ علياً عليه السلام
وعمرأاً والمقداد وأبا مرثد وعمر وطلحة والزبير، وكانوا فرساناً، وقال: انطلقوا
حتى تأتوا روضة^(١) خاخ، فإن بها طعينة^(٢) معها كتاب من حاطب إلى أهل مكة،
فخذوه منها وخلوها، فإن أبت فاضربوا عنقها. فأدركوها فجعدت وحلفت. فهموا
بالرجوع، فقال علي عليه السلام: والله ما كذبنا ولا كذب رسول الله. وسل سيفه وقال:
أخرجي الكتاب أو تضعي رأسك. فأخرجته من عقاص^(٣) شعرها.
وروي: أن رسول الله ﷺ آمن جميع الناس يوم الفتح إلا أربعة، هي
أحدهم.

فاستحضر رسول الله حاطباً وقال: ما حملك عليه؟

فقال: يا رسول الله ما كفرت منذ أسلمت، ولا غششتك منذ نصحتك، ولا
أحببتهم منذ فارقتهم، ولكن كنت امرأةً ملصقاً في قريش، وروي: غريباً فيهم -
أي: غريباً - ولم أكن من أنفسها، وكل من معك من المهاجرين لهم قرابات بمكة
يحمون أهاليهم وأموالهم غيري، فخشيت على أهلي، فأردت أن اتخذ عندهم يداً،
وقد علمت أن الله تعالى ينزل عليهم بأسه، وأن كتابي لا يغني عنهم شيئاً. فصَدَقَه

(١) خاخ: موضع بين الحرمين بقرب حمراء الأسد من المدينة. معجم البلدان ٢: ٣٣٥.

(٢) الطعينة: الزوجة أو المرأة ما دامت في اليهودج أو عموماً.

(٣) عقاص جمع عقيصة، وهي ضفيرة الشعر، أي: ما شدته من شعرها في قفاها.

وقبل عذره.

فقال عمر: دعني يا رسول الله أضرب عنق هذا المنافق.

فقال: وما يدريك يا عمر، لعل الله قد أطلع على أهل بدر فغفر لهم، فقال لهم: اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم.
فقال عمر: الله ورسوله أعلم.

فنهى الله سبحانه المؤمنين عن موالاتهم الكافرين، وأوجب معاداتهم إياهم، بقوله: «لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ تَلْقَوْنَ إِلَيْهِم بِالْمَوَدَّةِ». ﴿وَقَدْ كَفَرُوا بِمَا جَاءَكُمْ مِنَ الْحَقِّ﴾ وهو حال من فاعل أحد الفعلين. والحق الاسلام.

﴿يُخْرِجُونَ الرُّسُولَ وَإِيَّاكُمْ﴾ أي: من مكّة. وهو حال من «كفروا». واستئناف لبيان كفرهم وعتوّهم. ﴿أَنْ تَوَفُّمُوا بِاللهِ رَبِّكُمْ﴾ تعليل لـ«يخرجون» أي: يخرجونكم لإيمانكم بالله. وفيه تغليب المخاطب، والاتفات من التكلم إلى الغيبة، للدلالة على ما يوجب الإيمان.

﴿إِنْ كُنْتُمْ خَرَجْتُمْ﴾ متعلق بـ«لَا تَتَّخِذُوا» يعني: تتولّوا أعدائي إن كنتم خرجتم عن أوطانكم ﴿جِهَاداً فِي سَبِيلِي وَابْتِغَاءَ مَرْضَاتِي﴾ علّة للخروج، وعمدة للتعليل. وجواب الشرط محذوف دلّ عليه «لَا تَتَّخِذُوا». والمعنى: إن كان غرضكم في خروجكم وهجرتكم الجهاد وطلب رضائي، فأوفوا خروجكم حقّه من معاداتهم، ولا تلقوا إليهم بالمودة، ولا تَتَّخِذُوهُمْ أَوْلِيَاءَ.

﴿تُسَبِّحُونَ إِلَيْهِمْ بِالْمَوَدَّةِ﴾ بدل من «تلقون» أو استئناف. ومعناه: أي طائل لكم في إسرار المودة، أو الإخبار بسبب المودة. ﴿وَأَنَا أَعْلَمُ﴾ منكم ﴿بِمَا أَخْفَيْتُمْ وَمَا أَعْلَنْتُمْ﴾ أي: وقد علمتم أنّ الإخفاء والإعلان سيّان في علمي لا تفاوت بينهما، وأنا مطلع رسولي على ما تسرون. وقيل: «أعلم» مضارع، والباء مزيدة، و«ما» مصدرية.

﴿وَمَنْ يَفْعَلْهُ مِنْكُمْ﴾ أي: يفعل الاتخاذ والإسرار ﴿فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ﴾
أخطأ طريق الحق والصواب.

﴿إِنْ يَتَّقُواكُمْ﴾ يظفروا بكم ﴿يَكُونُوا لَكُمْ أَعْدَاءً﴾ خالصي العداوة، ولا يكونوا لكم أولياء كما أنتم، ولا ينفعكم إلقاء المودة إليهم ﴿وَيَبْسُطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ وَأَنْسَبْتَهُمْ بِالسُّوءِ﴾ بما يسوؤكم، كالقتل والشتم ﴿وَوَدُّوا أَنْ تُكْفَرُوا﴾ وتمنوا ارتدادكم. فإذا مودة أمثالهم ومناصحتهم خطأ عظيم منكم، ومغالطة لأنفسكم. ومجيئه بلفظ الماضي للإشعار بأنهم ودوا أن يلحقوا بكم مضار الدنيا والدين جميعاً، من قتل الأنفس، وتمزيق الأعراض، وردكم كفاراً.

﴿لَنْ تَنفَعَكُمْ أَرْحَامُكُمْ﴾ قرباتكم ﴿وَلَا أَوْلَادُكُمْ﴾ الذين توالون المشركين لأجلهم، وتتقربون إليهم محاماة عليهم ﴿يَوْمَ الْقِيَمَةِ يَفْصِلُ بَيْنَكُمْ﴾ يفرق بينكم وبين أقاربكم وأولادكم ﴿يَوْمَ يَفِرُّ الْفَرَّةُ مِنْ أَخِيهِ﴾^(١) الآية. فما لكم ترفضون حق الله اليوم لمن يفر منكم غداً. ﴿وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾.

وقرأ حمزة والكسائي بالتشديد وكسر الصاد وفتح الفاء. وابن عامر: يُفْصَلُ على البناء للمفعول مع التشديد، وهو «بينكم». وعاصم: يُفْصِلُ.

قَدْ كَانَتْ لَكُمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِي إِبْرَاهِيمَ وَالَّذِينَ مَعَهُ إِذْ قَالُوا لِقَوْمِهِمْ إِنَّا بُرَاءُ مِنْكُمْ وَمِمَّا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ كَفَرْنَا بِكُمْ وَبَدَا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةُ وَالْبَغْضَاءُ أَبَدًا حَتَّى تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَحْدَهُ إِلَّا قَوْلَ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ لَأَسْتَغْفِرَنَّ لَكَ وَمَا أَمْلِكُ لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ رَبَّنَا عَلَيْكَ تَوَكَّلْنَا وَإِلَيْكَ أَنَبْنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ

﴿٤﴾ رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا وَاعْفُ رَحْمَةً لَنَا رَبَّنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٥﴾ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِيهِمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِمَنْ كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ
الْآخِرَ وَمَنْ يَتَوَلَّ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ ﴿٦﴾

ثم ضرب سبحانه لهم إبراهيم عليه السلام مثلاً في ترك موالاة الكفار، فقال: ﴿قَدْ كَانَتْ لَكُمْ أُسْوَةٌ قَدْوةٌ حَسَنَةٌ﴾ وهو اسم لما يؤتسى به، أي: ما تأتسون به وتتخذونه سنة تستنون بها. والمعنى: قد كان فيهم مذهب حسن وطريق مرضي بأن يؤتسى به ويتبع أثره. ﴿فِي إِبْرَاهِيمَ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ﴾ صفة ثانية. أو خبر «كان» و«لكم» لغو. أو حال من المستكن في «حسنة». أو صلة لها، لا لـ«أسوة» لأنها وصفت.

﴿إِذْ قَالُوا لَيَقُولُنَّ﴾ ظرف لخبر «كان» ﴿إِنَّا بُرْءُؤُا مِنْكُمْ﴾ فلا نواليكم. جمع بريء، كظريف وظرفاء. ﴿وَمِمَّا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ كَفَرْنَا بِكُمْ﴾ أي: بدينكم أو بعبودكم، أو بكم وبه، فلا نعتد بشأنكم وآلهتكم ﴿وَبِذَا بَيْنُنَا وَبَيْنَكُمْ نَعْدَاوَةٌ وَالْبَغْضَاءُ أَبَدًا حَتَّى تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَخَدُّهُ﴾ أي: سبب العداوة والبغضاء بيننا وبينكم ليس إلا كفركم بالله، فما دام هذا السبب قائماً كانت العداوة قائمة، حتى إن أزالوه بالإيمان بالله وحده انقلبت العداوة والبغضاء ألفة ومحبة.

﴿إِلَّا قَوْلَ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ﴾ لعمه الذي بمنزلة أبيه في الترية ﴿لَا تَسْتَغْفِرُ لَكَ﴾ استثناء من قوله: «أسوة حسنة» فإن استغفاره لأبيه - أي: عمه - الكافر ليس مما ينبغي أن يأتسوا به، فإنه كان لموعدة وعدها إياه، فلما تبين له أنه عدو لله تبرأ منه ﴿وَمَا أَمْلِكُ لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ﴾ إذا أراد عقابك، ولا يمكنني دفع ذلك عنك. وهذا من تمام الاستثناء، ولا يلزم من استثناء المجموع استثناء جميع أجزائه.

﴿رَبَّنَا عَلَيْكَ تَوَكَّلْنَا﴾ فوضنا أمرنا إليك ﴿وَالْيَكِ اتَّقَيْنَا﴾ وإلى طاعتك مرجعنا

﴿وَالَيْكَ الْفَصِيذُ﴾ وإلى حكمك المرجع. وهذا المنادي متصل بما قبل الاستثناء، أو أمر من الله للمؤمنين بأن يقولوه تتميماً لما وصّاهم به من قطع العلائق بينهم وبين الكفار.

﴿رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا﴾ بأن تسلطهم علينا تخليه، فيفتنونا بعذاب لا نتحمّله ﴿وَاعْزِزْ لَنَا﴾ ما فرط منا ﴿رَبَّنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ﴾ الذي لا يغالِب ﴿الْحَكِيمُ﴾ الذي لا يفعل إلاّ الحكمة والصواب. ومن كان كذلك كان حقيقاً بأن يجير المتوكّل، ويجيب الداعي ولا يخيبه.

﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِيهِمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾ كرّره للمبالغة، ولزميد الحثّ على التّأسي بإبراهيم وأتباعه. وأبدل قوله: ﴿لَمَنْ كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ﴾ إبدالاً من «لكم»، فإنّه يدلّ على أنّه لا ينبغي لمؤمن أن يترك التّأسي بهم، وأنّ تركه مؤذن بسوء العقيدة. ولذلك عبّاه بقوله: ﴿وَمَنْ يَقُولُ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْخَمِيدُ﴾ فإنّه جدير بأن يوعده بالكفرة، فإنّ معناه: ومن يعرض عن هذا الاقتداء بإبراهيم والأنبياء والمؤمنين، فإنّ الله هو الغنيّ عن ذلك، المحمود في جميع أفعاله، فلا يضرّه تولّيه، ولكنّه ضرّ نفسه.

عَسَى اللَّهُ أَنْ يَجْعَلَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ الَّذِينَ عَادَيْتُمْ مِنْهُمْ مَوْدَّةً وَاللَّهُ قَدِيرٌ
وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٧﴾ لَا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَلَمْ
يُخْرِجُوكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ أَنْ تَبَرُّوهُمْ وَتُقْسِطُوا إِلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ
﴿٨﴾ إِنَّمَا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ قَاتَلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَأَخْرَجُوكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ
وظَاهَرُوا عَلَىٰ إِخْرَاجِكُمْ أَنْ تَوَلَّوْهُمْ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿٩﴾

ولمّا نزل «لا تتخذوا» تشدّد المؤمنون في عداوة آبائهم وأبنائهم وجميع أقربائهم من المشركين ومقاطعتهم، فلمّا رأى الله منهم الجذّ والصبر على الوجه الشديد، وطول التمتّي للسبب الذي يبيح لهم الموالاة والمواصلة، رحمهم فوعدهم تيسير ما تمّنوه، فقال:

﴿عَسَى اللَّهُ أَنْ يَجْعَلَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ الَّذِينَ عَادَيْتُمْ مِنْهُمْ مَوْدَّةً﴾ بتوفيق الإسلام. وذلك حين يسّر فتح مكة أظهرهم الله بأمنيتهم، فأسلم قومهم، وتمّ بينهم التحاب والتصافي. و«عسى» وعد من الله على عادات الملوك، حيث يقولون في بعض الحوائج: عسى أو لعلّ، فلا تبقى شبهة للمحتاج في تمام ذلك، أو قصد به إطماع المؤمنين.

وروي: أنّ رسول الله ﷺ تزوّج أمّ حبيبة، فعند ذلك لانت عريكة أبي سفيان، واسترخت شكيمته في العداوة. وكانت أمّ حبيبة قد أسلمت وهاجرت مع زوجها عبدالله بن أبي جحش إلى الحبشة، فتنصّر وأرادها على النصرانية، فأبت وصبرت على دينها. ومات زوجها، فبعث رسول الله ﷺ إلى النجاشي، فخطبها ﷺ، وساق عنه إليها المهر أربعمائة دينار. وبلغ ذلك أباهما فقال: ذلك الفعل لا يقدر^(١) أنفه.

﴿وَاللَّهُ قَدِيرٌ﴾ على قلبيل القلوب من العداوة إلى المحبة، وتسهيل أسباب المودة ﴿وَاللَّهُ غَفُورٌ﴾ لذنوب عباده ﴿رَحِيمٌ﴾ بهم إذا تابوا وأسلموا، أو غفور رحيم لما فرط منكم من موالاتهم من قبل، ولما بقي في قلوبكم من ميل الرحم.

﴿لَا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَلَمْ يُخْرِجُوكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ﴾ أي: لا ينهاكم عن ميرة هؤلاء، لأنّ قوله: ﴿أَنْ تَبْرُوهُمْ﴾ بدل من «الذين».

﴿وَتَقْسِبُوا إِلَيْهِمْ﴾ وتفضوا إليهم بالقسط، أي: العدل. والمعنى: لا ينهاكم الله

(١) أي: لا يضرب أنفه ولا يكفّ.

عن مبرة هؤلاء، وإنما ينهاكم عن تولي هؤلاء. ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ﴾ العادلين. وهذا أيضاً رحمة لهم، لتشددهم وجدهم في العداوة متقدمة لرحمته، بتيسير إسلام قومهم، حيث رخص لهم في صلة من لم يجاهر منهم بقتال المؤمنين وإخراجهم من ديارهم.

وقيل: أراد بهم خزاعة، وكانوا صالحوا رسول الله ﷺ على أن لا يقاتلوه، ولا يعينوا عليه.

وعن مجاهد: هم النساء والصبيان.

وقيل: قدمت على أسماء بنت أبي بكر أمها قتيلة بنت عبد العزى وهي مشركة بهدايا، فلم تقبلها، ولم تأذن لها بالدخول، فنزلت. فأمرها رسول الله ﷺ أن تدخلها، وتقبل منها، وتكرمها، وتحسن إليها.

وقيل: إن المسلمين استأمروا النبي ﷺ في أن يبرؤا أقرباءهم من المشركين، وذلك قبل أن يؤمروا بقتال جميع المشركين، فنزلت هذه الآية. وعن مجاهد: هي منسوخة بآية^(١) القتال.

والذي عليه الإجماع أن يرّ الرجل من يشاء من أهل الحرب - قرابة كان أو غير قرابة - ليس بمحرّم. وإنما الخلاف في إعطائهم مال الزكاة والفطرة والكفّارات، فلم يجوزه أصحابنا، والعامة اختلفوا فيه. وناهيك بتوصية الله المؤمنين أن يستعملوا القسط مع المشركين به، ويتحاموا ظلهم، مترجمة عن حال مسلم يجترئ على ظلم أخيه المسلم.

﴿إِنَّمَا يَنْهَاكُمْ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ قَاتَلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَأَخْرَجُوكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ وَظَاهَرُوا عَلَىٰ إِخْرَاجِكُمْ﴾ كمشركي مكة، فإن رؤساءهم سعوا في إخراج المؤمنين، وأتباعهم عاونوا رؤساءهم على الإخراج ﴿أَنْ قَتَلُوهُمْ﴾ بدل من «الذين» بدل الاشتمال،

أي: ينهاكم الله عن أن تولّوهم وتوادّوهم بالمكاتبة وغيرها من أسباب التوادّ.
 ﴿وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ﴾ وينصرهم ﴿فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ لوضعهم الولاية في غير موضعها.

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَكُمُ الْمُؤْمِنَاتُ مُهَاجِرَاتٍ فَامْتَحِنُوهُنَّ اللَّهُ
 أَعْلَمُ بِإِيمَانِهِنَّ فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنَاتٍ فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ لَا هُنَّ حِلٌّ
 لَهُمْ وَلَا هُمْ يَحِلُّونَ لَهُنَّ وَآتُوهُنَّ مَا آَنَقَقُوا وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ أَنْ تَكْحُوهُنَّ إِذَا
 اتَّيَسَّرَ أَجُورُهُنَّ وَلَا تُمْسِكُوا بِعَصَمِ الْكُوفَرِ وَآسَأَلُوا مَا آَنَقَقْتُمْ وَلَيْسَ أَلَا مَا
 آَنَقَقُوا ذَلِكَمُ حُكْمُ اللَّهِ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿١٠﴾ وَإِنْ فَاتَكُمْ
 شَيْءٌ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ إِلَى الْكُفَّارِ فَعَاتِبْتُمْ فَاتُوا الَّذِينَ ذَهَبَتْ أَزْوَاجُهُمْ مِثْلَ مَا
 آَنَقَقُوا وَآَتَقُوا اللَّهَ الَّذِي أَنْتُمْ بِهِ مُؤْمِنُونَ ﴿١١﴾

عن ابن عباس: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَمَّا صَالَحَ بِالْحَدِيثِيةِ مَشْرِكِي مَكَّةَ، عَلَى
 أَنْ مِنْ أَتَاهُ مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ رَدَّهُ عَلَيْهِمْ، وَمِنْ أَتَى أَهْلَ مَكَّةَ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ
 اللَّهِ ﷺ فَهُوَ لَهُمْ وَلَمْ يَرُدُّهُ عَلَيْهِ، وَكَتَبُوا بِذَلِكَ كِتَاباً وَخَتَمُوا عَلَيْهِ. فَجَاءَتْ سَبِيعَةُ
 بِنْتُ الْحَرِثِ الْأَسْلَمِيَّةِ مُسْلِمَةً بَعْدَ الْفِرَاقِ مِنَ الْكِتَابِ وَالنَّبِيِّ ﷺ بِالْحَدِيثِيةِ. فَأَقْبَلَ
 زَوْجَهَا مُسَافِرٍ مِنْ بَنِي مَخْزُومٍ - وَقَالَ مُقَاتِلٌ: هُوَ صَيْفِيُّ بْنُ الرَّاهِبِ - فِي طَلِبِهَا،
 وَكَانَ كَافِراً، فَقَالَ: يَا مُحَمَّدُ ارْجِعْ عَلَيَّ امْرَأَتِي، فَإِنَّكَ قَدْ شَرَطْتَ لَنَا أَنْ تَرُدَّ عَلَيْنَا مِنْ
 أَتَاكَ مِنَّا. وَهَذِهِ طِينَةُ الْكِتَابِ لَمْ تَجَفَّ بَعْدَ. فَتَزَلَّتِ الْآيَةُ بَيَاناً لِأَنَّ الشَّرْطَ إِنَّمَا كَانَ

في الرجال دون النساء.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَكُمْ الْمُؤْمِنَاتُ مُهَاجِرَاتٍ فَاْمْتَحِنُوهُنَّ﴾ فاختبروهن بما يغلب على ظنكم موافقة قلوبهن لسانهن في الإيمان ﴿اللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِهِنَّ﴾ فإنه المطَّلَع على ما في قلوبهن، فلا سبيل لكم إلى ما تظننَّ به النفس ويشجع به الصدر من الإحاطة بحقيقة إيمانهن، فإن ذلك ممَّا استأثر به علام الغيوب، وأنَّ ما يؤدي إليه الامتحان من العلم كافٍ لكم في ذلك، وأنَّ تكليفكم لا يعدوه.

﴿فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنَاتٍ﴾ العلم الَّذي يمكنكم تحصيله، وهو الظنُّ الغالب بالحلف وظهور الأمارات، وإنما ستاه علماً إيذاناً بأنه كالعلم في وجوب العمل به. ﴿فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ﴾ أي: إلى أزواجهنَّ الكفرة، لقوله: ﴿لَهُنَّ حُلٌّ لَهُمْ وَلَا هُمْ يَحِلُّونَ لَهُنَّ﴾ والتكرار للمبالغة، أو الأولى لحصول الفرقة، والثانية لل منع عن استئناف العقد. وفيه دلالة على وقوع الفرقة بينهما بخروجها مسلمة، وإن لم يطلق المشرك.

﴿وَأَتَوْهُنَّ مَا أَنْفَقُوا﴾ ما دفعوا إليهنَّ من المهور. وذلك لأنَّ صلح الحديبية جرى على أنَّ من جاءنا منكم رددناه، فلما تعذَّر عليه ردُّهنَّ لورود النهي عنه لزمه ردُّ المهر. فاستحلفها رسول الله ﷺ فحلفت، فأعطى زوجها ما أنفق، وتزوَّجها عمر.

﴿وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ﴾ أيها المسلمون ﴿أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ﴾ فإنَّ الإسلام حال بينهنَّ وبين أزواجهنَّ الكفار ﴿إِذَا آتَيْتُمُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ﴾ شرط إيتاء المهر في نكاحهنَّ إيذاناً بأنَّ ما أعطى أزواجهنَّ لا يقوم مقام المهر، وإشعاراً بأنَّ المهر أجر البضع، ووجب على الامام أو نائبه أن يدفع إلى أزواجهنَّ من بيت المال ما سلَّموهنَّ من المهور.

ثمَّ نهى المؤمنين عن نكاح الكافرات بقوله: ﴿وَلَا تُفْسِكُوا بَعْضَ الْكُوفَرِ﴾

بما يعتصم به الكافرات من عقد وسبب. جمع عصمة. والمعنى: لا تكن بينكم وبينهن عصمة ولا علقه زوجية. وفيه دلالة على عدم جواز العقد على الكافرة. سواء كانت حريية أو ذمية. لعموم لفظ الكوافر. ﴿وَأَسْأَلُوا مَا أَنْفَقْتُمْ﴾ من مهور نسائكم اللاحقات بالكفار ﴿وَلَيْسْأَلُوا مَا أَنْفَقُوا﴾ من مهور أزواجهم المهاجرات. ﴿ذَلِكُمْ﴾ إشارة إلى جميع ما ذكر في الآية ﴿حُكْمُ اللَّهِ﴾ وأمره ﴿يُحْكُمُ بَيْنَكُمْ﴾ استئناف، أو حال من الحكم على حذف الضمير، أي: يحكمه الله. أو جعل الحكم حاكماً على المبالغة. ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ﴾ بجميع الأشياء ﴿حَكِيمٌ﴾ فيما يفعل، ومن ذلك شرع ما تقتضيه حكمته.

قال الحسن: كان في صدر الاسلام تكون المسلمة تحت الكافر، والكافرة تحت المسلم، فنسخته هذه الآية.

وروي: أنه لما نزلت الآية أذى المؤمنون ما أمروا به من أداء مهور المهاجرات إلى أزواجهن المشركين، وأبى المشركون أن يؤدّوا شيئاً من مهور الكوافر إلى أزواجهن المسلمين، فنزلت:

﴿وَإِنْ فَاتَكُمْ﴾ وإن سبقكم وانفلت منكم ﴿شَيْءٌ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ﴾ أحد من أزواجكم. وإيقاع «شيء» موقعه للتحقير والمبالغة في التحميم. أو شيء من مهورهن. ﴿إِلَى الْكُفَّارِ فَعَاقِبْتُمْ﴾ فجاءت عقبتهن: أي: نوبتهن من أداء المهر. شبهه الحكم بأداء هؤلاء مهور نساء أولئك تارة، وأداء أولئك مهور نساء هؤلاء أخرى، بأمر يتعاقبون فيه كما يتعاقب في الركوب وغيره. ﴿فَاتُوا الَّذِينَ ذَهَبَتْ أَزْوَاجُهُمْ﴾ فاتوا أيها الحكام من فاتته امرأته من بيت المال أو الغنيمة ﴿مِثْلَ مَا أَنْفَقُوا﴾ مثل مهر المهاجرة، ولا تؤتوه زوجها الكافر.

وقيل: معناه: إن غزوتهم فأصبتم من الكفار عقبى - هي الغنيمة - فاتوا الزوج الذي فاتته امرأته إلى الكفار من رأس الغنيمة ما أنفقها من مهرها.

﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي أَنْتُمْ بِهِ مُؤْمِنُونَ﴾ فَإِنَّ الْإِيمَانَ بِهِ يَقْتَضِي التَّقْوَى مِنْهُ .

قيل : جميع من لحق بالمشركين من نساء المؤمنين المهاجرين راجعات عن الاسلام سَتَ نسوة : أم الحكم بنت أبي سفيان، كانت تحت عياض بن شداد الفهزي . وفاطمة بنت أبي أمية، كانت تحت عمر بن الخطاب، وهي أخت أم سلمة . وبروع بنت عقبة، كانت تحت شماس بن عثمان . وعبدية بنت عبد العزى بن نضلة، وزوجها عمرو بن عبد ودّ . وهند بنت أبي جهل، كانت تحت هشام بن العاص . وكلثوم بنت جرول، كانت تحت عمر . فأعطاهم رسول الله ﷺ مهر نسائهم من الغنيمة .

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ يُبَايِعْنَكَ عَلَى أَنْ لَا يُشْرِكْنَ بِاللَّهِ شَيْئًا وَلَا يَسْرِقْنَ وَلَا يَزْنِينَ وَلَا يَقْتُلْنَ أَوْلَادَهُنَّ وَلَا يَأْتِينَ بِبُهْتَانٍ يَفْتَرِينَهُ بَيْنَ أَيْدِيهِنَّ وَأَرْجُلِهِنَّ وَلَا يَعْصِيَنَّكَ فِي مَعْرُوفٍ فَبَايِعْنَهُنَّ وَأَسْتَغْفِرْ لَهُنَّ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١٢﴾

ثم بين سبحانه كيفية بيعة النساء، بعد أخذ النبي ﷺ البيعة من الرجال،

فقال :

﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ يُبَايِعْنَكَ عَلَى أَنْ لَا يُشْرِكْنَ بِاللَّهِ شَيْئًا﴾ من الأصنام وغيرها ﴿وَلَا يَسْرِقْنَ﴾ مال الأزواج وغيرهم ﴿وَلَا يَزْنِينَ وَلَا يَقْتُلْنَ أَوْلَادَهُنَّ﴾ يريد وأد البنات والإسقاط ﴿وَلَا يَأْتِينَ بِبُهْتَانٍ يَفْتَرِينَهُ بَيْنَ أَيْدِيهِنَّ وَأَرْجُلِهِنَّ﴾ .

قيل : كانت المرأة تلتقط المولود فتقول لزوجها : هو ولدي منك . فكنتي

بالبهتان المفترى بين يديها ورجليها عن الولد الذي تلصقه بزوجها كذباً، لأنَّ بطنها الذي تحمله فيه بين اليدين، وفرجها الذي تلده به بين الرجلين.

﴿وَلَا يَغْصِيَنَّكَ فِي مَعْرُوفٍ﴾ في حسنة تأمرهنَّ بها. والتقييد بالمعروف - مع أنَّ الرسول لا يأمر إلا به - تنبيه على أنَّ طاعة المخلوق في معصية الخالق جديرة بغاية التوقّي والاجتناب.

قيل: هذا نهي عن النوح، وتمزيق الثياب، وجرّ الشعر، وشقّ الجيب، وخمش الوجه، والدعاء بالويل. والأصل أنَّ المعروف كلّ ما دلّ العقل والسمع على وجوبه أو نديه. وسُمّي معروفاً، لأنَّ العقل يعترف به من جهة عظم حسنه.

﴿فَبَايَعْنَهُنَّ﴾ إذا بايعنك بضمان الثواب على الوفاء بهذه الأشياء. ﴿وَاسْتَفْزِزْ لَهُنَّ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ﴾ صفوح عنهنَّ ﴿رَجِيمٌ﴾ منعم عليهنَّ.

روي: أنَّ النبي ﷺ لما فرغ يوم فتح مكّة من بيعة الرجال، أخذ في بيعة النساء وهو على الصفا، وكان عمر أسفل منه، وهند بنت عتبة متنقّبة متنكّرة مع النساء خوفاً أن يعرفها رسول الله ﷺ. فقال ﷺ: أبايعننَّ على أن لا تشركن بالله شيئاً.

فقالت هند: إنَّك لتأخذ علينا أمراً ما رأيُنَاك أخذته على الرجال. وذلك أنَّه بايع الرجال يومئذٍ على الاسلام والجهاد فقط.

فقال النبي ﷺ: ولا تسرقن.

فقالت هند: إنَّ أبا سفيان رجل ممسك، وإنِّي أصبت من ماله هنات، فلا أدري أيحلّ لي أم لا؟

فقال أبو سفيان: ما أصبت من شيء فيما مضى وفيما غبر فهو لك حلال.

فضحك رسول الله ﷺ وعرفها، فقال لها: فإنَّك لهند بنت عتبة؟

قالت: نعم، فاعف عمّا سلف يا نبيّ الله، عفا الله عنك.

فقال ﷺ : ولا تزنين .

فقالت : أو تزني الحرّة ؟

فتبسم عمر بن الخطاب لما جرى بينه وبينها في الجاهلية .

فقال ﷺ : ولا تقتلن أولادكن .

فقالت : ريّناهم صغاراً ، وقتلتموهم كباراً ، فأنتم وهم أعلم . وكان ابنها

حنظلة بن أبي سفيان قتله علي بن أبي طالب عليه السلام يوم بدر .

فضحك عمر حتّى استلقى . وتبسم النبي ﷺ .

ولمّا قال : ولا تأتين ببهتان .

قالت هند : والله إنّ البهتان قبيح ، وما تأمرنا إلّا بالرشد ومكارم الأخلاق .

ولمّا قال : ولا يعصينك في معروف .

قالت هند : ما جلسنا مجلسنا هذا وفي أنفسنا أن نعصيك في شيء .

وروي الزهري عن عروة ، عن عائشة قالت : كان النبي ﷺ يبايع النساء

بالكلام بهذه الآية : أن لا يشركن بالله شيئاً ، وما مسّت يد رسول الله يد امرأة قطّ إلّا

يد امرأة يملكها . رواه البخاري في الصحيح (١) .

وروي : أنّه ﷺ كان إذا بايع النساء دعا بقدر من ماء فغمس فيه يده ، ثمّ

غمس أيديهنّ فيه .

وقيل : إنّ كان يبايعهنّ من وراء الثوب . عن الشعبي .

والوجه في بيعه النساء مع أنّهنّ لسن من أهل النصرة بالمحاربة : هو أخذ

العهد عليهنّ بما يصلح من شأنهنّ في الدين والأنفس والأزواج ، وكان ذلك في

صدر الاسلام ، ولئلاّ يفتق بهنّ فتق لما وضع من الأحكام ، فبايعهنّ النبي ﷺ

حسماً لذلك .

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ قَدْ يَسْأَلُ مِنَ
الْآخِرَةِ كَمَا يَسْأَلُ الْكُفَّارُ مِنْ أَصْحَابِ الْقُبُورِ ﴿١٣﴾

روي: أن بعض فقراء المسلمين كانوا يواصلون اليهود ليصيبوا من ثمارهم.

فنزلت:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾ يعني: اليهود. وقيل:

عامّة الكفار.

﴿قَدْ يَسْأَلُ مِنَ الْآخِرَةِ﴾ قد يسأوا من أن يكون لهم حظ في الآخرة، لكفرهم
بها، أو لعلمهم بأنه لا حظ لهم فيها، لعنادهم الرسول المنعوت في التوراة، المؤيد
بالآيات ﴿كَمَا يَسْأَلُ الْكُفَّارُ مِنْ أَصْحَابِ الْقُبُورِ﴾ من موتاهم أن يبعثوا ويرجعوا
أحياء، أو يثابوا، أو ينالهم خير منهم. وعلى الثاني وضع الظاهر فيه موضع الضمير،
للدلالة على أن الكفر آيسهم.

وقيل: «من أصحاب القبور» بيان للكفار، أي: كما يسأ الكفار الذين قبروا

من خير الآخرة، لأنهم تبيّنوا قبح حالهم وسوء منقلبهم.

سورة الصف

وتسمى سورة الحواريين، وسورة عيسى عليه السلام. مدنية. وهي أربع عشرة آية بلا خلاف.

أبي بن كعب عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «من قرأ سورة عيسى عليه السلام كان عيسى عليه السلام مصلياً عليه، مستغفراً له ما دام في الدنيا، وهو يوم القيامة رفيقه». أبو بصير عن أبي جعفر عليه السلام قال: «من قرأ سورة الصف، وأدمن قراءتها في فرائضه ونوافله، صفه الله تعالى مع ملائكته وأنبيائه المرسلين».

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سَبِّحْ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿١﴾
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ ﴿٢﴾ كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا
مَا لَا تَفْعَلُونَ ﴿٣﴾ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًّا كَانَهُم بُنْيَانٌ
مَرْصُوصٌ ﴿٤﴾

ولما ختم الله سبحانه السورة بقطع موالاة الكفار، افتتح هذه السورة بإيجاب

ذلك ظاهراً وباطناً، ثم بالأمر بالجهاد، فقال:

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ سَبِّحْ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ مضى تفسيره.

روي: أَنَّ الْمُسْلِمِينَ قَالُوا: لَوْ عَلِمْنَا أَحَبَّ الْأَعْمَالِ إِلَى اللَّهِ لَبَدَلْنَا أَمْوَالَنَا وَأَنْفُسَنَا، فَأَنْزَلَ اللَّهُ: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ﴾^(١). فَوَلَّوْا يَوْمَ أَحَدٍ، فَنَزَلَتْ تَعْيِيراً لَهُمْ: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ﴾ «لم» مركبة من لام الجرّ و«ما» الاستفهاميّة. والأكثر حذف ألفها مع حروف الجرّ، في قولك: به، وفيهم، وممّ، وعمّ، وإلآمّ، وعلآمّ، لكثرة استعمالهما في الكلام المستفهم عنه. وقد جاء استعمال الأصل قليلاً. والوقف على زيادة هاء السكت أو الإسكان. ومن أسكن في الوصل فلاجرائه مجرى الوقف. وفيه معنى التعجب.

﴿كَبُرَ مَقْتاً عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ﴾ إشار المقت الذي هو أشدّ البغض، ونصبه على التمييز، للدلالة على أَنَّ قولهم هذا مقت خالص كبير عند الله، بحيث يحقرّ دونه كلّ عظيم، مبالغة في المنع عنه، لأنّه إذا ثبت كبر مقتّه عند الله فقد تمّ كبره وشدّته.

قيل: لما أخبر الله بثواب شهداء بدر، قالوا: لئن لقينا قتالاً لنفرغنّ فيه وسعنا، ففروا يوم أحد ولم يفوا، فنزلت.

وقيل: كان الرجل يقول: قتلت ولم يقتل، وطعنت ولم يطعن، وضربت ولم يضرب، وصبرت ولم يصبر.

وقيل: قد آذى المسلمين رجل ونكى فيهم، فقتله صهيّب، وانتحل قتله آخر. فقال عمر لصهيّب: أخبر النبي ﷺ أنّك قتلتّه. فقال: إنّما قتلتّه الله ولرسوله. فقال عمر: يا رسول الله قتله صهيّب. قال: كذلك يا أبا يحيى؟ قال: نعم. فنزلت

في المنتحل.

وعن الحسن: نزلت في المنافقين. وندأوهم بالإيمان على حسب ظاهر حالهم.

والذي يدل على أن المقت قد تعلق بقول الذين وعدوا الثبات في قتال الكفار، فلم يفوا، قوله بعد ذلك: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًا﴾ مصطفين، أو صاقين أنفسهم. مصدر وصف به. ﴿كَأَنَّهُمْ﴾ في تراصهم وتلاصقهم من غير فرجة ولا خلل ﴿بُنْيَانٌ مَرْصُوصٌ﴾ رصّ بعضه إلى بعض. وهذا الكلام حال من المستكن في الحال الأولى. والرصّ اتصال بعض البناء ببعض بالبعض واستحكامه.

وقيل: يجوز أن يريد استواء نياتهم في الثبات حتى يكونوا في اجتماع الكلمة كالبنيان المرصوص.

وعن بعضهم: فيه دليل على فضل القتال راجلاً، لأنّ الفرسان لا يصطفون على هذه الصفة. ومعنى محبة الله إياهم أنه يريد ثوابهم ومنافعهم.

وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَا قَوْمِ لِمَ تُوذُّونِي وَقَدْ تَعْلَمُونَ أَنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ فَلَمَّا زَاغُوا أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ﴿٥﴾

ثم ذكر سبحانه حديث موسى عليه السلام في صدق نبيّه وثبات عزيمته على الصبر في أذى قومه. تسليّة للنبيّ ﷺ في تكذيبهم إياه، فقال:

﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ﴾ مقدّر به: اذكر ﴿يَا قَوْمِ لِمَ تُوذُّونِي﴾ كانوا يؤذونه بأنواع الأذى، من انتقاصه وعيبه في نفسه بالرمي بالأدرة^(١)، وجحود آياته.

(١) الأدرة: انتفاخ الخصية.

وعصيانه فيما تعود إليهم منافعه، وعبادتهم البقر، وطلبهم رؤية الله جهرة، وقولهم: ﴿اجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ﴾^(١). ﴿فَاذْهَبْ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَاتِلَا إِنَّا هَاهُنَا قَاعِدُونَ﴾^(٢). ونسبة قتل هارون إليه، والتكذيب الذي هو تضييع حق الله وحقه.

﴿وَقَدْ تَعْلَمُونَ﴾ في موضع الحال تقريراً للإنكار. و«قد» لتحقيق العلم، أي: تؤذونني عالمين علماً يقيناً. ﴿أَنْتَ رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْنَا﴾ بما جئكم من المعجزات. وقضية علمكم بذلك وموجبه تعظيمي وتوقيري، لا أن تؤذوني وتستهيئوا بي، لأن من عرف الله وعظمته عظم رسوله، علماً بأن تعظيمه في تعظيم رسوله.

﴿فَلَمَّا زَاغُوا﴾ عن الحق ﴿أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ﴾ بأن منع أظافه عنهم، وخلاهم وسوء اختيارهم، فصرفت قلوبهم عن قبول الحق والميل إلى الصواب تخلية وخذلاناً ﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾ لا يلفظ بهم ليهتدوا، لأنهم ليسوا من أهل اللطف، فلم يقبلوا الحق.

وَإِذْ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَةِ وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُبِينٌ ﴿٦﴾ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ الْكُذْبَ وَهُوَ يُدْعَى إِلَى الْإِسْلَامِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿٧﴾ يُرِيدُونَ لِيُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَاللَّهُ مُتِمُّ نُورِهِ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ ﴿٨﴾ هُوَ

(١) الأعراف: ١٣٨.

(٢) المائدة: ٢٤.

الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ
الْمُشْرِكُونَ ﴿٩﴾

ثم عطف سبحانه قصّة عيسى على قصّة موسى، فقال: ﴿وَإِذْ قَالَ عِيسَى ابْنُ
مَرْيَمَ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ لم يقل: يا قوم كما قال موسى، لأنّه لا نسب له فيهم ﴿إِنِّي
رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ مَّصَدَقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيَّ﴾ في حال تصديقي لما تقدّمني ﴿مِنَ النَّوَارِ
وَمُبَشِّرًا﴾ وفي حال تبشيري ﴿بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنَ بَعْدِي﴾ والعامل في الحالين ما في
الرسول من معنى الإرسال، لا الجارّ، لأنّه لغو، إذ هو صلة للرسول، فلا يجوز أن
يعمل شيئاً، لأنّ حروف الجرّ لا تعمل بأنفسها، ولكن بما فيها من معنى الفعل، فإذا
وقعت صلات لم تتضمّن معنى فعل، فمن أين تعمل؟

﴿اسْمُهُ أَحْمَدُ﴾ يعني: محمداً ﷺ. والمعنى: أنّ ديني التصديق بكتب الله
وأنبياؤه. فذكر أوّل الكتب المشهورة الذي حكم به النبيون والنبي الذي هو خاتم
النبيين.

ولاسم أحمد معنيان:

أحدهما: أن يجعل مبالغة من الفاعل، أي: هو أكثر حمداً لله من غيره.

والآخر: أن يجعل مبالغة من المفعول، أي: يحمد بما فيه من الأخلاق
والمحاسن أكثر ممّا يحمد غيره.

وصحّت الرواية عن الزهري، عن محمد بن جبير بن مطعم، عن أبيه، قال:
«قال رسول الله ﷺ: إن لي أسماء: أنا أحمد، وأنا محمد، وأنا الماحي الذي يمحو
الله بي الكفر، وأنا الحاشر الذي يحشر الناس على قدمي، وأنا العاقب الذي ليس

بعدي نبي». أوردته البخاري في الصحيح^(١).

وفي هذه البشرى معجزة لعيسى عليه السلام عند ظهور محمد ﷺ، وأمر لأُمته أن يؤمنوا به عند مجيئه.

﴿فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُّبِينٌ﴾ الإشارة إلى ما جاء به أو إليه. وتسميته سحراً للمبالغة. ويؤيده قراءة حمزة والكسائي: هَذَا سَاحِرٌ، على أن الإشارة إلى عيسى عليه السلام.

﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُوَ يُدْعَى إِلَى الْإِسْلَامِ﴾ وأي الناس أشد ظلماً؟ بمعنى: لا أحد أظلم ممن يدعوه ربه على لسان نبيه إلى الإسلام الذي له فيه سعادة الدارين، فيضع موضع إجابته إليه افتراء الكذب على الله، بقوله لكلامه الذي هو دعاء عباده إلى الحق: هذا سحر مبين، لأن السحر كذب وتمويه. والاستفهام للإنكار. ﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ الذين ظلموا أنفسهم بفعل الكفر والمعاصي.

قال ابن جريج: هم الكفار والمنافقون. ويدل عليه قوله: ﴿يُرِيدُونَ لِيُطْفَؤُا﴾ أي: يريدون أن يطفؤا كما جاء في سورة البراءة^(٢). واللام مزيدة لمافيهما من معنى الإرادة تأكيداً لها، كما زيدت في قولك: لا أبالك، تأكيداً لمعنى الإضافة في: لا أباك. أو يريدون الافتراء ليطفؤا ﴿تَوَرَّاتِ﴾ يعني دينه: أو كتابه أو حجته ﴿بِأَفْوَاهِهِمْ﴾ بأن طعنوا فيه بأنه سحر مبين. مثلت حالهم بحال من ينفخ في نور الشمس ليطفئه. ﴿وَاللَّهُ مُتِمُّ نُورِهِ﴾ مبلغ غايته بنشره وإعلائه. وقرأ ابن كثير وحفص بالإضافة. ﴿وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ﴾ إرغاماً لهم.

﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى﴾ بالقرآن أو المعجزة ﴿وَيُذِيحُ الْحَقَّ﴾ والملة

(١) صحيح البخاري ٤: ٢٢٥.

(٢) البراءة: ٣٢.

الحنيفية، وهي دين الاسلام ﴿لِيُظْهِرَهُ﴾ ليعليه ويغلبه ﴿عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ﴾ على جميع الأديان المخالفة له. والدين اسم الجنس. ﴿وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ﴾ لما فيه من محض التوحيد وإبطال الشرك. وفي هذه دلالة على صحة نبوة نبينا ﷺ، لأنه سبحانه قد أظهر دينه على جميع الأديان بالاستعلاء والقهر وإعلاء الشأن، بحيث ما بقي من الأديان إلا وهو مغلوب مقهور بدين الاسلام، كما وعده ذلك في حال الضعف وقلة الأعوان.

وروى العياشي بالإسناد عن عمران بن ميثم، عن عباية أنه سمع أمير المؤمنين عليه السلام يقول حين تلاوة هذه الآية: «والذي نفسي بيده حتى لا تبقى قرية إلا ينادى فيها بشهادة أن لا إله إلا الله بكرة وعشيًا».

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ تِجَارَةٍ تُنْجِيكُمْ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ ﴿١٠﴾ تُوْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿١١﴾ يَغْفِرَ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَيُدْخِلْكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَمَسَاكِنَ طَيِّبَةً فِي جَنَّاتٍ عَدْنٍ ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿١٢﴾ وَأُخْرَىٰ تُحِبُّونَهَا نَصْرٌ مِنَ اللَّهِ وَقَعٌ قَرِيبٌ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٣﴾

ولما قدّم ذكر الرسول عقبه بذكر دعاء العباد إلى قبول قوله ونصرة دينه والعمل بشريعته، فقال:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ تِجَارَةٍ تُنْجِيكُمْ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ﴾ قرأ ابن عامر: تُنْجِيكُمْ بالتشديد.

ثم استأنف كلاماً لبيان التجارة، كأنهم قالوا: كيف نعمل؟ فقال: ﴿تُؤْمِنُونَ بِاللهِ وَرَسُولِهِ وَتُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللهِ بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ﴾ يعني: التجارة المنجية من عذاب أليم هو الجمع بين الإيمان والجهاد المؤدي إلى كمال عزهم. والمراد به الأمر، وإنما جيء بلفظ الخبر للإيذان بوجود الامتثال، فكأنه امتثل، فهو يخبر عن إيمان وجهاد موجودين. ونظيره قول الداعي: غفر الله لك، ويغفر الله لك. جعلت المغفرة لقوة الرجاء، كأنها كانت ووجدت. وأيضاً إيراد الأمر على صورة الخبر تلطّف في الاستدعاء إلى الإخلاص في الطاعة، فإنّ المعنى: هل ترغبون في تجارة منجية من العذاب؟

عن ابن عباس: أنهم قالوا: لو نعلم أحبّ الأعمال إلى الله لعملناه. فنزلت هذه الآية، فمكثوا ما شاء الله يقولون: ليتنا نعلم ما هي؟ فدلّهم الله تعالى على التجارة المذكورة بقوله: «تؤمنون». وهذا دليل على أنّ «تؤمنون» كلام مستأنف، وعلى أنّ الأمر الوارد على النفوس بعد تشوّف وتطلّع منها إليه، أوقع فيها وأقرب من قبولها له ممّا فوجئت به.

﴿ذَلِكُمْ﴾ أي: ما ذكر من الإيمان والجهاد ﴿خَيْرٌ لَّكُمْ﴾ من أموالكم وأنفسكم ﴿إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ إن كنتم من أهل العلم، إذ الجاهل لا يعتدّ بفعله. أو إن كنتم تعلمون أنّه خير لكم كان خيراً لكم حينئذٍ، لأنّه إذا علمتم ذلك واعتقدتموه أحببتم الإيمان والجهاد فوق ما تحبّون أنفسكم وأموالكم.

﴿يَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ﴾ جواب للأمر المدلول عليه بلفظ الخبر، أو لشرط أو استفهام دلّ عليه الكلام، تقديره: إن تؤمنوا وتجاهدوا، أو هل تقبلون أن أدلكم يغفر لكم؟ ويبعد جعله جواباً لـ «هل أدلكم» كما قال الفراء، لأنّ مجرد الدلالة لا توجب المغفرة. ﴿وَيَدْخِلْكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَمَسَاكِنَ طَيِّبَةً﴾ مستطابة مستلذة ﴿فِي جَنَّاتٍ عَذْنٍ﴾ جنّات إقامة لا تبغون عنها حولاً ﴿ذَلِكَ﴾ أي: ما ذكر من

المغفرة وإدخال الجنة ﴿الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ لا ما يعده الناس فوزاً، من طول البقاء وولاية الدنيا.

روي: أنه سأل الحسن عمران بن الحصين وأبا هريرة عن تفسير قوله: «ومساكن طيبة». فقالا: سألنا رسول الله ﷺ عن ذلك، فقال: «قصر من لؤلؤ في الجنة، في ذلك القصر سبعون داراً من ياقوت حمراء، في كل دار سبعون بيتاً من زمردة خضراء، في كل بيت سبعون سريراً، على كل سرير سبعون فراشاً من كل لون، على كل فراش امرأة من الحور العين، في كل بيت سبعون مائدة، على كل مائدة سبعون لوناً من الطعام، في كل بيت سبعون وصيفاً ووصيفة. فقال: يعطي الله المؤمن من القوة في غداة واحدة ما يأتي على ذلك كله».

ثم بشرهم بنعمة عاجلة مزيداً على الآجلة، فقال: ﴿وَأُخْرَى تُحِبُّونَهَا﴾ أي: ولكم إلى هذه النعمة المذكورة - أعني: المغفرة والثواب في الآجلة - نعمة أخرى عاجلة محبوبة إليكم. وفي «تحبونها» تعريض بأنهم يؤثرون العاجل على الآجل. وقيل: «أخرى» منصوبة بإضمار: يعطيكم أو تحبون. أو مبتدأ خبره ﴿نَضْرُؤُكُمْ مِنْهُ﴾ وهو على الأول بدل أو بيان. وعلى قول النصب خبر محذوف. ﴿وَفَقَّحُ قَرِيبٌ﴾ عاجل. وهو فتح مكة. وقال الحسن: فارس والروم. وقيل: جميع فتوح الاسلام. ﴿وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ عطف على محذوف مثل: قل يا أيها الذين آمنوا وبشر. أو على «تؤمنون» فإنه في معنى الأمر، كأنه قال: آمنوا واجاهدوا يشكم الله وينصركم أيها المؤمنون، وبشرهم يا رسول الله بما وعدتهم على الايمان والجهاد أجلاً وعاجلاً.

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا أَنْصَارَ اللَّهِ كَمَا قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ لِلْحَوَارِيِّينَ مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ فَأَمَنَّا طَائِفَةٌ مِنْ

بَنِي إِسْرَائِيلَ وَكَفَرَتْ طَائِفَةٌ فَأَيَّدْنَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَىٰ عَدُوِّهِمْ فَأَصْبَحُوا ظَاهِرِينَ ﴿١٤﴾

ثُمَّ حَضَّ الْمُؤْمِنِينَ عَلَىٰ نَصْرَةِ دِينِهِ، فَقَالَ: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا أَنْصَارَ اللَّهِ﴾ وقرأ الحجازيان وأبو عمرو بالتونين واللام، لأنَّ المعنى: كونوا بعض أنصار الله ﴿كَمَا قَالَ عِيسَىٰ ابْنُ مَرْيَمَ لِلْحَوَارِيِّينَ مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ﴾ التشبيه محمول على المعنى، والمراد: كونوا أنصار الله، كما كان الحواريون أنصار عيسى حين قال لهم، أو المراد: قل لهم كما قال عيسى للحواريين: «من أنصاري إلى الله» أي: من جندي متوجِّهاً إلى نصرته الله؟ ليطابق قوله: ﴿قَالَ الْحَوَارِيُّونَ نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ﴾.

والإضافة الأولى إضافة أحد المتشاركين إلى الآخر، لما بينهما من الاختصاص، والثانية إضافة الفاعل إلى المفعول. فمعنى «من أنصاري»: من الأنصار الذين يختصون بي، ويكونون معي في نصرته الله؟ ومعنى «نحن أنصار الله»: نحن الذين ينصرون الله. ولا يجوز أن يكون معنى الأول: من ينصرنى مع الله، لأنَّه لا يطابق الجواب.

والحواريون: أصفياء عيسى، فإنَّ حواريَّ الرجل صفته وخلصانه. من الحور، وهو البياض الخالص. وقيل: كانوا قصَّارين يحوِّرون الثياب، أي: يبيضونها. ونظير الحواريَّ في زنته: الحواليَّ، بمعنى: الكثير الحيل. وقيل: كانوا يلبسون الثياب البيض. وهم أول من آمن به، وكانوا اثني عشر رجلاً.

﴿فَأَمَنَت طَّائِفَةٌ مِّنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ بعيسى ﴿وَكَفَرَتْ طَائِفَةٌ﴾ به. وذلك أنَّه

لَمَّا رَفَعَ تَفَرَّقَ قَوْمُهُ ثَلَاثَ فِرَقٍ: فِرْقَةٌ قَالَتْ: كَانَ اللَّهُ، فَارْتَفَعَ. وَفِرْقَةٌ قَالَتْ: كَانَ ابْنُ اللَّهِ، فَرَفَعَهُ إِلَيْهِ. وَفِرْقَةٌ قَالَتْ: كَانَ عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ، فَرَفَعَهُ إِلَيْهِ، وَهُمْ الْمُؤْمِنُونَ. وَاتَّبَعَ كُلُّ فِرْقَةٍ مِنْهُمْ طَائِفَةٌ مِنَ النَّاسِ فَاقْتَتَلُوا، وَظَهَرَتِ الْفِرْقَتَانِ الْكَافِرَتَانِ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ، حَتَّى بَعَثَ مُحَمَّدٌ ﷺ فَظَهَرَتِ الْفِرْقَةُ الْمُؤْمِنَةُ عَلَى الْكَافِرِينَ. وَذَلِكَ قَوْلُهُ: ﴿فَإِذْ نَفَخْنَا فِي السَّمَاءِ الْمُهْلِ فَاصْبَحُوا ظَاهِرِينَ﴾ فَصَارُوا غَالِبِينَ. وَعَنْ مُجَاهِدٍ: بَلَّ أَيْدُوا فِي زَمَانِهِمْ عَلَى مَنْ كَفَرَ.

سورة الجمعة

مدنية. وهي إحدى عشرة آية بالإجماع.

أبي بن كعب عن النبي ﷺ قال: «ومن قرأ سورة الجمعة أعطي عشر حسنات، بعدد من أتى الجمعة وبعدد من لم يأتها في أمصار المسلمين». منصور بن حازم عن أبي عبد الله ﷺ قال: «من الواجب على كل مؤمن إذا كان لنا شيعه أن يقرأ في ليلة الجمعة بالجمعة ويستح اسم ربك الأعلى، وفي صلاة الظهر بالجمعة والمنافقين، فإذا فعل فكأنما يعمل عمل رسول الله ﷺ، وكان جزاؤه وثوابه على الله الجنة».

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يُسَبِّحُ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ الْمَلِكِ الْقُدُّوسِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ﴿١﴾ هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿٢﴾ وَآخَرِينَ مِنْهُمْ لَمَّا يَلْحَقُوا بِهِمْ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٣﴾ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ

مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ﴿٤﴾ مَثَلُ الَّذِينَ حُمِلُوا التَّوْرَةَ ثُمَّ لَمْ
يَحْمِلُوهَا كَمَثَلِ الْحِمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَارًا بِئْسَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ
وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿٥﴾

ولما ختم سبحانه سورة الصف بالترغيب في عبادته والدعاء إليها، وذكر
تأييد المؤمنين بالنصر والظهور على الأعداء، افتتح هذه السورة ببيان قدرته على
ذلك وعلى جميع الأشياء، فقال:

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ يُسَبِّحُ بِهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ ينزهه
عن جميع النواقص كل شيء من العلويات والسفلويات ﴿الْعَلَّكَ﴾ القادر على
تصريف الأشياء بأي وجه أراد ﴿الْقُدُّوسُ﴾ كثير النظافة والنزاهة عن كل نقص
﴿الْعَزِيزُ﴾ الغالب الذي لا يمتنع عليه شيء ﴿الْحَكِيمُ﴾ العالم الذي يضع الأشياء
موضعها.

وبعد إثبات الألوهية وصفاتها اللازمة قال في بيان الرسالة وما يتبعها: ﴿هُوَ
الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ﴾ أي: في العرب، فإن الأمي منسوب إلى أمّة العرب، لأنهم
كانوا لا يكتبون ولا يقرؤون من بين الأمم. وقيل: بدئت الكتابة بالطوائف، أخذوها
من أهل الحيرة، وأهل الحيرة من أهل الأنبار. والمعنى: بعث منهم رجلاً أمياً في
قوم أميين.

ووجه النعمة في أنه جعل النبوة في أمي: موافقته لما تقدّمت البشارة به
في كتب الأنبياء السالفة، ولأنه أبعد من توهم الاستعانة على ما أتى به من
الحكمة بالحكم التي تلاها والكتب التي قرأها، فذلك يعلم علماً ضرورياً بأن
ما يخبرهم به من أخبار الأمم الماضية والقرون الخالية على وفق ما في كتبهم

ليس ذلك إلا بالوحي.

وقيل: منسوب إلى أم القرى، وهي مكة.

﴿رَسُولًا مِنْهُمْ﴾ من جملتهم، كقوله: ﴿مِنْ أَنْفُسِكُمْ﴾^(١). فيعلمون نسبه وأحواله ﴿يَقْتُلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ﴾ آيات القرآن المشتملة على الحلال والحرام والحج والأحكام، مع كونه أميناً مثلهم لم تعهد منه قراءة، ولم يعرف بتعلم ﴿وَيُزَكِّيهِمْ﴾ ويطهرهم من خبائث الشرك وأعمال الجاهلية ﴿وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ﴾ القرآن والشريعة، أو معالم الدين من المنقول والمعقول، ولو لم يكن سواء معجزة لكفاه ﴿وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾ في ضلال لا ترى ضلالاً أعظم منه، من الشرك وخبث الجاهلية. و«إن» هي المخففة، واللام تدلّ عليها. وهذا بيان لشدة احتياجهم إلى نبي يرشدهم، وإزاحة لما يتوهم أن الرسول تعلم ذلك من معلم.

وقال في المجمع: «وإنما قال: «منهم» لأنهم إذا أسلموا صاروا منهم، فإن المسلمين كلهم يد واحدة على من سواهم، وأمة واحدة وإن اختلفت أجناسهم، كما قال سبحانه: ﴿وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ﴾^(٢). ومن لم يؤمن بالنبي ﷺ، فإنهم ليسوا بمن عناهم الله بقوله: ﴿وَأَخْرَيْنَ مِنْهُمْ﴾^(٣).

﴿وَأَخْرَيْنَ مِنْهُمْ﴾ عطف على «الأميين»، أو المنسوب في «يعلمهم» أي: يعلم آخرين. وهم الذين جاءوا بعد الصحابة إلى يوم الدين، فإن دعوته وتعليمه يعلم الجميع من أبناء عصره وأبناء العصور الغواير، لأن التعليم إذا تناسق إلى آخر الزمان كان كله مستنداً إلى أوله، فكانه هو الذي تولى كل ما وجد فيه من الأولين والآخرين. ﴿لَمَّا يَلْحَقُوا بِهِمْ﴾ لم يلحقوا بهم بعد وسيلحقون، من العجم والعرب.

(١) التوبة: ١٢٨.

(٢) التوبة: ٧١.

(٣) مجمع البيان ١٠: ٢٨٤.

وقيل: لما نزلت قيل: من هم يا رسول الله؟ فوضع يده على سلمان، ثم قال: «لو كان الإيمان عند الثريا لتناوله رجال من هؤلاء».

﴿وَهُوَ الْغَزِيْزُ﴾ في تمكينه من هذا الأمر الخارق للعادة ﴿الْحَكِيْمُ﴾ في اختياره وتعليمه من بين كافة البشر.

﴿ذَلِكَ﴾ أي: ذلك الفضل الذي أعطاه محمداً ﷺ، وبه امتاز عن أقرانه، وهو أن يكون نبي جميع العباد إلى آخر الدهر ﴿فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ﴾ إعطاءه، وتقتضيه حكمته.

روى محمد بن أبي عمير عن هشام بن سالم يرفعه قال: «جاء الفقراء إلى رسول الله ﷺ فقالوا: يا رسول الله إن للأغنياء ما يتصدقون، وليس لنا ما نتصدق ولهم ما يحجون، وليس لنا ما نحج. ولهم ما يعتقون، وليس لنا ما نعتق.

فقال ﷺ: من كبر الله مائة مرة كان أفضل من عتق مائة رقبة. ومن سبح الله مائة مرة كان أفضل من سباق مائة بدنة. ومن حمد الله مائة مرة كان أفضل من حملان^(١) مائة فرس في سبيل الله يسرجها ويلجمها. ومن هلل الله مائة مرة كان أفضل الناس عملاً في ذلك اليوم إلا من زاد.

فبلغ ذلك الأغنياء فقالوه، فرجع الفقراء إلى النبي ﷺ فقالوا: يا رسول الله قد بلغ الأغنياء ما قلت فصنعوه. فقال رسول الله: ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء».

﴿وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾ الذي يستحقه دونه نعيم الدنيا ونعيم الآخرة. ثم ضرب سبحانه مثلاً لليهود الذين تركوا العمل بالتوراة التي فيها الوعد ببعثة رسول الله ونعوته، فقال:

﴿مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا بِالتَّوْرَةِ﴾ علّموها وكلّفوا العمل بها. ﴿ثُمَّ لَمْ يَخْمَلُوهَا﴾ أي: لم يعملوا ولم ينتفعوا بها، فكأنهم لم يحملوها ﴿كَمَثَلِ الْجِمَارِ يَخْمَلُ أَشْفَارًا﴾

(١) الحنلان: ما يحمل عليه من الدواب في الهبة خاصة.

كتباً من العلم يتعب في حملها، ولا ينتفع بها. يعني: صفة اليهود - في أنهم حملة التوراة وقراؤها، وحفاظ ما فيها، ثم إنهم غير عالمين بها، ولا مستفيين بآياتها، وذلك أن فيها نعت رسول الله ﷺ والبشارة به، ولم يؤمنوا به - كصفة الحمار، حمل كتباً من كتب العلم، فهو يمشي بها ولا يدري منها إلا ما يمرّ بجنبه وظهره من الكد والتعب.

و«يحمل» حال، والعامل فيه معنى المثل. أو صفة، إذ ليس المراد من الحمار معيّناً، كقوله: ولقد أمرّ على اللثيم يسّتي.

﴿يَنْسُ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا﴾ أي: مثل الذين كذبوا ﴿بِآيَاتِ اللَّهِ﴾ الدالة على نبوة محمد ﷺ. ويجوز أن يكون «الذين» صفة للقوم، والمخصوص بالذم محذوفاً، وهو: مثلهم. ﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ أي: لا يفعل بهم من الألفاظ التي يفعلها بالمؤمنين الذين بها يهتدون. وقيل: لا يشبههم ولا يهديهم إلى الجنة.

قُلْ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ هَادُوا إِنْ زَعَمْتُمْ أَنَّكُمْ أَوْلِيَاءُ لِلَّهِ مِنْ دُونِ النَّاسِ فَتَمَنَّوْا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٦﴾ وَلَا يَمَنَّوْهُ أَبَدًا بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيَهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ ﴿٧﴾ قُلْ إِنْ الْمَوْتَ الَّذِي تَفِرُونَ مِنْهُ فَإِنَّهُ مُلَاقِيكُمْ ثُمَّ تُرَدُّونَ إِلَىٰ عَالَمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٨﴾

وبعد تبين إنكار اليهود ما في التوراة، سكّتهم بما كانوا يقولون: ﴿نَحْنُ أَنْبَاءُ اللَّهِ وَاجِبَاؤُهُ﴾^(١)، وألزمهم بقوله:

﴿قُلْ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ هَادُوا﴾ تهودوا. من: هاد يهود إذا تهود. ﴿إِنْ زَعَمْتُمْ أَنَّكُمْ

أُولِيَاءَ اللَّهِ مِنْ دُونِ النَّاسِ ﴿١﴾ أي: إن كان قولكم «نحن أبناء الله وأحبّاءه» حقاً، وكنتم على ثقة منه ﴿فَقَتَمُوا الْمَوْتَ﴾ فتمنّوا من الله أن يميّتكم وينقلكم سريعاً من دار البليّة إلى محلّ دار الكرامة التي أعدّها لأوليائه ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ في زعمكم. ثمّ أخبر سبحانه عن حالهم في كذبهم، وأنهم غير واثقين بما يقولون، فقال: ﴿وَلَا يَتَمَنَّوْنَهُ أَبَدًا بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيَهُمْ﴾ بسبب ما قدّموا من الكفر والمعاصي ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ﴾ فيجازيهم على أعمالهم. وقد قال لهم رسول الله ﷺ: «والذي نفسي بيده لا يقولها أحد منهم إلّا غصّ بريقه». فلو لا أنهم كانوا مؤمنين بصدق رسول الله لتمنّوا، ولكنهم علموا أنهم لو تمنّوا لماتوا من ساعتهم ولحقهم الوعيد، فما تمالك أحد أن يتمنّى. وبرواية أخرى عنه: «لو تمنّوا لماتوا عن آخرهم». وهي إحدى المعجزات.

﴿قُلْ إِنْ الْمَوْتُ الَّذِي تُقِرُّونَ مِنْهُ﴾ ولا تجسرون أن تتمنّوه خيفة أن تؤخذوا بوبال كفركم ﴿فَأِنَّهُ مُلَاقِيكُمْ﴾ لاحق بكم لا تفوتونه. والفاء لتضمّن الاسم معنى الشرط باعتبار الوصف. ويجوز أن يكون الموصول خبراً، ثمّ استؤنف: إنّه ملاقيكم. والفاء للعطف، للدلالة على أنّ الفرار لا ينفع منه الموت، بل بمنزلة السبب في ملاقاته، فلا معنى للتعرّض للفرار، فكأنّه سبب الملاقة، لأنّه لا يبعد منه. وإلى هذا المعنى أشار أمير المؤمنين عليه السلام في قوله: «كلّ امرئ لاقٍ ما يفتر منه، والأجل مساق النفس، والهرب منه موافاته».

﴿ثُمَّ تُرَدُّونَ إِلَىٰ عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ﴾ يعلم سرّكم وعلايتكم يوم القيامة ﴿فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ بأن يجازيكم عليه.

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿١﴾ فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ

فَاتَسَرَّوْا فِي الْأَرْضِ وَأَتَّبِعُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَأَذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿١٠﴾ وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا آنَفَضُوا إِلَيْهَا وَتَرَكَوْكَ قَانِثًا قُلْ مَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ مِنَ اللَّهْوِ وَمِنَ التِّجَارَةِ وَاللَّهُ خَيْرُ الرَّازِقِينَ ﴿١١﴾

اعلم أن الله سبحانه أبطل قول اليهود في ثلاث: أحدها: افتخروا بأنهم أولياء الله وأحبّاءه، فكذبهم في قوله: «فتمنّوا الموت إن كنتم صادقين». وثانيها: افتخروا بأنهم أهل الكتاب، والعرب لا كتاب لهم، فشبّههم بالحمار يحمل أسفاراً. وثالثها: افتخروا بالسبب، وأنه ليس للمسلمين مثله، فشرع الله لهم الجمعة، فقال:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ﴾ أي: أذن لها. ووقت الأذان عند قعود الامام. وقد كان لرسول الله ﷺ مؤذن واحد، فكان إذا جلس على المنبر أذن على باب المسجد، فإذا نزل أقام الصلاة. ثم كان أبو بكر وعمر على ذلك إلى زمن عثمان، وكثر الناس وتباعدت المنازل، فزاد مؤذناً آخر، فأمر بالتأذين الأول على داره التي تسمى الزوراء، فإذا جلس على المنبر أذن المؤذن الثاني، فإذا نزل أقام للصلاة، ولم يعب ذلك عليه. وعند الإمامية: الأذان الثاني حرام من جملة بدع عثمان.

وقوله: ﴿مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ﴾ بيان لـ«إذا» وتفسير له. وإنما سمّاه جمعة لاجتماع الناس فيه للصلاة. وكانت العرب قبل الاسلام تسميه العروبة. وقيل: سمّاه كعب بن لؤي، لاجتماع الناس فيه إليه.

وروي عن ابن سيرين: أن أهل المدينة جمّعوا قبل أن يقدم إليهم رسول الله ﷺ، وقبل أن تنزل سورة الجمعة، وقالوا: لليهود يوم يجتمعون فيه كل سبعة أيام، وللنصارى مثل ذلك، فهلمّوا نجعل لنا يوماً نجتمع فيه، فنذكر الله فيه ونصلّي.

فقالوا: يوم السبت لليهود، ويوم الأحد للنصارى، فاجعلوه يوم العروبة. فاجتمعوا إلى سعد بن زرارة، فصلّى بهم يومئذ ركعتين، وذكرهم ووعظهم، فسمّوه يوم الجمعة، لاجتماعهم فيه. فأنزل الله آية الجمعة، فهي أول جمعة كانت في الاسلام. وأما أول جمعة جمّعها رسول الله ﷺ، فهي أنّه لما قدم المدينة مهاجراً نزل قباء على بني عمرو بن عوف، وأقام بها يوم الاثنين والثلاثاء والأربعاء والخميس، وأسس مسجدهم، ثم خرج يوم الجمعة عامداً المدينة، فأدركته صلاة الجمعة في بني سالم بن عوف في بطن وادٍ لهم، فخطب وصلّى الجمعة في دارهم.

﴿فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ﴾ فامضوا إليه مسرعين قصداً غير متثاقلين، فإنّ السعي دون العدو، والذكر الخطبة. وقيل: الصلاة. والأمر بالسعي إليها يدلّ على وجوبها. ﴿وَذَرُوا الْبَيْعَ﴾ أي: اتركوا المعاملة وجميع ما يذهل عن ذكر الله، من شواغل الدنيا.

وإنّما خصّ البيع من بينها لأنّ يوم الجمعة يوم يهبط الناس فيه من قراهم وبواديههم، وينصبّون^(١) إلى المصّر من كلّ أوب، ووقت هبوطهم واجتماعهم واغتصاص الأسواق بهم إذا تعالى الضحى ودنا وقت الظهيرة، وحينئذ يتكاثر البيع والشراء. فلما كان ذلك الوقت مظنة الذهول بالبيع عن ذكر الله والمضيّ إلى المسجد، قيل لهم: بادروا إلى تجارة الآخرة، واتركوا تجارة الدنيا، واسعوا إلى ذكر الله الَّذي لا شيء أنفع منه وأريح. وقيل: سمّي جنس المعاملة بيعاً تسمية للشيء باسم أكثر أنواعها وقوعاً.

﴿ذِكْرُكُمْ﴾ أي: السعي إلى ذكر الله ﴿خَيْرٌ لَّكُمْ﴾ من المعاملة، فإنّ نفع الآخرة خير وأبقى ﴿إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ الخير والشرّ الحقيقتين، أو كنتم من أهل العلم. وفي الحديث: «أنّ رسول الله ﷺ قال: اعلموا أنّ الله تعالى قد افترض

سورة الجمعة، آية ٩ - ١١ ٦١

عليكم الجمعة، فمن تركها في حياتي أو بعد مماتي، ولهم إمام عادل، استخفافاً بها أو جحوداً لها، فلا جمع الله شمله، ولا بارك في أمره. ألا ولا صلاة له، ألا ولا زكاة له، ألا ولا حجّ له، ألا ولا صوم له، الا ولا بركة له حتّى يتوب».

وعن النبي ﷺ: «خير يوم طلعت فيه الشمس يوم الجمعة، فيه خلق آدم، وفيه أدخل الجنة، وفيه أهبط إلى الأرض، وفيه تقوم الساعة، وهو عند الله يوم المزيد».

وعنه ﷺ: «أتاني جبرئيل وفي كفّه مرآة بيضاء، وقال: هذه الجمعة يعرضها عليك ربك لتكون لك عيداً، ولأمتك من بعدك، وهو سيّد الأيام عندنا، ونحن ندعوه في الآخرة يوم المزيد».

وعنه ﷺ: «إنّ الله في كلّ جمعة ستمائة ألف عتيق من النار».

وعن كعب: إنّ الله فضّل من البلدان مكّة، ومن الشهور رمضان، ومن الأيام الجمعة.

وقال ﷺ: «من مات يوم الجمعة كتب الله له أجر شهيد، ووقي فتنة القبر». وأيضاً في الحديث: «إذا كان يوم الجمعة، قعدت الملائكة على أبواب المسجد، بأيديهم صحف من فضّة، وأقلام من ذهب، يكتبون الأوّل فالأوّل على مراتبهم».

وكانت الطرقات في أيّام السلف وقت السحر وبعد الفجر مفتّحة بالمبكرين إلى الجمعة، يمشون بالسرّج.

وقيل: أوّل بدعة أحدثت في الاسلام ترك البكور إلى الجمعة.

وعن ابن مسعود: أنّه بكّر فرأى ثلاثة نفر سبقوه، فاغتمّ وأخذ يعاتب نفسه ويقول: أراك رابع أربعة، وما رابع أربعة بسعيد.

واعلم أنّ العلماء أجمعوا على اشتراط العدد في الجمعة، فقال الشافعي

وأحمد: أقلهم أربعون. وأبو حنيفة: أربعة الامام أحدهم. ولم ينقل أصحاب مالك تقديرًا. وأما أصحابنا فلم يوافقوا قولان: أحدهما: سبعة، والآخر خمسة. وهو قول الأكثر. وعليه أكثر الروايات المروية عن أهل البيت عليهم السلام. وبواقى الشروط الواجبة في صلاة الجمعة وأحكامها مذكورة في كتب الفقه، فلا تطول الكلام بذكرها.

﴿فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ﴾ أي: أديتم صلاة الجمعة وفرغتم منها، فإن اللام للعهد، أي: الصلاة التي تقدّم ذكرها، وهي التي وجب السعي إليها.

ثم أطلق لهم ما حظر عليهم لأجل الصلاة، من الانتشار وابتغاء الريح بعد قضائها، فقال:

﴿فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ﴾ فتفرقوا فيها ﴿وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ﴾ واطلبوا الرزق في الشراء والبيع وغير ذلك. وهذا الأمر للإباحة. واحتج به من جعل الأمر بعد الحظر للإباحة. وأقول: لا يبعد أن ينزل هذا الأمر منزلة أحوال المكلفين في وجوب الكسب وندبه وإباحته. وفي الحديث: «وابتغوا من فضل الله ليس بطلب الدنيا، وإنما هو عيادة مريض، وحضور جنازة، وزيارة أخ في الله». وروي عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال: «الصلاة يوم الجمعة، والانتشار يوم السبت».

وعن الحسن وسعيد بن جبير ومكحول: المراد بقوله: «وابتغوا من فضل الله» طلب العلم.

﴿وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا﴾ واذكروه في مجامع أحوالكم على إحسانه إليكم بالتوفيق، ولا تخصوا ذكره بالصلاة.

وقيل: واذكروه في تجارتكم وأسواقكم، كما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم: «من ذكر الله في السوق مخلصاً عند غفلة الناس وشغلهم بما فيه، كتب له ألف حسنة، ويغفر الله له يوم القيامة مغفرة لم يخطر على قلب بشر».

وقيل: المراد بالذكر هنا الفكر. وفي الحديث: «تفكر ساعة خير من عبادة سنة». وعلى هذا، فالمعنى: تفكروا في صنائع الله وبدائعه، على تقدير المضاف، لأن التفكر في ذاته تعالى منهى عنه، حيث قال ﷺ: «تفكروا في آلاء الله، ولا تفكروا في ذات الله». وذلك لعجز العقول البشرية عن إدراك ذاته تعالى وحقيقته. ﴿لَعَلَّكُمْ تَفْلِحُونَ﴾ بخير الدارين.

روي: أن أهل المدينة أصابهم جوع وغلاء شديد، فقدم دحية بن خليفة بتجارة من زيت الشام، والنبى ﷺ يخطب يوم الجمعة، فقاموا إلى اشتراء الزيت بالبيع خشية أن يسبقوا إليه، فما بقي مع النبى ﷺ إلا يسير. قيل: ثمانية، وأحد عشر، واثنا عشر، وأربعون. فقال ﷺ: «والذي نفس محمد بيده لو خرجوا جميعاً لأضرم الله عليهم الوادي ناراً». وكانوا إذا أقبلت العير استقبلوها بالطبل والتصفيق، فنزلت:

﴿وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا﴾ ما ألهى عن ذكر الله ﴿انْفَضُّوا إِلَيْهَا﴾ انتشروا من عندك متوجهين إلى التجارة. وإفراد التجارة برّد الكناية، لأنها المقصودة، فإن المراد من اللهو والطبل الذي كانوا يستقبلون به العير، ولهذا قدّمها عليه. وقيل: تقديره: إذا رأوا تجارة انفضوا إليها، وإذا رأوا لهواً انفضوا إليه، فحذف أحدهما للدلالة المذكور عليه. والترديد للدلالة على أن منهم من انفضّ لمجرد سماع الطبل ورؤيته. أو للدلالة على أن الانفضاض إلى التجارة مع الحاجة إليها والانتفاع بها إذا كان مضموماً، كان الانفضاض إلى الله أولى بذلك.

﴿وَتَرْكُوكَ قَائِمًا﴾ أي: على المنبر، أو في الصلاة. ويؤيد الأول أنه سئل عن ابن مسعود: أكان النبى ﷺ يخطب قائماً؟ قال: أو ما تقرأ: «وتركوك قائماً»؟

﴿قُلْ مَا عِنْدَ اللَّهِ﴾ للمؤمنين من الثواب ﴿خَيْرٌ﴾ أحمد عاقبة، وأنفع خاتمة

﴿مِنَ اللَّهِّ وَمِنَ التَّجَارَةِ﴾ فَإِنَّ ذَلِكَ مُحَقَّقٌ مَخْلَدٌ، بخلاف ما تتوهمون من نفعهما. قَدَّمَ التجارة أولاً للترقي، إذ التقدير أولاً: انفضَّوا إلى التجارة مع حاجتهم إليها، وذلك مذموم، بل أبلغ من ذلك أَنَّهُم انفضَّوا إلى ما لا فائدة لهم فيه. وآخر ثانياً، لأنَّ تقديره: ما عند الله خير من اللهو، بل أبلغ من ذلك أَنَّهُ خير من التجارة المنتفع بها.

﴿وَاللَّهُ خَيْرُ الرَّازِقِينَ﴾ فتوكَّلوا عليه، واطلبوا الرزق منه، ولا تنفضَّوا عن الرسول لطلب الرزق.



سورة المنافقون

مدنيّة . وهي إحدى عشرة آية .

أبيّ بن كعب عن النبي ﷺ قال : «ومن قرأ سورة المنافقين برىء من النفاق» .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ
وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَكَاذِبُونَ ﴿١﴾ اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ جُنَّةً فَصَدُّوا عَنْ
سَبِيلِ اللَّهِ إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٢﴾ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا فَطُبِعَ
عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ ﴿٣﴾

ولمّا ختم الله سبحانه سورة الجمعة بما هو من علامات النفاق . من ترك
النبي ﷺ قائماً في الصلاة أو في الخطبة . والاشتغال باللهو وطلب الارتفاق . افتسخ
هذه السورة بذكر المنافقين . فقال :

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ﴾

شهادة واطأت فيها قلوبهم ألسنتهم، فَإِنَّ الشَّهَادَةَ إِخْبَارٌ عَنْ عِلْمٍ مِنَ الشُّهُودِ، وهو الحضور والاطلاع، ولذلك صَدَّقَ اللهُ تَعَالَى المَشْهُودَ بِهِ وَكَذَّبَهُمْ فِي الشَّهَادَةِ بِقَوْلِهِ: ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ﴾ على الحقيقة، وكفى بالله شهيداً ﴿وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَكَاذِبُونَ﴾ في قولهم: نشهد، وادَّعائهم فيه المواطاة، لأنَّهم لم يعتقدوا ذلك، أو لأنَّ قولهم لما خلا عن المواطاة ثم يكن شهادة في الحقيقة، فهم كاذبون في تسميته شهادة، أو إنَّهم لكاذبون عند أنفسهم، لأنَّهم كانوا يعتقدون أنَّ قولهم: «إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ» كذب وخبر على خلاف ما عليه حال المخبر عنه. ولما كان الاكتفاء بقوله: «نشهد إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ» والله يشهد إِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَكَاذِبُونَ» يوهم أنَّ قولهم هذا كذب، وسَطَ بينهما قوله: «والله يعلم إِنَّكَ لَرَسُولُهُ» ليميط هذا الإيهام.

﴿اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ﴾ حلفهم الكاذب، أو شهادتهم هذه، فإنَّها تجري مجرى الحلف في التوكيد، كقولك: أشهد بالله وأعزم بالله في موضع: أقسم ﴿جُنَّةً﴾ وقاية من القتل والسبي ﴿فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ صدّاً أو صدوداً عن الإيمان بمحمد ﷺ ﴿إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ من نفاقهم وصدِّهم النَّاسَ عن سبيل الله أو صدودهم.

﴿ذَلِكَ﴾ إشارة إلى سوء عملهم، أي: ذلك القول الشاهد بأنَّهم أسوأ النَّاسِ أَعْمَالاً، أو إلى حالهم المذكورة، من النفاق والكذب والاستعجان بالإيمان.

﴿بِأَنَّهُمْ آمَنُوا﴾ بسبب أنَّهم نطقوا بكلمة الشهادة، وفعلوا كما يفعل من يدخل في الاسلام ﴿ثُمَّ كَفَرُوا﴾ ثمَّ ظهر كفرهم بعد ذلك وتبيَّن بما اطَّلَعَ عليه من قولهم: إنَّه كان ما يقوله محمد حقاً فنحن حمير، وقولهم في غزوة تبوك: أيطمع هذا الرجل أن تفتح له قصور كسرى وقيصر؟ هيهات. ونحوه قوله تعالى: ﴿يَخْلِفُونَ بِاللهِ مَا قَالُوا وَلَقَدْ قَالُوا كَلِمَةَ الْكُفْرِ وَكَفَرُوا بَعْدَ إِسْلَامِهِمْ﴾^(١) أي: ظهر كفرهم بعد أن أسلموا.

ونحوه قوله: ﴿لَا تَعْتَذِرُوا قَدْ كَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ﴾^(١). والمعنى: نطقوا بالإيمان عند المؤمنين ثم كفروا حينما سمعوا من شياطينهم شبهة. أو نطقوا بالكفر عند شياطينهم استهزاءً بالاسلام، كقوله تعالى: ﴿وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا وَإِذَا خَلَوْا إِلَى شَيَاطِينِهِمْ قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزَءُونَ﴾^(٢).

﴿قَطَّبَ عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾ خذلاناً وتخليّة، فمِنَع اللطف والتوفيق منهم، لفرط عنادهم وجحودهم، مع ظهور الحقّ عندهم، حتّى تمرّنوا على الكفر فاستحكموا فيه، فجسروا فيه على كلّ عزيمة ﴿فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ﴾ حقيقة الإيمان، ولا يعرفون صحته.

وَإِذَا رَأَيْتَهُمْ تُعْجِبُكَ أَجْسَامُهُمْ وَإِنْ يَقُولُوا تَسْمَعُ لِقَوْلِهِمْ كَأَنَّهُمْ خُشُبٌ مُّسْتَنْدَةٌ يَخْسَبُونَ كُلَّ صَاحِبَةٍ عَلَيْهِمْ هُمُ الْعَدُوّ فَاحْذَرْهُمْ قَاتَلَهُمُ اللَّهُ أَنَّى يُؤْفَكُونَ ﴿٤﴾

روي: أنّ عبد الله بن أبيّ كان جسيماً صيحاً فصيحاً ذلق^(٣) اللسان، يحضر مجلس رسول الله ﷺ في جمع من المنافقين في مثل صفته، وهم رؤساء المدينة، وكانوا يحضرون مجلس رسول الله ﷺ، فيستندون فيه، ولهم جهارة^(٤) المناظر وفصاحة الألسن، فكان النبي ﷺ ومن حضر يعجبون بهياكلهم، ويسمعون إلى

(١) التوبة: ٦٦.

(٢) البقرة: ١٤.

(٣) لسان ذلق: طلق ذو حدة.

(٤) الجّهارة: حسن القدّ والمنظر.

كلامهم، فقال سبحانه:

﴿وَإِذَا رَأَيْتَهُمْ تُعْجِبُكَ أَجْسَامُهُمْ﴾ لضخامتها وصباحتها. والخطاب لرسول الله ﷺ، أو لكل من يخاطب. ﴿وَإِنْ يَقُولُوا تَسْمَعُ لِقَوْلِهِمْ﴾ لذاقتهم وحلاوة كلامهم ﴿كَأَنَّهُمْ خُشُبٌ مُسْنَدَةٌ﴾ حال من الضمير المجرور في «لقولهم» أي: تسمع لما يقولونه مشبهين بأخشاب منصوبة مسندة إلى الحائط، في كونهم أشباحاً خالية عن العلم والنظر والإيمان وإذاعة الخير.

وقيل: شبهوا بالخشب. لأنه إذا انتفع به كان في سقف أو جدار أو غيرهما من مظانّ الانتفاع، وما دام متروكاً فارغاً غير منتفع به أسند إلى الحائط فشبهوا به في عدم الانتفاع.

ويجوز أن يراد بالخشب المسندة: الأصنام المنحوتة من الخشب المسندة إلى الحيطان. شبهوا بها في حسن صورهم وقلة جدواهم.

وقرأ أبو عمرو والكسائي وقنبل عن ابن كثير بسكون الشين على التخفيف، أو على أنه كبُذَن جمع بَذَنَة.

وقيل: الخُشْب جمع الخشباء، وهي الخشبة التي دعر^(١) جوفها. شبهوا بها في حسن المنظر وفساد الباطن.

﴿يَخْسَبُونَ كُلَّ صَنِيعَةٍ﴾ من نحو انفلات دابة، أو إنشاد ضالة، أو نداء منادٍ في العسكر، أو صيحة أحدهم بصاحبه ﴿عَلَيْهِمْ﴾ أي: واقعة عليهم وضارة لهم، لجبنهم واتهامهم. وقيل: كانوا على وجل من أن ينزل الله فيهم ما يهتك أستارهم، ويبيح دماءهم وأموالهم. «عليهم» ثاني مفعولي «يخسبون». ويجوز أن يكون صلته، والمفعول ﴿هُمُ النِّعْدُوْا﴾. وعلى هذا يكون الضمير للكل. وجمعه بالنظر إلى الخير. لكن ترتّب قوله: ﴿فَاحْذَرُهُمْ﴾ عليه يدلّ على أن الضمير للمنافقين.

(١) دَعَر العود: نَخِرَ وفسد.

﴿قَاتِلْهُمْ اللَّهُ﴾ دعاء عليهم، وطلب من ذاته أن يلعنهم ويخزيهم. أو تعليم للمؤمنين أن يدعوا عليهم بذلك. ﴿أَنْتَ يُؤْفَكُونَ﴾ كيف يصرفون عن الحق؟ تعجباً من جهلهم وضلالهم.

وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا يَسْتَغْفِرْ لَكُمْ رَسُولُ اللَّهِ لَوُوا رُؤُوسَهُمْ وَرَأَيْتَهُمْ يَصُدُّونَ وَهُمْ مُسْتَكْبِرُونَ ﴿٥﴾ سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ لَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ﴿٦﴾ هُمُ الَّذِينَ يَقُولُونَ لَا تُنْفِقُوا عَلَى مَنْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ حَتَّى يَنْفَضُوا وَلِلَّهِ خَزَائِنُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا يَفْقَهُونَ ﴿٧﴾ يَقُولُونَ لَنْ رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ لِيُخْرِجَنَا الْأَعَزُّ مِنْهَا الْأَذَلُّ وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَلَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٨﴾

قال في الكشف: «روي أن رسول الله ﷺ حين لقي بني المصطلق على المريسيق - وهو ماء لهم - وهزمهم وقتل منهم، ازدحم على الماء جهجاه بن سعيد - أجبر لعمر يقود فرسه - وسانان الجهني - حليف لعبدالله بن أبي - واقتلا، فصرخ جهجاه: يا للمهاجرين، وسانان: يا للأتصار. فأعان جهجاهاً جعال من فقراء المهاجرين، ولطم سناناً.

فقال عبدالله لجعال: وأنت هناك. وقال: ما صحبنا محمداً إلا لنلطم، والله ما مثلنا ومثلهم إلا كما قيل: ستن كلبك يأكلك. أما والله لئن رجعنا إلى المدينة ليخرجن الأعز منها الأذل. عني بالأعز نفسه، وبالأذل رسول الله ﷺ.

ثم قال لقومه: ماذا فعلتم بأنفسكم؟ أحللتموهم بلادكم، وقاسمتموهم أموالكم. أما والله لو أمسكتهم عن جعال وذويه فضل الطعام لم يركبوا رقابكم، ولأوشكوا أن يتحولوا عنكم، فلا تنفقوا عليهم حتى ينفضوا من حول محمد.

فسمع بذلك زيد بن أرقم وهو حدث، فقال: أنت والله الذليل القليل المبعوض في قومك، ومحمد في عز من الرحمان وقوة من المسلمين.

فقال عبدالله: أسكت فإنما كنت ألعب.

فأخبر زيد رسول الله ﷺ فقال عمر: دعني أضرب عنق هذا المنافق يا رسول الله.

قال: إذن ترعد أنف كثيرة يثرب.

قال: فإن كرهت أن يقتله مهاجري فأمر به أنصارياً.

فقال: فكيف إذا تحدث الناس أن محمداً يقتل أصحابه.

وقال ﷺ لعبدالله: أنت صاحب الكلام الذي بلغني؟

قال: والله الذي أنزل عليك الكتاب ما قلت شيئاً من ذلك، وإن زيدا لكاذب.

فقال الحاضرون: يا رسول الله شيخنا وكبيرنا، لا تصدق عليه كلام غلام

عسى أن يكون قد وهم.

وروي: أن رسول الله ﷺ قال لزيد: لعلك غضبت عليه.

قال: لا.

قال: فلعلّه أخطأ سمعك.

قال: لا.

قال: فلعلّه شبّه عليك.

قال: لا.

ولما أراد عبدالله أن يدخل المدينة اعترضه ابنه حباب - وهو عبدالله بن

عبدالله، غير رسول الله ﷺ اسمه، وقال: إِنَّ حَبَاباً اسمَ شيطانٍ - وكان مخلصاً، وقال لأبيه: وراءك والله لا تدخلها حتى تقول: رسول الله الأعزُّ وأنا الأذلُّ. فلم يزل حبساً في يده حتى أمره رسول الله ﷺ بتخليته.

وروي: أنه قال له: لئن لم تقرَّ لله ورسوله بالعزِّ لأضربنَّ عنقك.

فقال: ويحك أفاعل أنت؟

قال: نعم.

فلما رأى منه الجَدَّ قال: أشهد أن العزة لله ولرسوله وللمؤمنين.

فقال رسول الله ﷺ لابنه: جزاك الله عن رسوله وعن المؤمنين خيراً^(١).

وروي: أنه لما بان كذب عبدالله قيل له: قد نزلت فيك أي شداد، فاذهب إلى رسول الله ﷺ يستغفر لك. فلوى رأسه، ثم قال: أمرتوني أن أومن فأمنت، وأمرتوني أن أزكي مالي فزكيت، فما بقي إلا أن أسجد لمحمد. فنزلت فيه:

﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا يَسْتَغْفِرْ لَكُمْ رَسُولُ اللَّهِ لَوَّاْ رُءُوسَهُمْ﴾ عطفوها إعرافاً واستكباراً عن ذلك. وقرأ نافع بتخفيف الواو. ﴿وَرَأَيْنَهُمْ صُذُّونَ﴾ يعرضون عن الاستغفار ﴿وَهُمْ مُسْتَكْبِرُونَ﴾ عن الاعتذار.

﴿سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ﴾ أي: يتساوى الاستغفار لهم وعدم الاستغفار. وعن الحسن: أخبره سبحانه أنهم يموتون على الكفر فلم يستغفر لهم. ﴿لَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ﴾ لرسوخهم في كفرهم وإن أظهروا الإسلام ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾ الخارجين عن مظنة الاستصلاح، لانهماكهم في الكفر والنفاق.

﴿هُمُ الَّذِينَ يَقُولُونَ﴾ أي: للأتصار ﴿لَا تَنْفِقُوا عَلَى مَنْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ﴾ من المؤمنين المحتاجين ﴿حَتَّى يَنْفَضُّوا﴾ يتفرقوا، يعنون فقراء المهاجرين ﴿وَالَّذِينَ خَرَّائِنَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ بيده الأرزاق والقسم، فهو رازقهم منها وإن أبى أهل

المدينة أن ينفقوا عليهم ﴿وَلَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ﴾ عبد الله وأضرابه ﴿لَا يَفْقَهُونَ﴾ ذلك لجهلهم بالله، فيهدّون^(١) بما يزيّن لهم الشيطان.

﴿يَقُولُونَ لَئِنْ رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ﴾ من غزوة بني المصطلق ﴿لَيُخْرِجَنَّا الْأَعْرُ﴾ يعنون أعزّهم بإنفاق الأموال ﴿مِنْهَا الْأَذَلُّ﴾ يعنون رسول الله والمؤمنين ﴿وَبِهِ الْعِزَّةُ﴾ القوة والغلبة ﴿وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ﴾ ولمن أعزّه الله من رسوله والمؤمنين به. وهم الأخصاء بذلك، كما أنّ المذلّة والهوان للشيطان وذويه من الكافرين والمنافقين.

وقيل: لله العزّة بالربوبية، ولرسوله بالنبوة، وللمؤمنين بالعبودية.

وقيل: عزّ الله خمسة: عزّ الملك والبقاء، وعزّ العظمة والكبرياء، وعزّ البذل والعطاء، وعزّ الرفعة والعلاء، وعزّ الجلال والبهاء.

وعزّ الرسول خمسة: عزّ السبق والابتداء، وعزّ الأذان والنداء، وعزّ تقدّمه على الأنبياء، وعزّ الاجتباء والاصطفاء، وعزّ الظهور على الأعداء.

وعزّ المؤمنين خمسة: عزّ التأخير. بيانه: نحن الآخرون السابقون. وعزّ التيسير. بيانه: ﴿وَلَقَدْ يَسْرُنَا الْفُرْآنَ لِلذِّكْرِ﴾^(٢). ﴿يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ﴾^(٣). وعزّ التبشير. بيانه: ﴿وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ بِأَنَّ لَهُم مِّنَ اللَّهِ فَضْلًا كَبِيرًا﴾^(٤). وعزّ التوقير. بيانه: ﴿وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ﴾^(٥). وعزّ التكثير. بيانه: أنّهم أكثر الأمم.

﴿وَلَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ من فرط جهلهم وغرورهم.

(١) أي: يلهجون وينطقون.

(٢) القمر: ١٧.

(٣) البقرة: ١٨٥.

(٤) الأحزاب: ٤٧.

(٥) آل عمران: ١٣٩.

وعن الحسن بن علي عليه السلام : «أن رجلاً قال له : إن الناس يزعمون أن فيك تيهاً . قال : ليس بتيه ، ولكنه عزة . وتلا هذه الآية .»

ولما نزلت هذه الآية لحق رسول الله ﷺ زيداً من خلفه فعرك ^(١) أذنه وقال : «وَقَدْ أَذْنُكَ يَا غُلَامُ ، إِنَّ اللَّهَ صَدَقَكَ وَكَذَّبَ الْمُنَافِقِينَ» .

وروي : أن ابن أبي بعد نزول هذه الآية لم يلبث إلا أياماً قلائل حتى مرض ومات .

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَلْهَكُمْ أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴿٩﴾ وَأَنْفِقُوا مِنْ مَا رَزَقْنَاكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ فَيَقُولَ رَبِّ لَوْلَا أَخَّرْتَنِي إِلَىٰ أَجَلٍ قَرِيبٍ فَأَصَّدَّقَ وَأَكُنْ مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿١٠﴾ وَلَنْ يُؤَخِّرَ اللَّهُ نَفْسًا إِذَا جَاءَ أَجَلُهَا وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿١١﴾

ثم أمر سبحانه المؤمنين بإنفاق الأموال في مرضاته ، بعد أن ذم المنافقين على ترك الإنفاق ، فقال :

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَلْهَكُمْ أَمْوَالُكُمْ﴾ لا يشغلكم التصرف في أموالكم ، والسعي في تدبير أمرها ، والتهالك على طلب النماء فيها بالتجارة والاعتلال ، ولا ابتغاء النتائج ، والتلذذ بها ، والاستمتاع بمنافعها . ﴿وَلَا أَوْلَادُكُمْ﴾ وسروركم بهم ،

وشفقتكم عليهم، والقيام بمؤنهم، وتسوية ما يصلحهم من معاشهم، في حياتكم وبعد مماتكم ﴿عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ﴾ وإيثاره عليها. قيل: هو الصلوات الخمس. وعن الحسن: جميع الفرائض. وقيل: القرآن. وعن الكلبي: الجهاد مع رسول الله ﷺ والأولى: جميع العبادات، فإنها تذكرة للمعبود. والمراد نهيمهم عن اللهو بها، وتوجيه النهي إليها للمبالغة. ولذلك قال: ﴿وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ﴾ أي: اللهو والشغل ﴿فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾ في تجارتهم، لأنهم باعوا العظيم الباقي بالحقير الفاني.

﴿وَأَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاكُمْ﴾ بعض أموالكم ادخاراً للأخرة. والمراد الانفاق الواجب منه. ﴿مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ﴾ أي: يرى دلائله، ويعاين ما يئأس معه من الإهمال، ويضيق به الخناق، ويتعذر عليه الإنفاق، ويفوت وقت القبول، فيحتسّر على المنع، وبعض أنامله على فقد ما كان متمكناً منه ﴿فَيَقُولُ رَبِّ لَوْلَا أَخَّرْتَنِي﴾ أهلتني ﴿إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ﴾ أمد غير بعيد ﴿فَأَصَّدَّقْ﴾ فأصدق ﴿وَأَخْزَنْ مِنْ الصَّالِحِينَ﴾ بالتدارك. وجزم «أَكُنْ» للعطف على موضع «فَأَصَّدَّقْ». كأنه قيل: إن أخرتني أصدق وأكن. وقرأ أبو عمرو: وَأَكُون منصوباً، عطفاً على: فأصدق. وعن ابن عباس: تصدقوا قبل أن ينزل عليكم سلطان الموت، فلا تقبل توبة، ولا ينفع عمل.

وعنه: ما يمنع أحدكم إذا كان له مال أن يزكّي، وإذا أطاق الحج أن يحجّ من قبل أن يأتيه الموت، فيسأل ربه الكثرة فلا يعطاها.

وكذا عن الحسن: ما من أحد لم يزكّ ولم يصم ولم يحجّ إلا سأل الرجعة. ﴿وَلَنْ يُؤَخِّرَ اللَّهُ نَفْسًا﴾ ولن يمهّلها ﴿إِذَا جَاءَ أَجَلُهَا﴾ آخر عمرها ﴿وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ فمجاز عليه. وقرأ أبو بكر بالباء ليوافق ما قبله في الغيبة. والمعنى: أنهم إذا علموا أنّ تأخير الموت عن وقته ممّا لا سبيل إليه، وأنّه هاجم لا محالة، وأنّ الله عليم بأعمالهم، فمجازٍ عليها، من منع واجب وغيره، لم تبق إلاّ المسارعة إلى الخروج عن عهدة الواجبات، والاستعداد للقاء الله.



سورة التغابن

مدنيّة. وقال ابن عباس: مكّية غير ثلاث آيات من آخرها نزلت بالمدينة: «يا أيّها الذين آمنوا إنّ من أزواجكم» إلى آخر السورة. وهي ثمانى عشرة آية بالإجماع.

أبيّ بن كعب، عن النبيّ ﷺ قال: «ومن قرأ سورة التغابن دفع عنه موت الفجأة».

ابن أبي العلاء عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «من قرأ سورة التغابن في فريضته كانت شفيعة له يوم القيامة، وشاهد عدل عند من يعجز شهادتها، ثم لا تفارقه حتى يدخل الجنة».

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يُسَبِّحُ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١﴾ هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْكُمْ كَافِرٌ وَمِنْكُمْ مُؤْمِنٌ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿٢﴾ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ وَصَوَّرَكُمْ فَأَحْسَنَ

صُورَكُمْ وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ ﴿٣﴾ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَيَعْلَمُ مَا تُسْرُونَ
وَمَا تُعْلِنُونَ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿٤﴾

ولما ختم سبحانه سورة المناققين بذكر الأمر بالطاعة والنهي عن المعصية،
افتتح هذه السورة ببيان حال المطيع والعاصي، فقال:

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ بدالتهما
على كماله واستغنائه ﴿لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَقْدُ﴾ قدّم الظرفين للدلالة على اختصاص
الأمرين به من حيث الحقيقة، لأنّ الملك على الحقيقة له، لأنّه مبدئ كل شيء
ومبدعه، والقائم به والمهيمن عليه. وكذلك الحمد، لأنّ أصول النعم وفروعها منه.
وأما ملك غيره فتسليط منه واسترعاء، وحمده اعتداد بأنّ نعمة الله جرت على
يده. ﴿وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ لأنّ نسبة ذاته المقتضية للقدرة إلى الكلّ على
سواء.

ثم شرع فيما ادّعاه، فقال: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ فَمِنْكُمْ كَافِرٌ﴾ أي: آتٍ بالكفر
وفاعل له ﴿وَمِنْكُمْ مُؤْمِنٌ﴾ آتٍ بالإيمان وفاعل له، كقوله: ﴿وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِمَا
النُّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ فَمِنْهُمْ مُهْتَدٍ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ﴾^(١). والدليل عليه قوله: ﴿وَاللَّهُ بِمَا
تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ أي: عالم بكفركم وإيمانكم اللذين هما من عملكم فيعاملكم بما
يناسب أعمالكم.

والمعنى: هو الذي تفضّل عليكم بأصل النعم الذي هو الخلق والإيجاد عن
العدم، فكان يجب أن تنظروا النظر الصحيح، وتكونوا بأجمعكم عباداً شاكرين.
فما فعلتم مع تمكّنكم، بل تشعّبتم شعباً، وتفرّقتم أمماً، فمنكم كافر ومنكم مؤمن.

وقدّم الكفر لأنّه الأغلب عليهم والأكثر فيهم.

وقيل: هو الذي خلقكم، فمنكم كافر بالخلق وهم الدهريّة، ومنكم مؤمن به. ولا يجوز حمل الكلام على أنّ الله سبحانه خلقهم مؤمنين وكافرين كما هو مذهب الأشاعرة، لأنّه لم يقل كذلك، بل أضاف الكفر والإيمان إليهم وإلى فعلهم، ولذلك يصحّ الأمر والنهي، والثواب والعقاب، وبعثة الأنبياء. على أنّ الله سبحانه لو جاز أن يخلق الكفر والقبايح لجاز أن يبعث رسولاً يدعو إلى الكفر والضلال، ويؤيده بالمعجزات، تعالى عن ذلك علواً كبيراً. هذا وقد قال سبحانه: ﴿فِطْرَةَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا﴾^(١). وقال النبي ﷺ: «كلّ مولود يولد على الفطرة، وإنما أبواه يهودانه وينصرّانه ويمجّسانه». وقال ﷺ حكاية عن الله سبحانه: «خلقت عبادي كلّهم حنفاء». ونحو ذلك من الأخبار كثير.

إن قيل: سلّمنا أنّ العباد هم الفاعلون للكفر، ولكن قد سبق في علم الله الحكيم أنّه إذا خلقهم لم يفعلوا إلّا الكفر، ولم يختاروا غيره، فما دعاه إلى خلقهم مع علمه بما يكون منهم؟ وهل خلق القبيح وخلق فاعل القبيح إلّا واحداً؟ وهل مثله إلّا مثل من وهب سيفاً باتراً^(٢) لمن شهر بقطع السبيل وقتل النفس المحرّمة، فقتل به مؤمناً؟ أما يطبق العقلاء على ذمّ الواهب للسيف وتعنيفه كما يذمّون القاتل؟ بل قصدهم باللوائيم على الواهب أشدّ؟

قلنا: قد علمنا أنّ الله حكيم، عالم بقبح القبيح، عالم بفناء عنه، فقد علمنا أنّ أفعاله كلّها حسنة، وخلق فاعل القبيح فعله، فوجب أن يكون حسناً، وأن يكون له وجه حسن. وخفاء وجه الحسن علينا لا يقدح في حسنه، كما لا يقدح في حسن أكثر مخلوقاته جهلنا بداعي الحكمة إلى خلقها.

(١) الروم: ٣٠.

(٢) أي: قاطعاً.

ويدلّ على حسن أفعاله قوله: ﴿خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ﴾ بالحكمة البالغة والغرض الصحيح، وهو أن جعلها مقامَ المكلفين ومقابرهم، ليعلموا ويعملوا فيجازيهم ﴿وَصَوَّرَكُمْ فَأَحْسَنَ صُوَرَكُمْ وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ﴾ فجعلكم أحسن الحيوان كلّه وأبهاء، بدليل أنّ الإنسان لا يتمنى أن تكون صورته على خلاف ما يرى في سائر الصور، ومن حسن صورته أنّه خلق منتصباً غير منكب، وزيّنه بصفوة أوصاف الكائنات، وخصّه بخلاصة خصائص المبدعات، وجعله أنموذج جميع المخلوقات. ولا ينافيه أنّ في جملتهم من هو مشوّه الصورة سمج الخلقة، لأنّ الحسن كغيره من المعاني على طبقات ومراتب، فلانحطاط بعض الصور عن مراتب ما فوقها انحطاطاً بيّناً لا يخرج عن حدّ الحسن لا تستملح. ألا ترى أنّك قد تعجب بصورة وتستملحها، ثمّ ترى أملح وأعلى في مراتب الحسن، فينبو عن الأولى طرفك، وتستقلّ النظر إليها بعد افتتانك بها وتهالكك عليها. وقالت الحكماء: شيان لا غاية لهما: الجمال، والبيان.

﴿يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَيَعْلَمُ مَا تُسِرُّونَ وَمَا تُعْلِنُونَ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ نّبه بعلمه ما في السماوات والأرض، ثمّ بعلمه ما يسره العباد ويعلنونه، ثمّ بعلمه ذوات الصدور، أن لا شيء من الكلّيات والجزئيات خافٍ عليه ولا عازب عنه، فحقّه أن يتقّى ويحذر، ولا يجترأ على شيء ممّا يخالف رضاه.

وتكرير العلم في معنى تكرير الوعيد. وكلّ ما ذكره بعد قوله: «فمنكم كافر ومنكم مؤمن» كما ترى في معنى الوعيد على الكفر، وإنكار أن يعصى الخالق ولا تشكر نعمته. فما أجهل من يمزج الكفر بالخلق، ويجعله من جملته، والخلق أعظم نعمة من الله على عباده، والكفر أعظم كفران من العباد لربّهم.

وتقديم تقرير القدرة على العلم، لأنّ دلالة المخلوقات على قدرته أولاً وبالذات، وعلى علمه بما فيها من الإتيان والاختصاص ببعض الأنحاء.

أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَبَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ فَذَاقُوا وَبَالَ أَمْرِهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ
 ﴿٥﴾ ذَلِكَ بِأَنَّهُ كَانَتْ تَأْتِيهِمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَقَالُوا أَبَشَرٌ يَهْدُونَنَا فَكَفَرُوا
 وَتَوَلَّوْا وَاسْتَغْنَى اللَّهُ وَاللَّهُ غَنِيٌّ حَمِيدٌ ﴿٦﴾

ثم أخبر سبحانه أن الأمم الماضية جوزوا بأعمالهم ترغيباً على الإيمان وأنواع الطاعات، وترهيباً عن الكفر وسائر المعصيات، فقال: ﴿أَلَمْ يَأْتِكُمْ﴾ أيها الكفار ﴿نَبَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ﴾ كقوم نوح وهود وصالح عليهم السلام ﴿فَذَاقُوا وَبَالَ أَمْرِهِمْ﴾ ضرر كفرهم في الدنيا. وأصله الشقل. ومنه: الوبيل لطعام ينقل على المعدة. والوبيل: المطر الثقيل الأمطار. ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ في الآخرة.

﴿ذَلِكَ﴾ أي: المذكور من الوبال في الدنيا، والعذاب في العقبى ﴿بِأَنَّهُ﴾ بسبب أن الشأن والحديث ﴿كَانَتْ تَأْتِيهِمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ﴾ بالمعجزات الواضحات ﴿فَقَالُوا أَبَشَرٌ يَهْدُونَنَا﴾ أنكروا وتمجّبوا من أن يكون الرسل بشراً، ولم ينكروا أن يكون المعبود حجراً، والبشر يطلق على الواحد والجمع. ﴿فَكَفَرُوا﴾ بالرسول ﴿وَتَوَلَّوْا﴾ عن التدبّر في البيّنات ﴿وَاسْتَغْنَى اللَّهُ﴾ عن كلّ شيء، فضلاً عن طاعتهم. فأطلق ليتناول كلّ شيء، ومن جملة إيمانهم وطاعتهم. ﴿وَاللَّهُ غَنِيٌّ﴾ عن عبادتهم وغيرها ﴿حَمِيدٌ﴾ يدلّ على حمده كلّ مخلوق.

زَعَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ لَنْ يُبْعَثُوا قُلْ بَلَىٰ وَرَبِّي لَتُبْعَثُنَّ ثُمَّ لَتُنَبَّيُنَّ بِمَا عَمِلْتُمْ وَذَلِكَ عَلَىٰ اللَّهِ يَسِيرٌ ﴿٧﴾ فَاصْبِرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالْوَرِّ الَّذِي أَنْزَلْنَا

وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴿٨﴾ يَوْمَ يُجْمَعُكُمْ لِيَوْمِ الْجَمْعِ ذَلِكَ يَوْمُ التَّغَابُنِ وَمَنْ يُؤْمِن بِاللَّهِ وَيَعْمَلْ صَالِحًا يُكَفِّرْ عَنْهُ سَيِّئَاتِهِ يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿٩﴾ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ خَالِدِينَ فِيهَا وَبَشِّرِ الْمَصِيرُ ﴿١٠﴾ مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَمَنْ يُؤْمِن بِاللَّهِ يَهْدِ اللَّهُ قَلْبَهُ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿١١﴾ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَإِنَّمَا عَلَىٰ رَسُولِنَا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ﴿١٢﴾ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَعَلَىٰ اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴿١٣﴾

ثم حكي سبحانه ما يقوله الكفار بقوله: ﴿زَعَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ أهل مكة ﴿أن لن يُنْفَعُوا﴾ الزعم ادعاء العلم، ولذلك يتعمد إلى مفعولين تعدي العلم. قال: ولم أزعمك عن ذلك معزلاً^(١). وقد قام مقامهما «أن» مع ما في حيزه. ﴿قُلْ بَلَىٰ﴾ إثبات لما بعد «لن»، وهو البعث، أي: بلى تبعثون ﴿وَرَبِّي لَتُبْعَثُنَّ﴾ قسم أكد به الجواب ﴿ثُمَّ لَتُنَبَّؤُنَّ بِمَا عَمِلْتُمْ﴾ بالمحاسبة والمجازاة ﴿وَذَٰلِكَ﴾ البعث والحشر ﴿عَلَىٰ اللَّهِ يَسِيرٌ﴾ سهل هين لا يصرفه عنه صارف، لقبول المادة وحصول القدرة التامة.

(١) وصدرة:

وإن الذي قد عاش يا أم مالك يموت ولم أزعمك...
يعني: أن كل حي وإن طال عمره يموت، ولم أظنك يأثم مالك بمعزل عن الموت.

﴿فَأَمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ محمد ﷺ ﴿وَالنُّورِ الَّذِي أَنْزَلْنَا﴾ يعني: القرآن، فإنه بإعجازه ظاهر بنفسه مظهر لغيره مما فيه شرحه وبسيانه ﴿وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾ فمجازٍ عليه.

﴿يَوْمَ يَجْمَعُكُمْ﴾ ظرف لـ «تَتَّبِعُونَ» أو لـ «خير» لما فيه من معنى الوعيد، كأنه قيل: والله معاقبكم يوم يجمعكم. أو بإضمار: اذكر. وقرأ يعقوب: نَجْمَعُكُمْ بالنون. ﴿لِيَوْمِ الْجَمْعِ﴾ لأجل يوم يجمع فيه الأولون والآخرون للحساب في الجزاء ﴿ذَلِكَ يَوْمُ التَّغَابُنِ﴾ يغبن فيه بعضهم بعضاً، لنزول السعداء منازل الأشقياء التي كانوا ينزلونها لو كانوا سعداء، ونزول الأشقياء منازل السعداء التي كانوا ينزلونها لو كانوا أشقياء. وفيه تهكم بالأشقياء، لأن نزولهم ليس يغبن.

وفي حديث رسول الله ﷺ: «ما من عبد مؤمن يدخل الجنة إلا أري مقعده من النار لو أساء، ليزداد شكراً. وما من عبد يدخل النار إلا أري مقعده من الجنة لو أحسن، ليزداد حسرة».

ويوم التغابن بهذا المعنى مستعار من: تغابن القوم في التجارة. واللام فيه للدلالة على أن التغابن الحقيقي في أمور الآخرة لعظمها ودوامها.

وقيل: تغابن تفاعل من الغبن، وهو أخذ شر وترك خير، وهو المغبون، أو أخذ خير وترك شر، فهو الغابن. فالمؤمن ترك حظّه من الدنيا، وأخذ حظّه من الآخرة، فترك ما هو شرّ له، وأخذ ما هو خير له، فكان غابناً. والكافر ترك حظّه من الآخرة، وأخذ حظّه من الدنيا، فترك الخير وأخذ الشرّ، فكان مغبوناً. فيظهر في ذلك اليوم الغابن والمغبون.

فعلى هذا: الآيتان المذكورتان بعد ذلك تفصيل للتغابن، وهما قوله: ﴿وَمَنْ يُؤْمِن بِاللَّهِ وَيَعْمَلْ صَالِحاً﴾ أي: عملاً صالحاً ﴿يُكَفِّرْ عَنْهُ سَيِّئَاتِهِ﴾ معاصيه ﴿وَيُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَداً﴾ مؤبدين فيها، ولا يفنى

ماهم فيه من النعيم أبداً. وقرأ نافع وابن عامر بالنون فيهما. ﴿ذَلِكَ﴾ الإشارة إلى مجموع الأمرين، ولذلك جعله الفوز العظيم بقوله: ﴿الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ لأنه جامع للمصالح، من دفع المضارّ وجلب المنافع.

﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا﴾ بحجبنا ودلائلنا ﴿أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ خَالِدِينَ فِيهَا وَبِئْسَ الْمَصِيرُ﴾ المآل والمرجع.

﴿مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ إلا بتقديره وعلمه ومشيته، فكأنه أذن للمصيبة أن تصيبه. أو إلا بتخلية الله بينكم وبين من يريد فعلها.

﴿وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ﴾ يصدق به، ويرض بقضائه ﴿يَهْدِ قَلْبَهُ﴾ يُلطف به ويشرحه، للزيادة من الطاعة والخير، والثبات عليه. وقيل: هو الاسترجاع عند حلول المصيبة. وعن مجاهد: إن ابتلي صبر، وإن ظلم غفر. ويجوز أن يكون المعنى: أن المومن واجد لقلبه مهتدٍ إليه، كقوله: ﴿لَعَنَ كَانَ لَهُ قَلْبٌ﴾^(١). والكافر ضالٌّ عن قلبه بعيد منه.

﴿وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ حتى يعلم ما يؤثر فيه اللطف من القلوب مما لا يؤثر فيه، فيمنحه ويمنعه.

﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ﴾ في جميع ما أمركم به ﴿وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ﴾ في جميع ما آتاكم به ﴿فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ﴾ أعرضتم عن القبول منه ﴿فَإِنَّمَا عَلَى رَسُولِنَا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ﴾ أي: فإن توليتم فلا بأس عليه، لأنه لم يكتب عليه طاعتكم وتوليكم، إذ وظيفته التبليغ وقد بلغ.

ثم بعث رسول الله ﷺ على التوكل عليه والتقوي به في أمره، حتى ينصره على من كذبه وتولى عنه، فقال: ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾ لأن الإيمان يقتضي التوكل عليه.

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ وَأَوْلَادِكُمْ عَدُوًّا لَكُمْ فَاحْذَرُوهُمْ
وَإِنْ تَغْفُوا وَتَصْفَحُوا وَتَغْفِرُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١٤﴾

عن ابن عباس ومجاهد: أَنْ قَوْمًا أَرَادُوا الْهَجْرَةَ عَنْ مَكَّةَ فَشَبَّطَهُمْ نِسَاؤُهُمْ وَأَوْلَادُهُمْ عَنْهَا، فَقَالُوا: تَتَطَلَّقُونَ وَتَضَيِّعُونَنَا، فَرَقُّوا لَهُمْ وَوَقَفُوا. فَلَمَّا هَاجَرُوا بَعْدَ ذَلِكَ وَرَأَوْا الَّذِينَ سَبَقُوهُمْ قَدْ فَقَهُوا فِي الدِّينِ، أَرَادُوا أَنْ يَعْقِبُوا أَزْوَاجَهُمْ وَأَوْلَادَهُمْ.

وقيل: قالوا لهم: أين تذهبون وتدعون بلدكم وعشيرتكم وأموالكم؟ فغضبوا عليهم وقالوا: إن جمعنا الله في دار الهجرة لم نصيبكم بخير. فلما هاجروا منعوهم الخير، فنزلت:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ﴾ و«من» للتبويض، أي: بعضاً منهم بهذه الصفة ﴿وَأَوْلَادِكُمْ﴾ أي: بعضاً منهم ﴿عَدُوًّا لَكُمْ﴾ يشغلكم عن طاعة الله. أو يخاصمكم في أمر الدين أو الدنيا.

﴿فَاحْذَرُوهُمْ﴾ ولا تأمنوا غوائلهم ﴿وَإِنْ تَغْفُوا﴾ عن ذنوبهم بترك المعاقبة ﴿وَتَصْفَحُوا﴾ بالإعراض، وترك التريب عليها ﴿وَتَغْفِرُوا﴾ بإخفائها، وتسهيد معذرتهم فيها ﴿فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ يعاملكم بمثل ما عملتم، ويتفضل عليكم.

إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ وَاللَّهُ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ ﴿١٥﴾ فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ وَأَسْمِعُوا وَأَطِيعُوا وَأَنْتَقُوا خَيْرًا لِنَفْسِكُمْ وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿١٦﴾ إِنْ تَرْضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا يَضَاعِفْهُ

لَكُمْ وَيَغْنِرْ لَكُمْ وَاللَّهُ شَكُورٌ حَلِيمٌ ﴿١٧﴾ عَالَمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْعَزِيزُ
الْحَكِيمُ ﴿١٨﴾

وقيل: كان عوف بن مالك الأشجعي ذا أهل ومال، فإذا أراد أن يغزوا تعلقوا به ويكوا إليه ورققوه، فهم بأذاهم. فنزلت:

﴿إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ﴾ بلاء ومحنة، لأنهم يوقعون في الإثم والعقوبة، ولا بلاء أعظم منهما. ألا ترى إلى قوله: ﴿وَاللَّهُ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ﴾ لمن أثر محبة الله وطاعته على محبة الأموال والأولاد والسعي لهم. وفي الحديث: «يؤتى برجل يوم القيامة فيقال: أكل عياله حسناته». وعن بعض السلف: العيال سوس الطاعات.

وعن النبي ﷺ: «أَنَّهُ كَانَ يَخْطُبُ فَجَاءَ الْحَسَنُ وَالْحُسَيْنُ وَعَلَيْهِمَا قَمِيصَانِ أَحْمَرَانِ يَعْثُرَانِ وَيَقُومَانِ، فَنَزَلَ إِلَيْهِمَا فَأَخَذَهُمَا وَوَضَعَهُمَا فِي حَجَرِهِ عَلَى الْمَنْبِرِ فَقَالَ: صَدَقَ اللَّهُ ﷻ ﴿إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ﴾. رَأَيْتَ هَذَيْنِ الصَّبِيَّيْنِ فَلَمْ أَصْبِرْ عَنْهُمَا. ثُمَّ أَخَذَ فِي خُطْبَتِهِ».

وعن ابن مسعود قال: لا يقولن أحدكم: اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْفِتْنَةِ، فَإِنَّهُ لَيْسَ أَحَدٌ مِنْكُمْ يَرْجِعُ إِلَى مَالٍ وَأَهْلٍ وَوَلَدٍ إِلَّا وَهُوَ مُشْتَمِلٌ عَلَى فِتْنَةٍ. وَلَكِنْ لِيَقُلْ: اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ مَضَلَّاتِ الْفِتَنِ.

﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ﴾ أي: ابذلوا في تقواه جهدكم وطاقتكم. ولا تنافى بين هذا وبين قوله: ﴿اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ﴾^(١) لَأَنَّ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا لِلزَّامِ لترك جميع المعاصي، فمن فعل ذلك فقد اتقى عقاب الله، لأن من لم يفعل قبيحاً ولا أخل بواجب فلا عقاب عليه. إِلَّا أَنَّ فِي أَحَدِ الْكَلَامَيْنِ تَبَيُّناً أَنَّ التَّكْلِيفَ لَا يُلْزِمُ الْعَبْدَ إِلَّا

فيما يطيق، وكلّ أمر أمر الله به فلا بدّ أن يكون مشروطاً بالاستطاعة.

﴿وَاسْمَعُوا﴾ مواظله ﴿وَاطِيعُوا﴾ أو امره ﴿وَأَنْفِقُوا﴾ في وجوه الخير التي وجبت عليكم النفقة فيها خالصاً لوجهه ﴿خَيْرًا لِّأَنْفُسِكُمْ﴾ نصب بمحذوف، تقديره: اتنوا خيراً لأنفسكم، أي: افعلوا ما هو خير لها وأنفع. وهو تأكيد للحثّ على امتثال هذه الأوامر، وبيان لأنّ هذه الأمور خير لأنفسكم من الأموال والأولاد، وما أنتم عاكفون عليه من حبّ الشهوات وزخارف الدنيا، ويجوز أن يكون صفة مصدر محذوف، أي: إنفاقاً خيراً، أو خبراً لـ «كان» مقدراً جواباً للأوامر.

﴿وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ﴾ حتّى يعطي حقّ الله من ماله ﴿فَاُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ سبق تفسيره.

﴿إِنْ تَقْرَضُوا مِنَ اللَّهِ﴾ بصرف الأموال فيما أمره لكم ﴿قَرْضًا حَسَنًا﴾ مقروناً بإخلاص وطيب قلب ﴿يُضَاعَفْ لَكُمْ﴾ يجعل لكم بالواحد عشر إلى سبعمئة وأكثر. وقرأ ابن كثير وابن عامر ويعقوب: يضاعفه. ﴿وَيَغْفِرْ لَكُمْ﴾ ببركة الإنفاق ﴿وَاللَّهُ شَكُورٌ﴾ مجاز، أي: يفعل بكم ما يفعل المبالغ في الشكر من عظيم الثواب، فيعطي الجزيل بالقليل. وكذلك قوله: ﴿حَلِيمٌ﴾ أي: يفعل بكم ما يفعل من يحلم عن المسيء، فلا يعاجلكم بالعقوبة مع كثرة ذنوبكم.

﴿عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ﴾ عالم السرّ والعلانية، لا يخفى عليه شيء، ﴿الْعَزِيزِ﴾ الغالب على ما سواه ﴿الْحَكِيمِ﴾ تامّ القدرة والعلم.

سورة الطلاق

مدنية بالإجماع. وهي إحدى عشرة آية.

أبي بن كعب عن النبي ﷺ قال: «من قرأ سورة الطلاق مات على سنة رسول الله ﷺ».

أبو بصير عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «من قرأ سورة الطلاق والتحریم في فريضته أعاده الله تعالى من أن يكون يوم القيامة ممن يخاف أو يحزن، وعوفي من النار، وأدخله الله الجنة بتلاوته إياها ومحافظة عليهما، لأنهما للنبي ﷺ».

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَطَلِّقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ وَأَحْصُوا الْعِدَّةَ وَاتَّقُوا اللَّهَ رَبَّكُمْ لَا تَخْرِجُوهُنَّ مِنْ بُيُوتِهِنَّ وَلَا يَخْرُجْنَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مُبَيَّنَةٍ وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ لَا تَدْرِي لَعَلَّ اللَّهَ يُخْدِثُ بَعْدَ ذَلِكَ أَمْرًا ﴿١﴾ فَإِذَا بَلَغَ أَجَلَئِنَّ فَأَنْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ أَوْ فَارِقُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ وَأَشْهِدُوا ذَوَى عَدْلٍ مِنْكُمْ وَأَقِيمُوا الشَّهَادَةَ لِلَّهِ ذَلِكَ

يُوعِظُ بِهِ مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا ﴿٢٠﴾
وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ إِنَّ اللَّهَ بَالِغُ
أَمْرِهِ قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا ﴿٢١﴾

ولما ختم الله سبحانه سورة التغابن بذكر النساء والتحذير منهن، افتتح هذه
السورة بذكرهن وذكر أحكامهن وأحكام فراقهن، فقال:
﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ ﴾ ناداه بهذا النداء
تشريعاً له، وتعليماً لعباده كيف يحاورونه في أثناء محاوراتهم، ويذكرونه في خلال
كلامهم.

وخصّ النداء وعمّ الخطاب بالحكم، لأنّ النبي ﷺ إمام أمتهم وقودتهم، كما
يقال لرئيس القوم وكبيرهم: يا فلان افعلوا كيت وكيت، إظهاراً لتقدّمه، واعتباراً
لترؤسه، ونظراً إلى أنّه الذي يصدر عن رأيه، ولا يستبدّون بأمر دونه، فكان هو
وحده في حكم كلّهم، وساداً مسدّ جميعهم، فنداؤه كندائهم.

وعن الجبائي: تقديره: قل إذا طلّقتم. أو لأنّ الكلام معه، والحكم يعمّهم.
وهذا أحسن الوجوه. ولا يلزم خروجه عن الحكم على هذا الوجه، لأنّه إنّما
جعل له ﷺ أمراً تنزيهاً له عن فعل المكروه بغير داع يدعو إليه، فإنّ الطلاق من غير
داع مكروه، لكونه خلاف النكاح المرغوب، ولما رواه الثعلبي عن عليّ بن أبي
طالب عليه السلام، عن النبي ﷺ قال: «تزوّجوا ولا تطلقوا، فإنّ المطلق يهتزّ منه
العرش». وعن ثوبان يرفعه إلى النبي ﷺ: «أيما امرأة سألت زوجها الطلاق من
غير ما بأس، فحرام عليها رائحة الجنّة».

والمعنى: إذا أردتم تطليقهنّ، على تنزيل المقبل على الأمر المشارف له منزلة

الشارع فيه، كقوله تعالى: ﴿إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ﴾^(١) ﴿وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ﴾^(٢).
كقوله ﷺ: «من قتل قتيلاً فله سلبه».

﴿فَطْلُقُوهُنَّ لِعِذَّتِهِنَّ﴾ أي: وقتها. وهو الطهر. فإن اللام في الأزمان للتأقيت، كأنه قال: فطلقوهن في طهرهن الذي يحصينه من عدتهن. ولا تطلقوهن لحيضهن الذي لا يعتد به من زمان العدة. فظاهره يدل على أن العدة بالأطهار، كما هو مذهب أصحابنا والشافعية، ومروي عن ابن عباس وابن مسعود والحسن ومجاهد وابن سيرين وقتادة والضحاك والسدي. وأن طلاق المعتدة بالأقراء ينبغي أن يكون في الطهر، وأنه يحرم في الحيض من حيث إن الأمر بالشيء يستلزم النهي عن ضده. وهذا يدل على عدم وقوعه، إذ النهي يستلزم الفساد عندنا، فإن النهي عن نفس الطلاق، وقد نقل عن المحققين أن النهي عن الشيء نفسه أو جزئه أو لازمه يدل على الفساد، كما حقق في الأصول.

وروى البخاري عن سليمان بن حرب، وروى مسلم عن عبد الرحمن بن بشر عن بهز، وكلاهما عن شعبة، عن أنس بن سيرين، قال: «سمعت يقول: طلق ابن عمر امرأته وهي حائض، فذكر ذلك عمر للنبي ﷺ، فقال: مره فليراجعها، فإذا طهرت فليطلقها إن شاء»^(٣).

وفي هذه الرواية دلالة على أنه يشترط الطهر في الطلاق.
والذي يدل على أنه يشترط أن يكون الطلاق في طهر لا يقربها الزوج فيه بجماع، ما روى البخاري ومسلم عن قتيبة، عن ليث بن سعد، عن نافع، عن عبد الله بن عمر: «أنه طلق امرأته وهي حائض تطليقة واحدة، فأمره رسول الله ﷺ أن

(١) المائدة: ٦.

(٢) الإسراء: ٤٥.

(٣) صحيح البخاري ٥٢: ٧، صحيح مسلم ١٠٩٧: ٢ ذيل ح ١٢.

يراجعها ثم يمسكها حتى تطهر، ثم تحيض عنده حيضة أخرى، ثم يمهلهما حتى تطهر من حيضتها، فإن أراد أن يطلقها فليطلقها حين تطهر من قبل أن يجامعها، فتلك العدة التي أمر الله أن يطلق لها النساء»^(١).

واحتج الفقهاء من الجمهور على وقوع طلاق الحائض وإن كان حراماً بهذين الحديثين، من حيث قوله: «مره فليراجعها» في الأول، وفي الثاني أمر أن يراجعها، والمراجعة تدلّ على وقوع الطلاق.

وفيه نظر، فإنه لا دلالة في ذلك، لأنه كما يحتمل الأمر بالمراجعة وقوع الطلاق، يحتمل أيضاً أن يراد بالمراجعة التمسك بمقتضى العقد وبقاء الزوجية، فإن من طلق طلاقاً فاسداً وظنّ أنه واقع فاعتزل زوجته صحّ أن يقال له: راجعها. فيكون المراد حينئذٍ المراجعة اللغوية لا الاصطلاحية، يعني: بعد الطلاق. ومن عدّ العدة بالحيض - كما هو مذهب الحنفية - علّق اللام بمحذوف، مثل: مستقبلات لعدتهنّ، أي: قبل عدتهنّ، كقولك: أتيت لثلاث بقيت من المحرم، أي: مستقبلاً لها. ﴿وَاحْصُوا الْعِدَّةَ﴾ واضبطوها وأكملوها ثلاثة أقرأء. وإنما أمر بإحصاء العدة لمراعاة حقّ المطلقة فيها كالنفقة والسكنى، ومراعاة حقّ الزوج، كالرجعة ومنعها من الزواج.

واعلم أنّ عموم الأمر بالطلاق مخصوص بأمرين: أحدهما غير المدخول بها، وثانيهما: الغائب عنها زوجها غيبة يعلم انتقالها من طهر إلى آخر، أو خرج عنها في طهر لم يقربها فيه بجماع، فإنّ هاتين يصحّ طلاقهما من غير تحریم، وعلى ذلك إجماع أصحابنا وتظافر أخبارهم. وبواقي أحكام الطلاق وأنواعه مذكورة في كتب الفقه.

﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ رَبَّكُمْ﴾ في تطويل العدة والإضرار بهنّ، وغير ذلك من مخالفة

ما أمركم به ﴿لَا تَخْرِجُوهُنَّ مِنْ بُيُوتِهِنَّ﴾ من مساكنهن التي يسكنها وقت الطلاق حتى تنقضي عدتهن. والمراد بيوت الأزواج. وأضيف إليهن لاختصاصها بهن من حيث السكنى. والمعنى: لا تخرجوهن منها غضباً عليهن، وكراهة لمساكنتهن، أو حاجة لكم إلى المساكن.

﴿وَلَا يَخْرُجَنَّ﴾ باستبدادهن وإن لم تخرجوهن. أما لو اتفقا على الانتقال جاز، إذ الحق لا يعدوهما. وفي الجمع بين النهيين دلالة على استحقاقها السكنى، ولزومها ملازمة مسكن الفراق.

وقوله: ﴿إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مُبَيَّنَةٍ﴾ مستثنى من الأول. والمعنى: إلا أن يبدون^(١) على أهل الأزواج، في أذيتهم أهلهم وشتنهم إياهم، فإنه كالنشوز، فيسقط حقهن بذلك. أو إلا أن يزني، فيخرجن لإقامة الحد عليهن. أو من الثاني، للمبالغة في النهي، والدلالة على أن نفس خروجهن فاحشة. والأحكام المذكورة في عدة الطلاق الرجعي، بخلاف البائن، فإنه يجوز خروجها وإخراجها.

ثم إنه تعالى بين أن تلك الأحكام المذكورة أمور محدودة مقدرة واجبة الوقوع، وأن مع مخالفتها يستحق الذم والعقاب، فقال:

﴿وَتِلْكَ﴾ إشارة إلى الأحكام المذكورة ﴿حُدُودُ اللَّهِ وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ﴾ بأن يطلق على غير ما أمر الله به ﴿فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ﴾ بأن عرّضها للعقاب ﴿لَا تَذَرِي﴾ أي: النفس، أو أنت أيها النبي، أو أيها المطلق ﴿لَعَلَّ اللَّهَ يُخْدِتَ بَعْدَ ذَلِكَ﴾ بعد الطلاق ﴿أَمْراً﴾ وهو أن يقلب قلبه من بغضها إلى محبتها، ومن الرغبة عنها إلى الرغبة فيها، ومن عزيمة الطلاق إلى الندم عليه، فيراجعها. وهو كالتعليل لعدم الإخراج والخروج من البيوت. فالجملة المترجّية متعلّقة بالأمر بالتطليقة المذكورة وإحصاء العدة. والمعنى: فطلقوهن لعدتهن، وأحصوا العدة، لعلكم ترغبون

(١) البذاءة: الفحش والكلام القبيح. تقول: بذأ على القوم يبدؤ.

وتتدمون فترجعون.

وفيه دلالة على أن المراد بذلك الطلاق الرجعي لا البائن. ولهذا قال بعد ذلك: ﴿فَإِذَا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ﴾ أي: شارفن آخر عدتهن. فإن المراد ببلوغه مقارنته ومشاركة انقضائه. لا انقضاؤه. وإلا لما كان للزوج رجوع ﴿فَإَمْسِكُوهُنَّ﴾ فراجعوهن ﴿بِمَعْرُوفٍ﴾ بحسن عشرة وإنفاق مناسب، من النفقة والكسوة والسكنى ﴿أَوْ فَارِقُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ﴾ بإيفاء الحق واتقاء الضرر، مثل أن يراجعها ثم يطلقها فيراجعها ثم يطلقها وهكذا، تطويلاً لعدتها.

﴿وَأَشْهِدُوا ذَوَى عَدْلٍ مِنْكُمْ﴾ على الرجعة، أو الفرقة. وفائدة الإشهاد أن لا يقع بينهما التجاحد، وأن لا يتهم في إمساكها، ولئلا يموت أحدهما فيدعي الآخر ثبوت الزوجية ليرث. والأمر بالإشهاد للندب عند أبي حنيفة، كقوله: ﴿وَأَشْهِدُوا إِذَا تَبَايَعْتُمْ﴾^(١). وعند الشافعي واجب في الرجعة، مندوب في الفرقة. والمروي عن أئمتنا معناه: وأشهدوا على الطلاق صيانة لدينكم. وهذا أليق بالظاهر، لأننا إذا حملناه على الطلاق كان أمراً يقتضي الوجوب، وهو من شرائط صحة الطلاق، بخلاف المراجعة.

﴿وَأَقِيمُوا الشَّهَادَةَ﴾ أيها الشهود عند الحاجة ﴿بِشَيْءٍ﴾ خالصاً لوجهه، بأن تقيموها لا للمشهود له ولا للمشهود عليه، ولا لغرض آخر من الأغراض، سوى إقامة الحق والقيام بالقسط، كقوله: ﴿كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ﴾^(٢). ﴿ذَلِكَ﴾ يريد البحث على الإشهاد والإقامة، أو على جميع ما في الآية ﴿يُوعِظُ بِهِ مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ فإنه المنتفع به، والمقصود تذكيره ذلك اليوم.

(١) البقرة: ٢٨٢.

(٢) النساء: ١٣٥.

﴿وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ﴾ يطعه فيما يأمره وينهاه، فيصبر على ضيقه ﴿يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا﴾ من الشدة إلى الرخاء، ومن الحرام إلى الحلال، ومن النار إلى الجنة ﴿وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ﴾ هذه الشرطية جملة معترضة مؤكدة لما سبق، بالوعد على الانتقاء عما نهى عنه صريحاً أو ضمناً، من الطلاق في الحيض، والإضرار بالمعتدة، وإخراجها من المسكن، وتعدي حدود الله، وكتمان الشهادة، وتوقع جعل على إقامتها، بأن يجعل الله له مخرجاً ممّا في شأن الأزواج من المضائق والقموم، فينفس كربه، ويرزقه فرجاً وخلفاً من وجه لم يخطر بباله ولا يحتسبه، إن أوفى المهر وأدى الحقوق والنفقات. أو بالوعد لعامة المتقين بالخلاص عن مضار الدارين، والفوز بخيرهما من حيث لا يحتسبون، ويجوز أن يكون هذا الكلام جيء به على سبيل الاستطراد عند ذكر قوله: «ذلكم يوعظ به».

وعن النبي ﷺ أنه قرأها فقال: «مخرجاً من شبهات الدنيا، ومن غمرات الموت، ومن شدائد يوم القيامة».

وعنه ﷺ: «إني لأعلم آية لو أخذ الناس بها لكفّتهم: «ومن يتق الله» فما زال يقرؤها ويعيدها».

وروي: أن سالم بن عوف بن مالك الأشجعي أسره العدو، فشكا أبوه إلى رسول الله عن أسر ابنه وعن فاقته، فقال له: «أتق الله واصبر، وأكثر من قول: لا حول ولا قوة إلا بالله». ففعل، فبينما هو في بيته إذ قرع ابنه الباب ومعه مائة من الإبل غفل عنها العدو فاستاقها. فنزلت هذه الآية. وفي رواية: رجع ومعه غنيمات ومتاع.

﴿وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ﴾ ومن يفوض أمره إلى الله، ويثق بحسن تدبيره وتقديره ﴿فَهُوَ حَسْبُهُ﴾ كافيّه. وفي الحديث: «من سرّه أن يكون أقوى الناس فليتوكل على الله».

وعن الربيع: إن الله قد قضى على نفسه أن من توكل عليه كفاء، ومن آمن به هداة، ومن أقرضه جازاه، ومن وثق به أنجاه، ومن دعاه أجابه ولبّاه. وتصديق ذلك في كتاب الله ﷻ: ﴿وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ﴾. ﴿وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ يَهْدِ اللَّهُ قَلْبَهُ﴾^(١). ﴿إِنْ تَقْرِضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا يُمْضِعْهُ لَكُمْ﴾^(٢). ﴿وَمَنْ يَفْخَمْ بِاللَّهِ فَقَدْ هُدِيَ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾^(٣). ﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ﴾^(٤) الآية.

﴿إِنَّ اللَّهَ بَالِغُ أَمْرِهِ﴾ نافذ أمره، يبلغ ما يريد من قضاياه، ولا يفوته مراد. وقرأ حفص بالإضافة. ﴿قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا﴾ تقديرًا وتوقيتًا، أو مقدارًا، أو أجلًا بحسب المصلحة لا يتأتى تغييره. وهو بيان لوجوب التوكل على الله، وتفويض الأمر إليه، لأنه إذا علم أن كل شيء من الرزق ونحوه لا يكون إلا بتقديره وتوقيته، لم يبق إلا التسليم للقدر والتوكل. وتقرير لما تقدّم من تأقيت الطلاق بزمان العدة والأمر بإحصائها، وتمهيد لما سيأتي من مقاديرها.

وَاللَّاتِي يَنْسُنَ مِنَ الْمَحِيضِ مِنْ نِسَائِكُمْ إِنْ أَرْبَبْتُمْ فَعِدَّتُهُنَّ ثَلَاثَةُ أَشْهُرٍ
وَاللَّاتِي لَمْ يَحْضُنْ وَأُولَاتُ الْأَحْمَالِ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ
يَجْعَلْ لَهُ مِنْ أَمْرِهِ يُسْرًا ﴿٤﴾ ذَلِكَ أَمْرُ اللَّهِ أَنْزَلَهُ إِلَيْكُمْ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يُكَفِّرْ
عَنهُ سَيِّئَاتِهِ وَيُعْظِمْ لَهُ أَجْرًا ﴿٥﴾

(١) التغابن: ١١.

(٢) التغابن: ١٧.

(٣) آل عمران: ١٠١.

(٤) البقرة: ١٨٦.

روي: أَنَّهُ لَمَّا نَزَلَ: ﴿وَالْمُطَلَّقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ﴾^(١). قالوا: قد عرفنا عدّة ذوات الأقرء، فما عدّة اللاتي لا يحضن؟ فنزلت:

﴿وَاللَّاتِي يَنْسَنَ مِنَ الْمَحِيضِ مِنْ نِسَائِكُمْ إِنِ ارْتَبْتُمْ﴾ شككنكم في عدّتهن، فلا تدرون لكبر ارتفع حيضهن أم لعارض ﴿فَعِدَّتُهُنَّ ثَلَاثَةُ أَشْهُرٍ﴾.

وقيل: إن ارتبتم في دم البالغات مبلغ اليأس أهو دم حيض أو استحاضة؟ فعدّتهن ثلاثة أشهر.

والأوّل موافق لمذهب أكثر أصحابنا من كون الآية لا عدّة لها، لما رواه جماعة منهم عبد الرحمان بن العجاج عن الصادق عليه السلام: «ثلاث يتزوجن على كلّ حال: ألتي لم تحض، ومثلها لا تحيض. قال: قلت: وما حدّها؟ قال: إذا أتى لها أقلّ من تسع سنين. وألتي لم يدخل بها. وألتي قد يسّست من الحيض، ومثلها لا تحيض. قال: قلت: فما حدّها؟ قال: إذا كان لها خمسون سنة».

فعلى هذا يكون العدّة المذكورة - أعني: الأشهر الثلاثة - لمن هي في سنّ من حيض، أو يقطع عنها الحيض لعارض، من مرض أو رضاع وغير ذلك، سواء كان ذلك الانقطاع مع الشكّ في سنّها أو لا معه، بل الشكّ في سبب الانقطاع، وهو المشار إليه بقوله: «إن ارتبتم». أو لا للشكّ، بل مع القطع بانقطاعه والجزم بسببه. وهو المشار إليه بقوله: ﴿وَاللَّاتِي لَمْ يَحْضُنَّ﴾ بعد بسبب عدّة معلومة من مرض أو غيره ومثلهنّ يحضن، فعدّتهنّ أيضاً ثلاثة أشهر، فحذف لدلالة المذكور عليه.

فعلى هذا يكون المراد بقوله: «واللّاتِي يَنْسَنَ» أي: حصل لهنّ صفة الآيسات، وهو انقطاع الحيض، إمّا مع الرية أو مع القطع، فعدّتهنّ ثلاثة أشهر. ولا يكون في الآية دليل على عدم العدّة على الآية والصغيرة، ولا على وجودها. نعم، الحقّ أن لا عدّة عليهما، لأنّ الحكمة في شرعيّتها العلم باستبراء الرحم، وهو منتفٍ فيهما.

وقال أكثر المفسرين والسيد المرتضى رحمه الله: إن الارتياح في وجوب العدة لا في السن، كأنه قيل: إن أشكل عليكم حكمهن وجهلتم كيف تعتدون. وإن المراد باللاتي لم يحضن، أي: لم يبلغن سن الحيض، عدتهن ثلاثة أشهر. واحتجوا بوجهين:

الأول: سبب النزول، وهو أن أبي بن كعب قال: يا رسول الله إن عدداً من عِدِّد النساء لم يذكر في الكتاب: الصغار والكبار وأولات الأحمال، فنزلت. والثاني: أنه لو أراد ما ذكر الأصحاب من الشك في ارتفاع الحيض لقال: إن ارتبتن، لأن المرجع في الحيض إليهن. والجواب عن الأول: أنه لو كان المراد ما ذكره لقال: إن جهلتم، ولم يقل: إن ارتبتم، لأن سبب النزول كما ذكر يوجب ذلك، لأن أياً لم يشك في عدتهن، بل جهل.

وعن الثاني: أنه إنما أتى بالضمير مذكراً لكون الخطاب مع الرجال بقوله: «واللاتي يئسن من المحيض من نسائكم». ولأن النساء يرجعن في تعرف أحكامهن إلى رجالهن وإلى العلماء، فكان الخطاب لهم لا للنساء، لأنهن يأخذن العلم منهم.

﴿وَأُولَاتُ الْأَحْمَالِ أَجَلُهُنَّ﴾ أي: منتهى عدتهن ﴿أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ﴾ أي: مدة وضع الحمل، فإن «أن» والفعل في تقدير المصدر. وهذا لا خلاف أنه في الطلاق. وهل هو كذلك في الوفاة؟ بمعنى أنه لو تقدّم الوضع على الأربعة أشهر وعشراً تكون العدة منقضية لذلك أم لا؟ قال أصحابنا: لا، بل عدتها أبعد الأجلين. وهو قول علي عليه السلام وابن عباس. وقال الفقهاء الأربعة والأوزاعي بالأول، محتجين بعموم الآية.

احتج أصحابنا بدخولها في عموم قوله: ﴿وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجاً﴾^(١). فقد دخلت تحت عامين، ولا وجه للجمع بينهما إلا بالقول بأبعد

الأجلين. ولطريقة الاحتياط. ولاختصاص آية الوضع بالمطلقات. ولو سلم عمومها فهي مخصوصة بإجماع الإمامية، لدخول المعصوم فيهم. فأدلة الجمهور في مدعاهم كانت مدخولة.

﴿وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ﴾ في أحكامه فيراعي حقوقها ﴿يَجْعَلْ لَهُ مِنْ أَمْرِهِ يُسْرًا﴾ يسهل عليه أمره، ويوقفه للخير في الدارين بميامن التقوى.

﴿ذَلِكَ﴾ إشارة إلى ما ذكر من أحكام الطلاق والرجعة والعدة وغيرها ﴿أَمْرُ اللَّهِ أَنْزَلَهُ إِلَيْنَكُمْ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ﴾ في أحكامه فيراعي حقوقها بالامتثال ﴿يُكَفِّرْ عَنْهُ سَيِّئَاتِهِ﴾ فإن الحسنات يذهبن السيئات ﴿وَيُعْظِمَ لَهُ أَجْرًا﴾ بالمضاعفة.

وخلاصة المعنى: أن من حافظ على الحقوق الواجبة عليه مآذكر، من الإسكان، وترك الضرار، والنفقة على الحوامل، وإيتاء أجر المرضعات، وغير ذلك، استوجب تكفير السيئات والأجر العظيم.

أَسْكِنُوهُمْ مِنْ حَيْثُ سَكَنْتُمْ مِنْ وَجْدِكُمْ وَلَا تَضَارُّوهُمْ لَنْ يُبْغِضُوا عَلَيْكُمْ إِنْ كُنَّ أُولَاتٍ حَمْلٍ فَأَنْفِقُوا عَلَيْهِنَّ حَتَّى يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ فَإِنْ أَرْضَعْنَ لَكُمْ فَاتُّوهُنَّ أُجُورَهُنَّ وَأْتَمِرُوا بَيْنَكُمْ بِمَعْرُوفٍ وَإِنْ تَعَاَسَرْتُمْ فَسَرُّضٍ لَهُ أُخْرَى ﴿٦﴾ لِيُنْفِقُ ذُو سَعَةٍ مِنْ سَعَتِهِ وَمَنْ قُدِرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ فَلْيُنْفِقْ مِمَّا آتَاهُ اللَّهُ لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا مَّا آتَاهَا سَيَجْعَلُ اللَّهُ بَعْدَ عُسْرٍ يُسْرًا ﴿٧﴾

ثم بين سبحانه حال المطلقة في النفقة والسكنى، فقال: ﴿أَسْكِنُوهُمْ﴾. قال في الكشف: «هذا وما بعده بيان لما شرط من التقوى في قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَتَّقِ

الله ﴿. كَأَنَّهُ قِيلَ: كَيْفَ نَعْمَلُ بِالتَّقْوَى فِي شَأْنِ الْمَعْتَدَاتِ؟ فَقِيلَ: أَسْكِنُوهُنَّ﴾^(١).

﴿مِنْ حَيْثُ سَكَنْتُمْ﴾ «من» للتبعية، ومبعضها محذوف. ومعناه: أَسْكِنُوهُنَّ مكاناً من حيث سكنتم، أي: بعض مكان سكناكم. قال قتادة: إن لم يكن إلا بيت واحد فأَسْكِنها في بعض جوانبه. ﴿مِنْ وَجْدِكُمْ﴾ عطف بيان لقوله: «من حيث سكنتم». والوجد: الوسع والطاقة. والمعنى: ممّا تطيقونه.

﴿وَلَا تُضَارُّوهُنَّ﴾ في السكنى. يعني: لا تستعملوا معهنّ الضرار. ﴿لِتَضَيُّقُوا عَلَيْنَهُنَّ﴾ في المسكن ببعض الأسباب، من إنزال من لا يوافقهنّ، أو يشغل مكانهنّ، أو غير ذلك، حتّى تضطروهنّ فتلجؤنّ إلى الخروج.

وقيل: هو أن يراجعها إذا بقي من عدّتها يومان ليضيق عليها أمرها.

وقيل: هو أن يلجئها إلى أن تفتدي منه.

﴿وَإِنْ كُنَّ أُولَاتٍ حَمَلَ فَأَنْفَقُوا عَلَيْنَهُنَّ حَتَّى يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ﴾ فيخرجن من العدة.

واعلم أنّ وجوب السكنى للمطلقات في الآية على الإجمال، من غير بيان كونه رجعيّاً أو بائناً، لكن السّنة الشريفة بيّنت ذلك. فنقول: المطلقة إن كانت رجعية فلها استحقاق الإنفاق والإسكان. وإن كانت بائنة، قال أبو حنيفة لها أيضاً النفقة والسكنى. وهو مروى عن عمر وابن مسعود. وقال الشافعي: إنّ لها السكنى لا غير. وقال الحسن وأبو ثور: إنّها لا سكنى لها ولا نفقة. وهو مذهب أصحابنا نقلاً عن الأئمة عليهم السلام. وأيضاً نقل ذلك من طريق الجمهور عن الشعبي والزهري. فيكون إطلاق الآية مخصوصاً بالمطلقة الرجعية.

والمطلقة الحامل تستحقّ النفقة والسكنى إجماعاً، بائنة كانت أو رجعية. لإطلاق الآية من غير تقييد. لكن اختلف الفقهاء في نفقة الحامل البائن هل هي للحامل أو للحمل؟ فقيل: للحمل، إذ لولاه لما كان لها شيء، فقد دار الوجوب مع

الحمل وجوداً وعدماً. وهو الأقوى. وقيل: للحامل بشرط الحمل. وتظهر الفائدة في عدم وجوب قضائها على الأول، ووجوبها على الجد.

واعلم أن الحامل إذا وضعت وانقضت عدتها لا يجب عليها إرضاع الولد، وسقطت نفقتها، لخروج العدة. فإن تبرعت بإرضاع الولد فلا بحث، وإلا يجب على الأب أجرة رضاعه، لقوله: ﴿فَإِنْ أَرْضَعْنَ لَكُمْ﴾ بعد انقطاع علقه النكاح ﴿فَأَتَوْهُنَّ أَجُورَهُنَّ﴾ على الإرضاع ﴿وَأَتَمَّزُوا بَيْنَكُمْ﴾ وليأمر بعضكم بعضاً، فإن الاستثمار بمعنى التآمر، كالاشتوار بمعنى التشاور. يقال: اتتمر القوم إذا أمر بعضهم بعضاً.

﴿يُعْزَوْنَ﴾ بجميل في الإرضاع والأجر. وهو المسامحة، وعدم مراكسة الأب، وعدم تعاسر الأم، لأنه ولدهما معاً، وهما شريكان فيه وفي وجوب الإشفاق عليه، فلا يجوز لهما إرضاع الولد أقل من المقدّر الشرعي. والخطاب للآباء والأمهات.

﴿وَإِنْ تَعَاَسَرْتَظُنَّ﴾ تضايقت وتماكست في الإرضاع والأجرة ﴿فَسْتَزْضِعْ لَهُ أُخْرَى﴾ امرأة أخرى. يعني: فستوجد مرضعة غير الأم ترضعه له، أي: للأب. والمعنى: سيجد الأب غير معاصرة ترضع له ولده إن عاشرته أمه. وفيه طرف من معاتبة الأم على المعاصرة، كما تقول لمن تستقضيه حاجة فيتوانى: سيقضيها غيرك. تريد: لن تبقى غير مقضية وأنت ملوم.

﴿لِيُنْفِقَ ذُو سَعَةٍ مِّن سَعَتِهِ وَمَن قَدِرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ فَلْيُنْفِقْ مِمَّا آتَاهُ اللَّهُ﴾ أي: لينفق على المطلقة والمرضة كل من الموسر والمعسر ما بلغه وسعه، كما قال: ﴿وَمَتَّعُوهُنَّ عَلَى الْمَوْسِعِ قَدَرَهُ وَعَلَى الْمَقْتِرِ قَدَرَهُ﴾^(١).

﴿لَا يَكُلِفُ اللَّهُ نَفْساً إِلَّا مَا آتَاهَا﴾ أي: إلا وسعها. وفيه تطيب لقلب المعسر، ولذلك وعد له باليسر، فقال: ﴿سَيَجْعَلُ اللَّهُ بَعْدَ عُسْرٍ يُسْراً﴾ بعد ضيق سعة، وبعد

فقر غنى، وبعد صعوبة الأمر سهولة عاجلاً، بأن يفتح عليه أبواب الرزق، أو أجلاً بأن يعطيه أجراً جزيلاً وثواباً جليلاً.

وَكَايْنِ مِنْ قَرْيَةٍ عَتَتْ عَنْ أَمْرِ رَبِّهَا وَرُؤُسُهُ فَحَاسِبْنَهَا حَسَابًا شَدِيدًا
وَعَذَّبْنَاهَا عَذَابًا نُكَرًا ﴿٨﴾ فَذَاقَتْ وَبَالَ أَمْرِهَا وَكَانَ عَاقِبَةُ أَمْرِهَا خُسْرًا
﴿٩﴾ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا فَاتَّقُوا اللَّهَ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ الَّذِينَ آمَنُوا قَدْ
أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكُمْ ذِكْرًا ﴿١٠﴾ رَسُولًا يَتْلُوا عَلَيْكُمْ آيَاتِ اللَّهِ مُبَيِّنَاتٍ لِيُخْرِجَ
الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَمَنْ يُؤْمِن بِاللَّهِ وَيَعْمَلْ
صَالِحًا يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا قَدْ أَحْسَنَ
اللَّهُ لَهُ رِزْقًا ﴿١١﴾ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ يَتَنَزَّلُ
الْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ لَتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ
شَيْءٍ عِلْمًا ﴿١٢﴾

ولما بين الأحكام الشرعية وأمر بالتقوى في مراعاة حقوقها، خوف العباد
على تركها، بذكر تعذيب الأمم الماضية لأجل عتوهم وتمردهم عن امتثال
الأحكام، فقال:

﴿وَكَايْنٍ مِنْ قَرْيَةٍ﴾ من أهل قرية ﴿عَنَّتْ عَنْ أَمْرِ رَبِّهَا وَرُسُلِهِ﴾ أعرضت عنه على وجه العتو والعناد ﴿فَحَاسَبْنَاهَا حِسَاباً شَدِيداً﴾ بالاستقصاء والمناقشة ﴿وَعَذَّبْنَاهَا عَذَاباً نُكَراً﴾ منكرأ. والمراد حساب الآخرة وعذابها. والتعبير بلفظ الماضي للتحقيق، كقوله: ﴿وَنَادَى أَصْحَابَ الْجَنَّةِ﴾^(١) ﴿وَنَادَى أَصْحَابَ النَّارِ﴾^(٢). ونحو ذلك، فإن ما هو كائن لا محالة فكأن قد كان. ويجوز أن يكون المراد بالحساب استقصاء ذنوبهم، وإثباتها في صحائف الحفظة، وبالعذاب ما أصيبوا به عاجلاً.

﴿فَذَاقَتْ وَبَالَ أَمْرِهَا﴾ ثقل عقوبة كفرها وشدة معاصيها ﴿وَكَانَ عَاقِبَةُ أَمْرِهَا خُسْراً﴾ لا ربح فيه أصلاً.

﴿أَعِذْ اللَّهُ لَهُمْ عَذَاباً شَدِيداً﴾ تكرير للمبالغة، وبيان لما يوجب التقوى الأمور بها في قوله: ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ﴾ يا أصحاب العقول الصافية، فلا تفعلوا مثل ما فعل أولئك، فينزل بكم ما نزل بهم.

ثم وصف أولي الأبواب بقوله: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا﴾ خص المؤمنين بينهم بالذكر، لأنهم المنتفعون بذلك دون الكفار. ثم ابتدأ سبحانه فقال: ﴿قَدْ أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكُمْ ذِكْراً﴾ يعني بالذكر جبرئيل، لكثرة ذكره، أو لنزوله بالذكر وهو القرآن، أو لأنه مذكور في السماوات، أو في الأسم. أو ذا ذكر، أي: شرف. أو محمداً ﷺ، لمواظبته على تلاوة القرآن، أو لتبليغه. وأبدل منه «رسولاً» للبيان. وروي ذلك عن أبي عبد الله عليه السلام. أو أراد بالذكر القرآن، و«رسولاً» منصوب بمقدّر مثل: أرسل، ودلّ قوله: «أنزل الله إليكم ذكراً» عليه. وقيل: عمل «ذكراً» في «رسولاً» أي: أنزل الله إليكم ذكراً رسولاً، أي: للرسالة.

﴿يَتْلُوا عَلَيْكُمْ آيَاتِ اللَّهِ مُبَيِّنَاتٍ﴾ حال من اسم «الله» أو صفة «رسولاً». والمراد بالموصول في قوله: ﴿يُخْرِجُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ الذين آمنوا بعد إنزاله، أي: ليحصل لهم ما هم عليه الآن من الإيمان والعمل الصالح، لأنهم كانوا وقت إنزاله غير مؤمنين، وإنما آمنوا بعد الإنزال والتبليغ. أو ليخرج من علم أنه مؤمن ﴿مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ﴾ من ظلمات الكفر إلى الهدى. شبه الكفر بالظلمات، لأنه يؤدي إلى ظلمة القبر وظلمة القيامة وظلمة جهنم. وشبه الإيمان بالنور، لأنه يؤدي إلى نور القيامة.

﴿وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ وَيَعْمَلْ صَالِحاً يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَداً﴾ قرأ نافع وابن عامر: تُدْخِلْهُ بالنون. ﴿قَدْ أَحْسَنَ اللَّهُ لَهُ رِزْقاً﴾ فيه تعجيب وتعظيم لما رزقوا من الثواب.

﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ﴾ مبتدأ وخبر ﴿وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ﴾ أي: وخلق مثلهن في العدد من الأرض. وما في القرآن آية تدل على أن الأرضين سبع إلا هذه. ولا خلاف في السماوات أنها سماء فوق سماء. وأما الأرضون فقال المحققون: إنها سبع طباقاً بعضها فوق بعض كالسماوات، لأنها لو كانت مصمتة لكانت أرضاً واحدة. وفي كل أرض خلق، خلقهم الله تعالى كما شاء.

وروى أبو صالح عن ابن عباس: أنها سبع أرضين ليس بعضها فوق بعض، يفرق بينهن البحار، وتظل جميعهن السماء. والله سبحانه أعلم بصحة ما استأثر بعلمه، واشتبه على خلقه. وقد ذكر في الذاريات^(١) رواية العياشي عن أبي الحسن عليه السلام في كيفية وضع السماوات والأرضين.

وقيل: بين كل سماءين مسيرة خمسمائة عام، وغلط كل سماء كذلك.

والأرضون مثل السماوات.

وعن ابن عباس: إن نافع بن الأزرق سأله هل تحت الأرضين خلق؟ قال: نعم. قال: فما الخلق؟ قال: إما ملائكة أو جن.

﴿يَتَنَزَّلُ الْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ﴾ أي: يجري أمر الله وقضاؤه بينهن، وينفذ حكمه فيهن. وعن قتادة: في كل سماء وفي كل أرض خلق من خلقه، وأمر من أمره، وقضاء من قضائه. ﴿يَتَعَلَّمُوا أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا﴾ علة «خلق»، أو لا «يتنزل»، أو لمضمر يعنهما، مثل: فعل ما فعل. ولا شبهة أن كلاً منهما يدل على كمال قدرته وعلمه.

سورة التحريم

مدنيّة . وهي اثنتا عشرة آية بالإجماع .

أبيّ بن كعب عن النبي ﷺ قال : «ومن قرأ سورة ﴿يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك﴾ أعطاه الله توبة نصوحاً» .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ تَبْتَغِي مَرْضَاتَ أَزْوَاجِكَ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١﴾ قَدْ فَرَضَ اللَّهُ لَكُمْ تَحِلَّةَ أَيْمَانِكُمْ وَاللَّهُ مَوْلَاكُمْ وَهُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ﴿٢﴾ وَإِذْ أَسَرَّ النَّبِيُّ إِلَى بَعْضِ أَزْوَاجِهِ حَدِيثًا فَلَمَّا بَيَّنَّاتُ بِهِ وَأَظْهَرَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ عَرَفَ بَعْضُهُ وَأَعْرَضَ عَنْ بَعْضٍ فَلَمَّا بَيَّنَّاهَا بِهِ قَالَتْ مَنْ أَمَّاكَ هَذَا قَالَ نَبَايَ الْعَلِيمُ الْخَبِيرُ ﴿٣﴾ إِنْ تَوْبَا إِلَى اللَّهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا وَإِنْ تَظَاهَرَا عَلَيْهِ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاهُ وَجِبْرِيلُ وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمَلَائِكَةُ بَعْدَ ذَلِكَ ظَهِيرٌ ﴿٤﴾ عَسَى رَبُّهُ إِنْ طَلَّقَكُنْ أَنْ يُبْدِلَهُ أَزْوَاجًا خَيْرًا مِنْكُنْ مُسْلِمَاتٍ

مُؤْمِنَاتٍ قَاتَاتٍ تَأْتِيْنَ عَابِدَاتٍ سَاعَاتٍ تَبِيَّاتٍ وَابْكَارًا ﴿٥﴾

واعلم أنه سبحانه لما ذكر في سورة الطلاق أحكام النساء في الطلاق وغيره،
افتتح هذه السورة بأحكامهن.

وقد اختلف أقوال المفسرين في سبب نزول هذه السورة. ف قيل: إن رسول الله ﷺ كان إذا صلى الغداة يدخل على أزواجه امرأة امرأة، وكان قد أهديت لحفصة بنت عمر بن الخطاب عكة^(١) من عسل، وكانت إذا دخل عليها رسول الله ﷺ مسلماً حبسته وسقته منها. وإن عائشة أنكرت احتباسه عندها، فقالت لجويرية حبشية عندها: إذا دخل رسول الله ﷺ على حفصة فادخلي عليها، فانظري ماذا تصنع. فأخبرتها الخبر وشأن العسل. فغارت عائشة وأرسلت إلى صواحبها فأخبرتهن، وقالت: إذا دخل عليكن رسول الله ﷺ فقلن: إنا نجد منك ريح المغاير، وهو صمغ العرْفُط^(٢) كرهه الرائحة. وكان رسول الله ﷺ يكره ويشق عليه أن يوجد منه ريح غير طيبة، لأنه يأتيه الملك.

قال: فدخل رسول الله ﷺ على سودة. قالت: فما أردت أن أقول ذلك لرسول الله ﷺ، ثم أتني فرقت من عائشة فقلت: يا رسول الله ما هذه الريح التي أجدها منك، أكلت المغاير؟ فقال: لا، ولكن حفصة سقنتني عسلاً. ثم دخل على امرأة امرأة، وهن يقلن له ذلك.

ثم دخل على عائشة، فأخذت بأنفها. فقال لها: ما شأنك؟ قالت: أجدر ريح

(١) العُكَّة: وعاء أصغر من القرية.

(٢) العُرْفُط: شجر من العضاء. والواحدة: عُرْفُطَة. والعضاء: كل شجر يعظم وله شوك.

المغافير، أكلتها يا رسول الله؟ قال: لا، بل سقتني حفصة عسلاً. فقالت: جَرَسَتْ^(١) إذا نحلها العرْفَط. فقال ﷺ: لا أطعمه أبداً، فحرّمه على نفسه.

وعن عطاء بن أبي مسلم: أنّ التي كانت تسقي رسول الله ﷺ العسل أمّ سلمة. وقيل: بل كانت زينب بنت جحش.

قالت عائشة: إنّ رسول الله ﷺ كان يمكث عند زينب بنت جحش ويشرب عندها عسلاً. فتواطأت أنا وحفصة أمتنا دخل عليها النبي ﷺ فلتقل: إني أجد منك ريح المغافير، أكلت المغافير. فدخل ﷺ على إحداها فقالت له ذلك. فقال: لا، بل شربت عسلاً عند زينب بنت جحش، ولن أعود عليه فنزلت.

وعن قتادة والشعبي ومسروق: أنّ رسول الله ﷺ قَسَمَ الأيام بين نسائه، فلما كان يوم حفصة قالت: يا رسول الله إنّ لي إلى أبي حاجة، فأذن لي أن أزوره. فأذن لها. فلما خرجت أرسل رسول الله ﷺ إلى جاريته مارية القبطية، وكان قد أهداها له المقوقس، فأدخلها بيت حفصة فوقع عليها. فأتت حفصة فوجدت الباب مغلقاً، فجلست عند الباب، فخرج رسول الله ﷺ ووجهه يقطر عرقاً.

فقالت حفصة: إنّما أذنت لي من أجل هذا، أدخلت أمتك بيتي، ثم وقعت عليها في يومي وعلى فراشي، أما رأيت لي حرمة وحقاً؟

فقال ﷺ: أليس هي جاريتي، قد أحلّ الله ذلك لي؟! أسكتي، فهي حرام عليّ، ألتمس بذلك رضاك، فلا تخبري بهذا امرأة منهنّ، وهو عندك أمانة.

فلما خرج رسول الله ﷺ قرعت حفصة الجدار الذي بينها وبين عائشة، فقالت: ألا أبشرك أنّ رسول الله ﷺ قد حرّم عليه أمته مارية، وقد أراحنا الله منها. وأخبرت عائشة بما رأت، وكانتا متصافيتين متظاهرتين على سائر أزواجه. فطلق حفصة، واعتزل سائر نسائه تسعة وعشرين يوماً، وقعد في مشربة أمّ إبراهيم

مارية حتى نزلت آية التخيير.

وعن الزجاج: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ خلا في يوم عائشة مع جاريته أم إبراهيم مارية القبطية، فوقفت حفصة على ذلك. فقال لها رسول الله ﷺ: لا تعلمي عائشة ذلك. وحرّم مارية على نفسه. فأعلمت حفصة عائشة الخبر، واستكتمتها إياه. فأطلع الله نبيه على ذلك. وهو قوله: ﴿وَإِذَا أَسْرَ النَّبِيُّ إِلَى بَعْضِ أَزْوَاجِهِ حَدِيثًا﴾ يعني: حفصة.

ولما حرّم مارية القبطية أخبر حفصة أَنَّهُ يملك من بعده أبو بكر ثم عمر تسلياً لها. فمرّفاها بعض ما أفشت من الخبر، وأعرض عن بعض، وهو أَنَّ أبا بكر وعمر يملكان بعدي.

وقريب من ذلك ما رواه العياشي بالإسناد عن عبدالله بن عطاء المكي عن أبي جعفر عليه السلام، إِلَّا أَنَّهُ زاد في ذلك: أَنَّ كُلَّ واحدةٍ منهما حَدَّثَتْ أَبَاهَا بِذَلِكَ، فعاتبهما رسول الله ﷺ في أمر مارية وما أفشتا عليه من ذلك، وأعرض عن أن يعاتبهما في الأمر الآخر. فنزلت:

﴿يَسْمِ اللَّهُ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ﴾ يعني: العسل، أو ما ملكت يمينك، وهي مارية ﴿تَبْتَغِي﴾ بهذا التحريم ﴿مَرْضَاةَ أَزْوَاجِكَ﴾ تفسير: «لتهرّم»، أو حال من فاعله، أو استئناف لبيان الداعي إلى التحريم. والمعنى: تطلب به رضا نساءك، وهو أحقُّ أن تطلب مرضاته.

وليس هذا بزلّة منه ﷺ وارتكاب ذنب صغير، كما زعم جابر الله^(١)، لأنّ تحریم الرجل أُمته أو بعض ملاذّه بسبب أو غير سبب ليس بقبیح، ولا داخل في جملة الذنوب. ولا يمتنع أن يكون خرج هذا القول مخرج التوجّع له ﷺ، إذ بالغ في إرضاء أزواجه في تلك المشقة. ولو أَنَّ رجلاً أرضى بعض نساءه بتطليق بعضهنّ

سورة التحريم، آية ١ - ٥ ١٠٩

لجاء أن يقال له: لم فعلت ذلك وتحملت فيه المشقة؟ وإن لم يفعل قبيحاً. ولو قلنا: إنه ﷺ عوتب على ذلك، لأن ترك التحريم كان أفضل من فعله، لم يمتنع، لأنه يحسن أن يقال لتارك النفل: لم لم تفعله؟ ولم عدلت عنه؟ ولأن تطيب قلوب النساء مما لا تنكره العقول.

واعلم أن العلماء اختلفوا فيمن قال لامرأته: أنت عليّ حرام. فقال مالك: هو ثلاث تطليقات.

وقال أبو حنيفة: إن نوى به الظهار فهو ظهار، وإن نوى الإيلاء فهو إيلاء، وإن نوى الطلاق فهو طلاق. وإن نوى ثلاثاً كان ثلاثاً، وإن نوى اثنتين فواحدة باثنة. وإن لم يكن له نيّة فهو يمين.

وقال الشافعي: إن نوى الطلاق كان طلاقاً، أو الظهار كان ظهاراً، وإن لم يكن له نيّة فهو يمين.

وروي عن ابن مسعود وابن عباس وعطاء: أنه يمين.

وقال أصحابنا: إنه لا يلزم به شيء، إذ وجوده كعدمه. وهو قول مسروق. وإنما أوجب الله فيه الكفارة، لأن النبي ﷺ حلف أن لا يقرب جاريته ولا يشرب الشراب المذكور، فأوجب الله عليه أن يكفر عن يمينه، ويعود إلى استباحة ما كان جرمه. ويبين أن التحريم لا يحصل إلا بأمر الله ونهيه، ولا يصير الشيء حراماً بتحريم منّا إلا إذا حلفنا على تركه.

﴿وَاللَّهُ غَفُورٌ﴾ عن الذنب، فضلاً عن ترك الندب، فكيف يؤاخذ به؟
﴿رَجِيمٌ﴾ إذا رجع عن الذنب، أو إلى ما هو الأولى.

﴿قَدْ فَرَضَ اللَّهُ لَكُمْ تَحِلَّةَ أَيْمَانِكُمْ﴾ قد شرع لكم تحليلها، وهو حل ما عقدته بالكفارة. وفي هذا دلالة على أنه ﷺ قد حلف، ولم يقتصر على قوله: هي عليّ حرام، لأن هذا القول ليس يمين.

وعن مقاتل: أمر الله نبيه ﷺ أن يكفر عن يمينه ويراجع وليدته، فأعتق رقبة وعاد إلى مارية.

وعن الحسن: أنه لم يكفر، وإنما هو تعليم للمؤمنين.

وقيل: معناه: شرع الله لكم الاستثناء.

﴿وَاللَّهُ مَوْلَاكُمْ﴾ متولّي أموركم ﴿وَهُوَ الْعَلِيمُ﴾ بما يصلحكم، فيشرعه لكم ﴿الْحَكِيمُ﴾ المتقن في أفعاله وأحكامه، فلا يأمركم ولا ينهاكم إلا بما توجه به الحكمة. وقيل: مولاكم أولى بكم من أنفسكم، فكانت نصيحته أنفع لكم من نصائحكم لأنفسكم.

﴿وَإِذْ أَسْرَ النَّبِيُّ إِلَىٰ بَعْضِ أَزْوَاجِهِ﴾ يعني: حفصة ﴿حَدِيثًا﴾ تحريم مارية أو العسل، أو أن أبا بكر وعمر يملكان ﴿فَلَمَّا نَبَأَتْ بِهِ﴾ أي: فلما أخبرت حفصة عائشة بالحديث وأفشته إليها ﴿وَأَنْفَهَرَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ﴾ وأطلع النبي ﷺ على الحديث - أي: على إفشائه - على لسان جبرئيل ﴿عَزَفَ بَعْضُهُ﴾ عَزَفَ الرسول حفصة بعض ما فعلت ﴿وَأَغْرَضَ عَنْ بَعْضٍ﴾ عن إعلام بعض تَكْرَمًا، وعملاً بمكارم الأخلاق. قال سفيان: ما زال التغافل من فعل الكرام. وقال الحسن: ما استقصى كريم قط.

وقرأ الكسائي بالتخفيف، على معنى: جازى عليه. من قولك للمسيء: لأعرفن لك ذلك، وقد عرفت ما صنعت. ومنه: ﴿أُولَٰئِكَ الَّذِينَ يَغْلُمُ اللَّهُ مَا فِي قُلُوبِهِمْ﴾^(١). وهذا كثير في القرآن. وكان جزاؤه تطليقه إياها، فطلقها ثم راجعها بأمر الله. لكنّ المشدّد من باب إطلاق المسبّب على السبب، والمخفّف بالعكس. ويؤيد الأوّل قوله: ﴿فَلَمَّا نَبَأَهَا بِهِ قَالَتْ مَنْ أَنْبَاكَ هَذَا قَالَ نَبَايَ الْعَلِيمُ﴾ بجميع الأمور ﴿الْخَبِيرُ﴾ بسرائر الصدور، فإنّه أوفق للإعلام.

﴿إِنْ تَتُوبَا إِلَى اللَّهِ﴾ من التعاون على النبي ﷺ بالإيذاء والتظاهر عليه، فقد حقَّ عليكما التوبة، ووجب عليكما الرجوع إلى الحق. والخطاب لحفصة وعائشة على الالتفات، للمبالغة في معاتبتهما. فقد روى البخاري في الصحيح عن ابن عباس قال: «قلت لعمر بن الخطاب: من المرأتان اللتان تظاهرتا على رسول الله ﷺ؟ قال: هما عائشة وحفصة»^(١).

ويدل على حذف جزاء الشرط قوله: ﴿فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا﴾ مالت إلى الإثم، وزاغت عن مخالصة الرسول، وحب ما يحبه، وكراهة ما يكرهه. من: صغت النجوم إذا مالت للغروب.

﴿وَإِنْ تَظَاهَرَا عَلَيْهِ﴾ تظاهرا أي: تتعاونوا بما يسوءه، من إفشاء سره وغيره. وقرأ الكوفيون بالتخفيف.

﴿فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاهُ﴾ وليه وناصره. وزيادة «هو» إيذان بأن نصرته عزيمة من عزائمه، وأنه يتولى ذلك بذاته.

﴿وَجِبْرِيلُ﴾ قرن ذكر جبريل بذكره مفرداً له من بين الملائكة، تعظيماً له، وإظهاراً لمكانته عنده، فإنه رئيس الملائكة الكروبيين^١ ﴿وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ ومن صلح العمل من المؤمنين. يعني: كل من آمن وعمل صالحاً أتباعه وأعوانه. «صالح» جنس، ولذلك عمم بالإضافة، فأريد به الجمع، كقولك: لا يفعل هذا الصالح من الناس، تريد الجنس. وكقولك: لا يفعله من صلح منهم. ويجوز أن يكون أصله: وصالحوا المؤمنين، فكتب بغير واو على اللفظ، لأن تلفظ الواحد والجمع فيه واحد، كما جاءت أشياء في المصحف متبوع فيها حكم اللفظ دون وضع الخط.

ووردت الرواية من طريق الخاص والعام أن المراد بصالح المؤمنين

أمير المؤمنين صلوات الله عليه. وهو قول مجاهد.

وفي كتاب شواهد التنزيل بالإسناد عن سدير الصيرفي عن أبي جعفر عليه السلام قال: «لقد عرّف رسول الله ﷺ عليّاً أصحابه مرّتين. أمّا مرّة فحيث قال: من كنت مولاه فهذا عليّ مولاه. وأمّا الثانية فحيث نزلت هذه الآية: ﴿فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاهُ وَجِبْرِيلُ وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ أخذ رسول الله بيد عليّ فقال: أيّها الناس هذا صالح المؤمنين»^(١).

وقالت أسماء بنت عميس: سمعت النبي ﷺ يقول: «وصالح المؤمنين عليّ بن أبي طالب».

﴿وَالْمَلَائِكَةُ﴾ على تكاثر عددهم وامتلاء السماوات من جموعهم ﴿بَعْدَ ذَلِكَ﴾ بعد نصرته الله وناموسه وصالح المؤمنين ﴿ظَهِيْرٌ﴾ فوج مظاهر له، كأنهم يد واحدة على من يعاديه. فما يبلغ تظاهر امرأتين على من هؤلاء ظهراؤه؟ ومظاهرهم من جملة نصرته الله. فكأنه فضل نصرته تعالى بهم وبمظاهرهم على غيرها من وجوه نصرته تعالى، لفضلهم على جميع خلقه.

﴿عَسَىٰ رِيْبُهُ﴾ أي: واجب منه، فإن «عسى» و«لعلّ» من الله واجب ﴿إِنْ طَلَّقَكُنْ﴾ يامعاشر أزواج النبي ﴿أَنْ يُبَيِّلَهُ أَزْوَاجًا خَيْرًا مِنْكُنْ﴾ على التغليب، أو تعميم الخطاب. وقرأ نافع وأبو عمرو: يبدله بالتخفيف. وليس فيه ما يدلّ على أنّه لم يطلق حفصة. وأزواج النبي قبل عصيانهنّ كنّ أخيار النساء، فلما آذین رسول الله وعصينه لم يبقين على تلك الصفة، فكان غيرهنّ من المطيعات لرسول الله والنازلات عن هوائهنّ ورضاهنّ خيراً منهنّ.

وقد عرّض بذلك في قوله: ﴿مُسْلِمَاتٍ مُّؤْمِنَاتٍ﴾ مقرّات مخلصات، أو منقادات مصدقات ﴿قَانِئَاتٍ﴾ مصلّيات، أو مواظبات على الطاعة، أو متذلّلات

لأمر الله ﴿تَائِبَاتٍ﴾ عن الذنوب ﴿عَائِدَاتٍ﴾ متعبدات، أو متذلللات لأمر الرسول ﷺ ﴿سَائِحَاتٍ﴾ صائمات. سمي الصائم سائحاً، لأنه يسبح بالنهار بلا زاد، فلا يزال ممسكاً إلى أن يجد ما يطعمه. فشبه به الصائم في إمساكه إلى أن يجيء وقت إفطاره. أو مهاجرات.

﴿ثَيِّبَاتٍ وَأَبْكَارٍ﴾ وسط العاطف بينهما لتنافيهما، لا يجتمعن فيهما اجتماعهن في سائر الصفات، فلم يكن به بد من الواو. أو لأنهما في حكم صفة واحدة، إذ المعنى: مشتملات على الثيبات والأبكار.

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ عَلَيْهَا مَلَائِكَةٌ غِلَاظٌ شِدَادٌ لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ ﴿٦﴾
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَعْتَذِرُوا الْيَوْمَ إِنَّمَا تُجْرُونَ مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٧﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تَوْبُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَصُوحًا عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَن يُكَفِّرَ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَيُدْخِلَكُم جَنَّاتٍ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ يَوْمَ لَا يُخْزِي اللَّهُ النَّبِيَّ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ نُورُهُمْ يَسْعَىٰ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا آتِنَا نُورًا وَاعْفُ رَنَا إِنَّكَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٨﴾ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ وَمَأْوَاهُمُ جَهَنَّمُ وَنِشَ الْمَصِيرُ ﴿٩﴾

وَذَرَيْتَهُمْ، فقال:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ احفظوها وامنعوها بترك المعاصي وفعل الطاعات ﴿وَأَهْلِيكُمْ﴾ بالنصح والتأديب، والنهي عن القبائح، والحث على أفعال الخير، ليتصفوا بما أنصفتم به من التقوى. وفي الحديث: «رحم الله رجلاً قال: يا أهلك! صلاتكم صيامكم زكاتكم مسكينكم يتيمكم جيرانكم، لعل الله يجمعهم معه في الجنة».

﴿نَارًا وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْجِبَارَةُ﴾ نوعاً من النار لا يتقد إلا بهما اتقاد غيرها بالحطب. وعن ابن عباس: هي حجارة الكبريت، وهي أشد الأشياء حرّاً إذا أوقد عليها. وقيل: أشد الناس عذاباً يوم القيامة من جهل أهله.

﴿عَلَيْهَا مَلَائِكَةٌ﴾ تلي أمرها، وهم الزبانية ﴿غِلَظُ شِدَادٍ﴾ الأفعال. أو غلاظ الخلق، شداد الخلق، عظام الأجرام، أقوياء على الأفعال الشديدة. وهم الزبانية التسعة عشر وأعوانهم.

﴿لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ﴾ فيما مضى. في محلّ النصب على البدل، أي: لا يعصون ما أمر الله، أي: أمره، كقوله: ﴿أَفَعَصَيْتَ أَمْرِي﴾^(١). أو لا يعصونه فيما أمرهم ﴿وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ﴾ فيما يستقبل. أو لا يمتنعون عن قبول الأوامر والتزامها، ويؤدّون ما يؤمرون به من غير توانٍ وتناقل. فالجملة الثانية غير الأولى. واعلم أنّ فساق المؤمنين وإن كانت دركاتهم فوق دركات الكفار، فإنهم مساكنون الكفار في قرار واحد، فقيل للذين آمنوا: قوا أنفسكم باجتناب الفسوق مساكنة الذين أعدت لهم هذه النار الموصوفة.

ويجوز أن يأمرهم بالتوقّي من الارتداد، والندم على الدخول في الاسلام. وأن يكون خطاباً للذين آمنوا بالسنتهم، وهم المنافقون. ويعضد ذلك قوله على

أثره: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَعْتَذِرُوا الْيَوْمَ إِنَّمَا تُجْزَوْنَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ أي: يقال لهم ذلك عند دخولهم النار. والنهي عن الاعتذار لأنه لا عذر لهم، أو لا ينفعهم الاعتذار.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تَوْبُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَصُوحًا﴾ بالغة في النصح. وهو الخلوص لوجه الله. يقال: غسل ناصح إذا خلص من الشمع. ورجل ناصح الجيب، أي: نقي القلب. أو في النصيحة، وهي الخياطة، كأنها تنصح - أي: ترفو - ما خرق الذنب وترمّ خلله. وصفت به التوبة على الإسناد المجازي بالغة. وحقيقة: صفة التائبين، وهو أن ينصحوا بالتوبة أنفسهم، فيأتوا على طريقها متداركة للفرطات، ماحية للسيئات. وذلك أن يتوبوا على القبائح لقبحها، نادمين عليها، مغتمين أشدّ الاعتماد لارتكابها، عازمين على أنهم لا يعودون في قبيح من القبائح إلى أن يعود اللبن في الضرع، موطنين أنفسهم على ذلك.

وعن عليّ عليه السلام: «أنه سمع أعرابياً يقول: اللهم إني أستغفرك وأتوب إليك. فقال: إن سرعة اللسان بالتوبة توبة الكذابين. قال: وما التوبة؟ قال: يجمعها ستة أشياء: على الماضي من الذنوب الندامة، وللغرائض الإعادة، وردّ المظالم، واستحلال الخصوم، وأن تعزم على أن لا تعود، وأن تذيب نفسك في طاعة الله كما ربّيتها في المعصية، وأن تذيبها مرارة الطاعات كما أذقتها حلاوة المعاصي».

وعن حذيفة: بحسب الرجل من الشر أن يتوب عن الذنب ثم يعود فيه.

وعن شهر بن حوشب: أن لا يعود ولو حرّ بالسيف وأحرق بالنار.

ويجوز أن يراد: توبة تنصح الناس، أي: تدعوهم إلى مثلها، لظهور أثرها في صاحبها، واستعماله الجدّ والعزيمة في العمل على مقتضياتها.

ويؤيده ما روي عن السدي أنه قال: لا تصحّ التوبة إلا بنصيحة النفس والمؤمنين، لأنّ من صحّت توبته أحبّ أن يكون الناس مثله.

وقرأ أبو بكر بضمّ النون. وهو مصدر بمعنى النصح، كالشكر والشكور، والكفر والكفور. أو بمعنى النصيحة، كالثبات والثبوت. تقديره: ذات نصوح. أو تنصح نصوحاً. أو توبوا لنصح أنفسكم، على أنّه مفعول له.

قال معاذ بن جبل: يا رسول الله ما التوبة النصوح؟ قال: أن يتوب التائب ثم لا يرجع في ذنب كما لا يعود اللبن إلى الضرع.

وقال ابن مسعود: التوبة النصوح هي التي تكفر كلّ سيئة، وهو في القرآن. ثمّ قرأ هذه الآية.

وقيل: إنّ التوبة النصوح هي التي ينصح الانسان فيها نفسه بإخلاص الندم، مع العزم على أن لا يعود إلى مثله.

وقيل: هي أن يكون الذنب نصب عينيه، ولا يزال كأنه ينظر إليه.

﴿عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَن يُكَفِّرَ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَيُدْخِلَكُم جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ ذكر بصيغة الإطماع على عادة الملوك من الإجابة بـ «عسى» و«لعل»، ووقوع ذلك منهم موقع القطع والبت. وإشعاراً بأنّ العبد ينبغي أن يكون بين خوف ورجاء.

ثمّ عرّض بمن أخزاهم الله من أهل الكفر والفسوق، واستحمد إلى المؤمنين على أنّه عصمهم من مثل حالهم، فقال:

﴿يَوْمَ لَا يُخْزِي اللَّهُ النَّبِيَّ﴾ ظرف لـ «يدخلكم». ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ﴾ عطف على النبي. وقيل: مبتدأ خبره ﴿نُورُهُمْ يَسْعَىٰ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَيَا نِعَانِهِمْ﴾ أي: على الصراط. عن أبي عبد الله عليه السلام: «يسعى أئمة المؤمنين بين أيدي المؤمنين وبأيمانهم، حتّى ينزلوهم منازلهم في الجنة».

﴿يَقُولُونَ﴾ إشفاقاً إذا طغى نور المنافقين، على عادة البشرية، وإن كانوا معتقدين الأمن ﴿رَبَّنَا أَنْعِمْنَا نُنُورَ﴾ وقال الحسن: الله متمّم لهم، ولكنهم يدعون

تَقَرَّباً إِلَى اللَّهِ، كَقَوْلِهِ: ﴿وَاسْتَغْفِرْ لِذَنْبِكَ﴾^(١)، وهو مغفور له. فلَمَّا كَانَتْ حَالُهُمْ كَحَالِ الْمُتَقَرِّبِينَ، حَيْثُ يَطْلُبُونَ مَا هُوَ حَاصِلٌ لَهُمْ مِنَ الرَّحْمَةِ، سَمَّى تَقَرُّباً.

وَقِيلَ: تَفَاوَتْ أُنْوَارُهُمْ بِحَسَبِ أَعْمَالِهِمْ، فَيَسْأَلُونَ إِيْتَامَهُ تَفَضُّلاً، كَمَا قِيلَ: إِنَّ السَّابِقِينَ إِلَى الْجَنَّةِ يَمْرُونَ مِثْلَ الْبَرْقِ عَلَى الصَّرَاطِ، وَبَعْضُهُمْ كَالرَّيْحِ، وَبَعْضُهُمْ حَبوً وَزَحْفاً، فَأُولَئِكَ الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَتْمِمْ لَنَا نُورَنَا. ﴿وَاعْفُزْ لَنَا﴾ وَاسْتَرْ عَلَيْنَا مَعَاصِينَا ﴿إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾.

وَيُؤَيِّدُ الْقَوْلَ الْأَوَّلَ قَوْلُهُ إِثْرَ ذَلِكَ: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ﴾ بِالسَّيْفِ ﴿وَالْمُنَافِقِينَ﴾ بِالْحِجَةِ ﴿وَاعْلُظْ عَلَيْهِمْ﴾ وَاسْتَعْمَلَ الْخَشَوْنَ فِيمَا تَجَاهَدُهُمْ إِذَا بَلَغَ الرَّفْقَ نَهَايَتَهُ وَلَمْ يُؤَثَّرْ ﴿وَمَا وَاهُمْ﴾ وَمَالَ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ ﴿جَهَنَّمَ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ﴾ جَهَنَّمَ، أَوْ مَا وَاهُمْ.

ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِلَّذِينَ كَفَرُوا امْرَأَتَ نُوحٍ وَامْرَأَتَ لُوطَ كَاتَتَا تَحْتَ عَبْدَيْنِ مِنْ عِبَادِنَا صَالِحَيْنِ فَخَانَتَاهُمَا فَلَمْ يُغْنِيَا عَنْهُمَا مِنَ اللَّهِ شَيْئاً وَقِيلَ ادْخُلَا النَّارَ مَعَ الدَّاهِلِينَ ﴿١٠﴾

ثُمَّ مَثَلَ اللَّهُ ﷻ حَالَ الْكُفَّارِ - فِي أَنَّهُمْ يَعَاقِبُونَ عَلَى كُفْرِهِمْ وَعِدَاوَتِهِمْ لِلْمُؤْمِنِينَ مَعَاقِبَةً مِثْلَهُمْ مِنْ غَيْرِ إِيقَاءٍ وَلَا مُحَابَاةٍ، وَلَا يَنْفَعُهُمْ مَعَ عِدَاوَتِهِمْ لَهُمْ مَا كَانَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَهُمْ مِنْ لَحْمَةٍ نَسَبٍ أَوْ وَصْلَةٍ صَهْرٍ، لِأَنَّ عِدَاوَتَهُمْ لَهُمْ وَكُفْرَهُمْ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ قَطَعَ الْعِلَاقَ وَبَتَّ الْوَصْلَ، وَجَعَلَهُمْ أَبْعَدَ مِنَ الْأَجَانِبِ، وَإِنْ كَانَ الْمُؤْمِنُ الَّذِي يَتَّصِلُ بِهِ الْكَافِرُ نَبِيًّا مِنْ أَنْبِيَاءِ اللَّهِ - بِحَالِ امْرَأَةِ لُوطَ وَامْرَأَةِ نُوحٍ لَمَّا نَافَقَتَا وَخَانَتَا الرُّسُولِينَ،

تعريضاً لعائشة وحفصة إذ خانتا رسول الله وتظاهرتا عليه، فقال:

﴿ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا﴾ بَيِّنَةً ﴿لِلَّذِينَ كَفَرُوا امْرَأةَ نُوحٍ وامْرَأةَ لُوطٍ كَانَتَا تَحْتَ عَبْدَيْنِ مِنْ عِبَادِنَا صَالِحَيْنِ﴾ يريد به تعظيم نوح و لوط ﴿فَخَانَتَاهُمَا﴾ بالنفاق وتظاهرها على الرسولين. فامرأة نوح قالت لقومه: إنه مجنون مخبط العقل. وامرأة لوط دلت على ضيفانه. ولا يجوز أن يراد بالخيانة الفجور، لأنه سمح في الطباع كلها، نقيصة عند كل أحد، موجب لاستخفاف الزوج، وخطأ مرتبته ومنزلته عن قلوب العباد، بخلاف الكفر، فإن الكفار لا يستسمجونه، بل يستحسنونه ويسمونه حقاً. وعن ابن عباس: ما بغت امرأة نبي قط.

﴿فَلَمْ يُغْنِنَا عَنْهُمَا مِنَ اللَّهِ شَيْئًا﴾ فلم يغن النبيان عن امرأتيهما بحق الزواج إغناءً ما ﴿وَقِيلَ﴾ لهما عند موتهما، أو يوم القيامة ﴿انْخَلَا النَّارَ مَعَ الدَّاخِلِينَ﴾ مع سائر الداخلين من الكفرة الذين لا وصلة بينهم وبين الأنبياء ﷺ.

وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِلَّذِينَ آمَنُوا امْرَأةَ فِرْعَوْنَ إِذْ قَالَتْ رَبِّ ابْنِ لِي عِنْدَكَ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ وَنَجِّنِي مِنْ فِرْعَوْنَ وَعَمَلِهِ وَنَجِّنِي مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿١١﴾
وَمَرِّمَ ابْنَتَ عِمْرَانَ الَّتِي أَحْصَنَتْ فَرْجَهَا فَنَفَخْنَا فِيهِ مِنْ رُوحِنَا وَصَدَقْتُ بِكَلِمَاتِ رَبِّهَا وَكُتِبَ لَهَا مِنَ الْفَاتِنِ ﴿١٢﴾

ثم مثل حال المؤمنين - في أن وصلة الكافرين لا تضرهم، ولا تنقص شيئاً من ثوابهم وزلفاهم عند الله - بحال امرأة فرعون ومنزلتها عند الله، مع كونها زوجة أعدى أعداء الله الناطق بالكلمة العظمى، فقال:

﴿وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِلَّذِينَ آمَنُوا امْرَأةَ فِرْعَوْنَ﴾ هي آسية بنت مزاحم. وقيل:

هي عمّة موسى ﷺ، آمنت حين سمعت بتلقّف عصا موسى الإفك، فعذبها فرعون. وعن أبي هريرة: أنّ فرعون وتّد امرأته بأربعة أوتاد، واستقبل بها الشمس، وأضجعها على ظهرها، ووضع رحي على صدرها. وقيل: أمر بأن تلقى عليها صخرة عظيمة، فدعت الله فرقى بروحها، فألقيت الصخرة على جسد لا روح فيه. ﴿إِذْ قَالَتْ﴾ ظرف للمثل المحذوف ﴿زَبِّ ابْنِ أَبِي عَدُوكَ﴾ قريباً من رحمتك كمال قرب. أو في أعلى درجات المقربين. فعبرت عن كمال القرب إلى العرش بقولها: عِنْدَكَ ﴿بَنَيْتُ فِي الْجَنَّةِ﴾ أي: في جنّات المأوى التي هي أقرب إلى العرش ﴿وَنَجَّيْنِي مِنْ فِرْعَوْنَ﴾ من نفسه الخبيثة ﴿وَعَمَلِهِ﴾ وفعله السيء ﴿وَنَجَّيْنِي مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ من القبط التابعين له في الظلم.

وفيه دليل على أنّ الاستعاذة بالله والالتجاء إليه، ومسألة الخلاص منه عند المحن والنوازل، من سير الصالحين وسنن الأنبياء والمرسلين.

وقوله: ﴿وَمَرْيَمَ ابْنَتَ عِمْرَانَ﴾ عطف على «امرأة فرعون» تسليّة للأراميل، فإنّه جمع في التمثيل بين التي لها زوج والتي لا زوج لها ﴿الَّتِي اخْصَنَّتْ فَرْجَهَا﴾ من الرجال ﴿فَنَفَخْنَا فِيهِ﴾ في فرجها ﴿مِنْ رُوحِنَا﴾ من روح خلقناه بلا توسط أصل ﴿وَصَدَقْتَ بِكَلِمَاتِ رَبِّهَا﴾ بصحفه المنزلة، أو بما أوحى إلى أنبيائه ﴿وَكُتِبَ﴾ وما كتب في اللوح. أو جنس الكتب المنزلة. ويدلّ عليه قراءة البصريين وحفص: وَكُتِبَ بالجمع.

﴿وَكَانَتْ مِنَ الْغَافِلِينَ﴾ من عداد المواظبين على الطاعة. والتذكير للتغليب، وللإشعار بأن طاعتها لم تقصر عن طاعة الرجال الكاملين، حتّى عدّت من جملة أومن نسلهم. فتكون «من» ابتدائية. والمعنى: أنّها ولدت من القانتين، لأنّها من أعقاب هارون أخي موسى صلوات الله عليهما.

وعن النبي ﷺ: «كمل من الرجال كثير، ولم يكمل من النساء إلا أربع:

آسية بنت مزاحم امرأة فرعون، ومريم بنت عمران، وخديجة بنت خويلد، وفاطمة بنت محمد ﷺ».

ولا شبهة لأولي النهى أن في طي هذين التمثيلين تعريضاً بحفصة وعائشة، وبما فرط منهما من التظاهر على رسول الله بما كرهه. وتحذير لهما على أغلظ وجه وأشدّه، لما في التمثيل من ذكر الكفر. وإشارة إلى أن من حقهما أن تكونا في الإخلاص والكمال فيه كمثل هاتين المؤمنتين. وأن لا تتكلا على أنهما زوجا رسول الله ﷺ، فإن ذلك الفضل لا ينفعهما إلا مع كونهما مخلصتين. والتعريض بحفصة أرجح، لأن امرأة لوط أفشت عليه، كما أفشت حفصة على رسول الله ﷺ. وأسرار التنزيل ورموزه في كل باب بالغة من اللطف والخفاء حدّاً تدقّ عن تطفن العالم، وتزلّ عن تبصره.



سورة الملك

وتسمى الواقعة والمنجية، لأنها تقي وتنجي قارئها من عذاب القبر. مكية. وهي إحدى وثلاثون آية.

أبي بن كعب عن النبي ﷺ: «من قرأ سورة «تبارك» فكأنما أحيا ليلة القدر».

وعن ابن عباس قال: «قال رسول الله ﷺ: «وددت أن تبارك الملك في قلب كل مؤمن».

وعن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال: «إن سورة من كتاب الله ما هي إلا ثلاثون آية شفعت للرجل، فأخرجته يوم القيامة من النار، وأدخلته الجنة، وهي سورة تبارك».

وعن ابن مسعود قال: إذا وضع الميت في قبره يؤتى من قبل رجله، فيقال له: ليس لكم عليه سبيل، لأنه قد كان يقوم بسورة الملك. ثم يؤتى من قبل رأسه، فيقول لسانه: ليس لكم عليه سبيل، لأنه كان يقرأ بي سورة الملك.

وروى الحسن بن محبوب عن جميل بن صالح، عن سدير الصيرفي، عن أبي جعفر عليه السلام قال: «سورة الملك هي المانعة، تمنع من عذاب القبر. وهي مكتوبة في التوراة، سورة الملك. ومن قرأها في ليلة فقد أكثر وأطاب، ولم يكتب من الغافلين. وإنني لأركم بها بعد العشاء الآخرة وأنا جالس. وإن الذي كان يقرأها في

حياته في يومه وليلته، إذا دخل عليه في قبره ناكر ونكير من قبل رجليه، قالت رجلاه لهما: ليس لكما إلى ما قبلي سبيل، قد كان هذا العبد يقوم عليّ فيقرأ سورة الملك في كل يوم وليلة. فإذا أتياه من قبل جوفه قال لهما: ليس لكما إلى ما قبلي سبيل كان هذا العبد قد وعى سورة الملك. وإذا أتياه من قبل لسانه قال لهما: ليس لكما إلى ما قبلي سبيل، قد كان هذا العبد يقرأ في كل يوم وليلة سورة الملك».

أبو بصير عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «من قرأ ﴿تَبَارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمَلِكُ﴾ في المكتوبة قبل أن ينام لم يزل في أمان الله حتى يصبح، وفي أمانه يوم القيامة حتى يدخل الجنة إن شاء الله».

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تَبَارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١﴾ الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا وَهُوَ الْعَزِيزُ الْغَفُورُ ﴿٢﴾ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ طِبَاقًا مَا تَرَى فِي خَلْقِ الرَّحْمَنِ مِنْ تَفَافُوتٍ فَارْجِعِ الْبَصَرَ هَلْ تَرَى مِنْ فُطُورٍ ﴿٣﴾ ثُمَّ ارْجِعِ الْبَصَرَ كَرَّتَيْنِ يَنْقَلِبْ إِلَيْكَ الْبَصَرُ خَاسِئًا وَهُوَ حَسِيرٌ ﴿٤﴾

ولما ختم سبحانه تلك السورة بأن الوصلة لا تنفع إلا بالطاعة، وأصل الطاعة المعرفة والتصديق بالكلمات الإلهية، افتتح هذه السورة بدلائل المعرفة وآيات الروبوتية، فقال:

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ تَبَارَكَ﴾ تزايد وتعالى، وتعاضم عن صفات المخلوقين في صفاته وأفعاله. أو تكاثر خيره. من البركة، وهي كثرة الخير. ﴿الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ﴾ بقبضة قدرته التصرف في الأمور كلها كيف يشاء. وذكر اليد مجاز عن الإحاطة بالملك والاستيلاء عليه.

﴿وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ فيفعل كل ما تقتضيه حكمته ومصلحته.

﴿الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ﴾ قدرهما. أو أوجد الحياة وأزالها حسبما قدره. والحياة ما يصح بوجوده الإحساس. وقيل: ما يوجب كون الشيء حياً، وهو الذي يصح منه أن يعلم ويقدر. والموت عدم ذلك فيه. ومعنى خلق الموت والحياة: إيجاد ذلك المصحح وإعدامه.

والمعنى: أنه سبحانه أعطاكم الحياة التي تقدرון بها على العمل، وتستمكنون منه، وسلط عليكم الموت الذي هو داعيكم إلى اختيار العمل الحسن على القبيح، لأن وراءه البعث والجزاء الذي لا بد منه. وقدم الموت على الحياة لقوله: ﴿وَكُنْتُمْ أََمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ﴾^(١). ولأنه أدعى إلى حسن العمل، فإن أقوى الناس داعياً إلى العمل من نصب موته بين عينيه فقدم، لأنه فيما يرجع إلى الغرض المسوق له الآية أهم. ولأنه إلى القهر أقرب.

﴿لِيَبْلُوَكُمْ﴾ ليعاملكم معاملة المختبر بالتكليف أيها المكلفون ﴿أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا﴾ أصوبه وأخلصه، لأنه إذا كان خالصاً غير صواب لم يقبل. وكذلك إذا كان صواباً غير خالص. فالخالص أن يكون لوجه الله، والصواب أن يكون على السنة. وجاء مرفوعاً أن أبا قتادة قال: سألت رسول الله ﷺ عن قوله «أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا». قال: «أَتَمَّكُمْ عَمَلًا، وَأَشَدَّكُمْ لَهْ خَوْفًا، وَأَحْسَنَكُمْ فِيمَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ

ونهى عنه نظراً، وإن كان أفلكم تطوعاً».

وعن ابن عمر عن النبي ﷺ أنه تلا «تبارك الذي بيده الملك» إلى قوله: «أيكم أحسن عملاً». فقال: «يقول: أيكم أحسن عقلاً، وأورع عن محارم الله، وأسرع في طاعة الله».

وعن الحسن: أيكم أزهد في الدنيا، وأترك لها.

والجملة واقعة موقع ثاني المفعولين لفعل البلوى المتضمن معنى العلم. فكأنه قيل: ليعلمكم أيكم أحسن عملاً. وإذا قلت: علمته أزيد أحسن عملاً أم هو؟ كانت هذه الجملة واقعة موقع الثاني من مفعوليهِ، كما تقول: علمته هو أحسن عملاً. وليس هذا من باب التعليق، لأنه إنما يكون إذا وقع بعده ما يسد مسد المفعولين جميعاً، كقولك: علمت أيهما عمرو، وعلمت أزيد منطلق. ألا ترى أنه لا فصل بعد سبق أحد المفعولين، بين أن يقع ما بعده مصدرراً بحرف الاستفهام وغير مصدر به. ﴿وَهُوَ الْغَفُورُ﴾ لمن تاب منهم، أو لمن أراد التفضل عليه بإسقاط العقاب عنه.

﴿الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ طِبَاقًا﴾ مطابقة بعضها فوق بعض. مصدر: طبقت النعل إذا خصفتها طبقاتاً على طبق. وهذا وصف بالمصدر. أو طبقت طباقاً. أو ذات طباق. جمع طبق، كجبل وجبال. أو جمع طبقة، كرحبة ورحاب.

﴿مَا تَرَى فِي خَلْقِ الرَّحْمَنِ مِنْ تَفَاقُوتٍ﴾ أي: اختلاف وتناقض من طريق الحكمة، وهو عدم مناسبة بعض الأجزاء من بعض، وعدم تناسق بعضها إلى بعض في الإتقان والإحكام والانتظام، بل ترى أفعاله كلها سواء في الحكمة.

وقرأ حمزة والكسائي: مِنْ تَفَوُّتٍ. ومعناها واحد، كالتعاهد والتعهد. وهو الاختلاف وعدم التناسب والملائمة. من الفوت، فإن كلاً من المتفاوتين فات عنه بعض ما في الآخر.

والجملة صفة ثانية لـ «سبح» وضع فيها «خلق الرحمن» موضع الضمير للتعظيم، والإشعار بأنه تعالى يخلق مثل ذلك بقدرته الباهرة رحمة وتفضلاً، وأن في إبداعها نعماً جليلة لا تحصى. والخطاب فيها للرسول، أو لكل مخاطب.

وقوله: ﴿فَازْجِعِ الْبَصَرَ هَلْ تَرَى مِنْ فُطُورٍ﴾ متعلق بـ «ما ترى» على معنى التسبب، أي: قد نظرت إليها مراراً فانظر إليها مرة أخرى متأملاً فيها، لتعاین ما أخبرت به من تناسبها واستقامتها واستجماعها ما ينبغي لها. والفتور: الشقوق والصدوع، جمع فطر. والمراد الخلل، من: فطره إذا شقه. ومنه: فطر ناب البعير، كما يقال: شق.

﴿ثُمَّ اِزْجِعِ الْبَصَرَ كَرَّتَيْنِ﴾ أي: رجعتين أخريين في ارتياد الخلل، لأن من نظر في الشيء كرتة بعد أخرى بان له ما لم يكن بائناً. والمراد بالثنية التكرير والتكثير، كما في: ليبيك وسعديك. تريد إجابات كثيرة بعضها في أثر بعض. ولذلك أجاب الأمر بقوله: ﴿يَنْقَلِبْ إِلَيْكَ الْبَصَرُ خَاسِئًا﴾ بعيداً عن إصابة المطلوب ونيل المراد، كأنه طرد عنه طرداً بالصغار والتذلل، كذلة من طلب شيئاً فلم يجده وأبعد عنه ﴿وَهُوَ خَسِيرٌ﴾ كليل من طول المعاودة وكثرة المراجعة.

وَلَقَدْ زَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحَ وَجَعَلْنَاهَا رُجُومًا لِلشَّيَاطِينِ
وَأَعَدْنَا لَهُمْ عَذَابَ السَّعِيرِ ﴿٥﴾ وَلِلَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ عَذَابُ جَهَنَّمَ وَسِ
الْمَصِيرُ ﴿٦﴾ إِذَا أُلْقُوا فِيهَا سَمِعُوا لَهَا شَهيقاً وَهِيَ تَفُورُ ﴿٧﴾ تَكَادُ تَمَيَّزُ
مِنَ الْغَيْظِ كُلَّمَا أُلْقِيَ فِيهَا فَوْجٌ سَأَلَهُمْ خَزَنَتُهَا أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَذِيرٌ ﴿٨﴾ قَالُوا بَلَى

قَدْ جَاءَنَا نَذِيرٌ فَكَذَّبْنَا وَقُلْنَا مَا نَزَّلَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا فِي ضَلَالٍ كَبِيرٍ ﴿٩﴾ وَقَالُوا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ السَّعِيرِ ﴿١٠﴾ فَاعْرِفُوا بِذُنُوبِهِمْ فَسُحْقًا لِأَصْحَابِ السَّعِيرِ ﴿١١﴾ إِنَّ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ ﴿١٢﴾

﴿وَلَقَدْ زَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا﴾ أقرب السماوات إلى الأرض ﴿بِمَصَابِيحَ﴾ بكواكب مضيئة بالليل إضاءة السرج فيه. والتنكير للتعظيم. ولا يمنع ذلك كون بعض الكواكب مركوزة في سماوات فوقها، إذ التزيين بإظهارها فيها.

﴿وَجَعَلْنَاهَا رُجُومًا لِلشَّيَاطِينِ﴾ وجعلنا لها فائدة أخرى، وهي رجم أعدائكم بانقضاض الشهب التي تنفصل من نار الكواكب، لا أنهم يرحمون بالكواكب أنفسهم، لأنها قازة في الفلك على حالها. وما ذاك إلا كقبس يؤخذ من نار، والنار ثابتة كاملة لا تنقص.

وقيل: معناه: وجعلناها رجوماً وظنوناً لشیاطین الإنس، وهم المنجمون. والرجوم جمع رجم بالفتح. وهو مصدر سمي به ما يرحم به.

﴿وَأَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابَ السَّعِيرِ﴾ في الآخرة بعد الإحراق بالشهب في الدنيا. ﴿وَلِلَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ﴾ من الشياطين وغيرهم ﴿عَذَابٌ جَهَنَّمَ وَيَفْسَسُ النَّفْسُ﴾ وصفه بـ«بئس» وهو من صفات الذم. والعقاب حسن، لما في ذلك من الضرر الذي يجب على كل عاقل أن يتقيه غاية الجهد.

﴿إِذَا أُلْقُوا﴾ طرخوا ﴿فِيهَا سَمِعُوا لَهَا شَهيقاً﴾ صوتاً فظيعاً كصوت الحمير، فيعظم بسماع ذلك عذابهم، لما يرد على قلوبهم من هوله ﴿وَهِيَ تَقُورُ﴾ تغلي بهم

غليان الرجل^(١) بما فيه.

﴿تَكَادُ تَمَيَّزُ﴾ تَفَرَّقُ ﴿مِنَ الْعَقِيقِ﴾ من شدة غضبها عليهم. وهو تمثيل لشدة اشتعالها بهم. ويجوز أن يراد غيظ الزبانية. ﴿كُلَّمَا أَلْقَى فِيهَا فَوْجٌ﴾ جماعة من الكفرة ﴿سَأَلَهُمْ خَزَنَتُهَا﴾ أي: قال لهم الملائكة الموكلون بالنار على وجه التوبيخ والتبكيت: ﴿أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَذِيرٌ﴾ يخوفكم بهذا العذاب.

﴿قَالُوا بَلَىٰ قَدْ جَاءَنَا نَذِيرٌ فَكَذَّبْنَا﴾ ولم تقبل منهم ﴿وَقُلْنَا مَا نَزَّلَ اللَّهُ مِن شَيْءٍ﴾ مما تدعوننا إليه وتحذروننا منه ﴿إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا فِي ضَلَالٍ كَبِيرٍ﴾ فكذبنا الرسل، وأفرطنا في التكذيب حتى نفينا الإنزال والإرسال رأساً، وبالفنا في نسبتهم إلى الضلال. فالنذير إما بمعنى الجمع، لأنه فعل. أو مصدر مقدر بمضاف، أي: أهل إنذار. أو منعت به للمبالغة. أو الواحد، والخطاب له ولأمثاله على التغليب. أو إقامة تكذيب الواحد مقام تكذيب الكل. أو على أن المعنى: قالت الأفواج قد جاء إلى كل فوج منا رسول من الله فكذبناهم وضللناهم.

وقيل: الخطاب من كلام الزبانية للكفار على إرادة القول. فيكون الضلال ما كانوا عليه في الدنيا، أو المراد عقابه الذي يكونون فيه في الآخرة. فأرادوا بالضلال الهلاك، أو ستموا عقاب الضلال باسمه.

﴿وَقَالُوا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ﴾ كلام الرسل فنقبله جملة من غير بحث وتفتيش، اعتماداً على ما لاح من صدقهم بالمعجزات ﴿أَوْ نَعْقِلُ﴾ نتفكر في حكمه ومعانيه تفكر المستبصرين ﴿مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ السَّعِيرِ﴾ في عدادهم وجملتهم.

﴿فَاغْتَرَفُوا بِذَنبِهِمْ﴾ حين لا يتفهمهم. والاعتراف إقرار عن معرفة. والذنب لم يجمع، لأنه في الأصل مصدر، أو المراد به الكفر.

﴿فَسُحِقُوا لِأَصْحَابِ السَّعِيرِ﴾ فأسحقهم الله سحقاً، أي: أبعدهم من رحمته.

وتغليب أصحاب السعير على الكائنين فيهم حيث لم يقل: فسحقاً لهم ولأصحاب السعير، للإيجاز والمبالغة والتعليل، لأنه يشعر بأن الدعاء عليهم لكونهم من أصحاب السعير. وقرأ الكسائي بضم الحاء.

ولما بين الوعيد عقبه بالوعد، فقال: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ﴾ يخافون عذابه غائباً عنهم لم يعاينوه بعد، أو غائبين عنه، أو عن أعين الناس، أو بالمخفى منهم، وهو قلوبهم. ﴿لَهُمْ مَغْفِرَةٌ﴾ لذنوبهم ﴿وَأَجْرٌ كَثِيرٌ﴾ تصغر دونه لذائد الدنيا.

وَأَسْرُوا قَوْلَكُمْ أَوِ اجْهَرُوا بِهِ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿١٣﴾ أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ ﴿١٤﴾

روي: أَنَّ المشركين كانوا يتكلمون فيما بينهم بأشياء، فيخبر الله به رسوله، فيقولون: أَسْرُوا قَوْلَكُمْ لئلا يسمعه إله محمد، فنبه الله على جهلهم بقوله: ﴿وَأَسْرُوا قَوْلَكُمْ أَوِ اجْهَرُوا بِهِ﴾ ظاهره الأمر بأحد الأمرين: الإجهار والإسرار. ومعناه: ليستو عندكم إسراركم وإجهاركم في علم الله بهما. ثم علله بقوله: ﴿إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ بالضمائر قبل أن تترجم الألسنة عنها، فكيف لا يعلم ما تكلم به؟!

ثم أنكر أن لا يحيط علماً بالمضمر والمسر والمجهر بقوله: ﴿أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ﴾ ألا يعلم السر والجهر من أوجد الأشياء كلها حسبما قدرته حكمته ﴿وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾ المتوصل علمه إلى مظهر من خلقه وما بطن. ويجوز أن يكون «من خلق» منصوباً بمعنى: ألا يعلم الله من خلقه وهو بهذه المثابة؟! والتقييد بهذه الحال يستدعي أن يكون لا «يعلم» مفعول ليفيد، لآنك لو قلت: ألا يكون عالماً من هو خالق وهو اللطيف الخبير، لم يكن معنى صحيحاً، لأن «ألا يعلم» معتمد على

الحال، والشيء لا يوقت بنفسه، فلا يقال: ألا يعلم وهو عالم، ولكن: ألا يعلم كذا وهو عالم بكل شيء.

هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ ذُلُولًا فَامْشُوا فِي مَنَاكِبِهَا وَكُلُوا مِنْ رِزْقِهِ
وَالِيهِ النُّشُورُ ﴿١٥﴾

ثم عدد سبحانه أنواع نعمه ممتتاً على عباده بذلك، فقال: ﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ ذُلُولًا﴾ لئنه يسهل لكم السلوك فيها ﴿فَامْشُوا فِي مَنَاكِبِهَا﴾ في جوانبها. وهو مثل لفرط التذليل، فإن منكب البعير ينبو عن أن يطأه الراكب ولا يتذلل، فإذا جعل الأرض في الذل بحيث يمشى في مناكبها، لم يبق شيء لم يتذلل. وقيل: مناكبها جبالها. قال الزجاج: معناه: سهل لكم السلوك في جبالها، فإذا أمكنكم السلوك في جبالها، فهو أبلغ التذليل.

﴿وَكُلُوا مِنْ رِزْقِهِ﴾ مما أنبت الله في الأرض والجبال من الزروع والأشجار حلالاً، والتمسوا من نعم الله تعالى فيها ﴿وَالِيهِ النُّشُورُ﴾ المرجع، فيسألکم عن شكر ما أنعم عليكم.

أَمِنْتُمْ مَنْ فِي السَّمَاءِ أَنْ يَخْسِفَ بِكُمُ الْأَرْضَ فَإِذَا هِيَ تَمُورُ ﴿١٦﴾
أَمِنْتُمْ مَنْ فِي السَّمَاءِ أَنْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا فَسَتَعْلَمُونَ كَيْفَ نَذِيرِ
﴿١٧﴾ وَلَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ ﴿١٨﴾

ثم هدد سبحانه الكفار، زاجراً لهم عن ارتكاب معصيته والجحود لربوبيته،

فقال:

﴿ءَامِنْتُمْ مَن فِي السَّمَاءِ﴾ من ملكوته في السماء، لأنها مسكن ملائكته، وثم عرشه وكرسيه واللوح المحفوظ، ومنها تنزل قضاياه وكتبه وأوامره ونواهييه. أو الملك الموكل بعذاب العصاة. أو على زعم العرب، فإنهم كانوا يعتقدون التشبيه، وأنه في السماء، وأن الرحمة والعذاب ينزلان منه، وكانوا يدعون من جهتها، ف قيل لهم على حسب اعتقادهم: ءأمنتُم من تزعمون أنه في السماء وهو متعالٍ عن المكان؟!

وعن ابن كثير برواية قبل: وأمنتُم، بقلب الهمزة الأولى واوًا، لانضمام ما قبلها. وأمنتُم، بقلب الثانية ألفاً. وهو قراءة نافع برواية ورش وأبي عمرو ورويس. ﴿أَنْ يَخْشِفَ بِكُمْ الْأَرْضُ﴾ فيغيبكُم فيها إذا عصيته، كما فعل بقارون. وهو بدل من بدل الاشتمال. ﴿فَإِذَا هِيَ تَمُورُ﴾ تضطرب. والمور التردّد في المجيء والذهاب. وذلك بأن يحرك الأرض عند الخسف بهم، حتّى تضطرب فوقهم وهم يخسفون فيها، حتّى تلقيهم إلى أسفل.

﴿أَمْ أَمِنْتُمْ مَن فِي السَّمَاءِ أَنْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا﴾ أي: ريحاً ذات حجر، كما أرسل على قوم لوط حجارة من السماء. أو سحاباً يمطر عليكم الحصباء. ﴿فَسْتَغْلَمُونَ كَيْفَ نَذِيرٍ﴾ أي: إذا رأيتم المنذر به علمتم كيف إنذارى، وحينئذٍ لا ينفعكم العلم.

ثم سأل رسولهُ، وهذدّ قومه بقوله: ﴿وَلَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ فَكَيفَ كَانَ نَجِيرٍ﴾ إنكارى عليهم بإنزال العذاب واستئصالهم.

أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ فَوْقَهُمْ صَافَّاتٍ وَيَقْبِضْنَ مَا يُمَسِّكُنَّ إِلَّا الرَّحْمَنُ إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ بَصِيرٌ ﴿١٩﴾ أَمَّنْ هَذَا الَّذِي هُوَ جُنْدٌ لَّكُمْ يَنْصُرُكُم مِّن دُونِ

الرَّحْمَنُ إِنَّ الْكَافِرُونَ إِلَّا فِي غُرُورٍ ﴿٢٠﴾ أَمَّنْ هَذَا الَّذِي يَرْزُقُكُمْ إِنْ
أَمْسَكَ رِزْقَهُ بَلْ لَجُّوا فِي عُتُوٍّ وَنُورٍ ﴿٢١﴾ أَفَمَنْ يَمْشِي مُكِبًّا عَلَى وَجْهِهِ
أُهْدَىٰ أَمَّنْ يَمْشِي سَوِيًّا عَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٢٢﴾

ثُمَّ نَبَّهَ سَبْعَانَهُ عَلَى قُدْرَتِهِ عَلَى الْخَسْفِ وَإِرْسَالِ الْحَجَارَةِ، فَقَالَ:
﴿أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ فَوْقَهُمْ صَافَّاتٍ﴾ بِأَسْطَاتٍ أَجْنَحَتْهُنَّ فِي الْجَوِّ عِنْدَ طَيْرَانِهَا،
فَإِنَّهُنَّ إِذَا بَسَطْنَهَا صَفَفْنَ قَوَادِمَهَا ﴿وَيَقْبِضْنَ﴾ وَيُضَمِّنُهَا إِذَا ضَرَبْنَ بِهَا جَنُوبَهُنَّ
وَقَتًّا بَعْدَ وَقْتٍ، لِلْأَسْطِظْهَارِ بِهِ عَلَى التَّحَرُّكِ. وَلِذَلِكَ عَدَلَ بِهِ إِلَى صِيغَةِ الْفِعْلِ،
لِلتَّفَرُّقَةِ بَيْنَ الْأَصْلِ فِي الطَّيْرَانِ، وَهُوَ صَفَّ الْأَجْنَحَةِ - لِأَنَّ الطَّيْرَانِ فِي الْهَوَاءِ
كَالسَّابَاحَةِ فِي الْمَاءِ، وَالْأَصْلُ فِي السَّابَاحَةِ مَدَّ الْأَطْرَافِ وَبَسَطَهَا - وَبَيْنَ الْقَبْضِ
الَّذِي هُوَ طَارِيءٌ عَلَى الْبَسْطِ لِلْأَسْتِعَانَةِ بِهِ عَلَى التَّحَرُّكِ، كَمَا يَكُونُ مِنَ
السَّابِحِ.

﴿مَا يُفْسِدُكُنَّ﴾ فِي الْجَوِّ عَلَى خِلَافِ الطَّبَعِ ﴿إِلَّا الرُّخْسُ﴾ الشَّامِلُ رَحْمَتَهُ كُلَّ
شَيْءٍ، بِأَنَّهُ خَلَقَهُنَّ عَلَى أَشْكَالٍ وَخَصَائِصٍ يَتَأْتَى مِنْهَا الْجَرِيُّ فِي الْهَوَاءِ ﴿إِنَّهُ بِكُلِّ
شَيْءٍ بَصِيرٌ﴾ يَعْلَمُ كَيْفَ يَخْلُقُ الْغَرَائِبَ وَيُدَبِّرُ الْعَجَائِبَ.

﴿أَمَّنْ هَذَا الَّذِي هُوَ جُنْدٌ لَّكُمْ يَنْصُورُكُمْ مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ﴾ وَهَذَا عَدِيلُ لِقَوْلِهِ:
«أَوَلَمْ يَرَوْا» عَلَى مَعْنَى: أَوَلَمْ تَنْتَظَرُوا فِي أَمْثَالِ هَذِهِ الصَّنَائِعِ، فَلَمْ تَعْلَمُوا قُدْرَتَنَا
عَلَى تَعْذِيبِهِمْ بِنَحْوِ خَسْفِ وَإِرْسَالِ حَاصِبٍ؟ أَمْ لَكُمْ هَذَا الَّذِي هُوَ جُنْدٌ لَكُمْ يَنْصُرُكُمْ
مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ أَرْسَلَ عَلَيْكُمْ عَذَابَهُ؟ وَيَجُوزُ أَنْ تَكُونَ الْإِشَارَةُ إِلَى جَمِيعِ الْأَوْتَانِ،
لِاعْتِقَادِهِمْ أَنَّهُمْ يَحْفَظُونَ مِنَ النَّوَائِبِ وَيَرْزُقُونَ بِبِرْكَةِ آلِهَتِهِمْ، فَكَأَنَّهُمُ الْجُنْدُ النَّاصِرُ

والرازق. ونحوه قوله: ﴿إِن لَّهُمْ آيَةٌ تَمُنُّهُم مِّنْ دُونِنَا﴾^(١). إلا أنه أخرج مخرج الاستفهام عن تعيين من ينصرهم، إشعاراً بأنهم اعتقدوا هذا القسم. و«من» مبتدأ، و«هذا» خبره، و«الذي» بصلته صفته. و«ينصركم» وصف لـ«جند» محمول على لفظه.

﴿إِنَّ الْكَافِرُونَ إِلَّا فِي غُرُوبٍ﴾ لا معتمد لهم.

﴿أَمَّنْ هَذَا الَّذِي يَزُوقُكُمْ﴾ أم من يشار إليه ويقال: «هذا الذي يرزقكم» ﴿إِنْ أَمْسَكَ رِزْقَهُ﴾ بإمساك المطر وسائر الأسباب المحصلة للرزق ﴿بَلْ لَّجُوا﴾ تبادوا ﴿فِي غَتٍّ﴾ عناد ﴿وَنُفُورٍ﴾ شراد عن الحق، لتنفّر طباعهم عنه. ﴿أَفَمَن يَمْشِي مُكِبًّا عَلَىٰ وَجْهِهِ أَهْدَىٰ﴾ يقال: كبته فأكب. وهو من الغرائب والشواذ. ونحوه: قشع الله السحاب فأقشع. والتحقيق أنهما من باب: أنفض^(٢)، بمعنى: صار ذا كبّ وذا قشع. وليس مطاوعي: كبّ، بل المطاوع لهما: انكبّ وانقشع. ومعنى «مكبّاً»: منكساً رأسه إلى الأرض، فهو لا يبصر الطريق، ولا من يستقبله، ولا ينظر أمامه ولا يمينه ولا شماله، فيعثر كلّ ساعة، ويخرّ على وجهه، لوعورة طريقه، واختلاف أجزائه انخفاضاً وارتفاعاً. فحال نقيض حال من يمشي سويّاً، ولذلك قابله بقوله: ﴿أَمَّن يَمْشِي سَوِيًّا﴾ مستويّاً قائماً، يبصر الطريق وجميع جهاته، فيضع قدمه سالماً من العثار والخرور ﴿عَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ مستوي الأجزاء والجهة.

وقيل: يراد الأعمى الذي لا يهتدي إلى الطريق فيعتسف^(٣)، فلا يزال ينكبّ على وجهه، وأنّه ليس كالرجل السويّ الصحيح البصر، الماشي في الطريق.

(١) الأنبياء: ٤٣.

(٢) أنفضّ القوم: فني زادهم، وهلك أموالهم.

(٣) اعتسف الطريق: ركبته على غير هداية. واعتسف عن الطريق: مال عنه وعدل.

المهتدي له . والمراد تمثيل المشرك والموحد بالسالكين ، والدينين بالمسلكين . ولعلّ الاكتفاء بما في الكبّ من الدلالة على حال المسلك بدون ذكر الطريق ، للإشعار بأنّ ما عليه المشرك لا يستأهل أن يستأى طريقاً ، كمشي المتعسّف في مكان متعادٍ^(١) غير مستوٍ .

وقيل : «من يمشي مكباً» هو الذي يحشر على وجهه إلى النار ، و«من يمشي سوياً» الذي يحشر على قدميه إلى الجنّة .

وعن قتادة : الكافر أكبّ على المعاصي ، فحشره الله يوم القيامة على وجهه . وعن الكلبي : عني به أبو جهل بن هشام ، وبالسويّ رسول الله ﷺ . وقيل : حمزة بن عبد المطلب .

قُلْ هُوَ الَّذِي أَنْشَأَكُمْ وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ ﴿٢٣﴾ قُلْ هُوَ الَّذِي ذَرَأَكُمْ فِي الْأَرْضِ وَإِلَيْهِ تُخْشَرُونَ ﴿٢٤﴾ وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٢٥﴾ قُلْ إِنَّمَا الْعِلْمُ عِنْدَ اللَّهِ وَإِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ ﴿٢٦﴾ فَلَمَّا رَأَوْهُ زُلْفَةً سَيِّئَتْ وُجُوهُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَقِيلَ هَذَا الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تَدْعُونَ ﴿٢٧﴾

﴿قُلْ هُوَ الَّذِي أَنْشَأَكُمْ﴾ بأن أخرجكم من العدم إلى الوجود ﴿وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ﴾ لتسمعوا المواعظ ﴿وَالْأَبْصَارَ﴾ لتنظروا صنائعه ﴿وَالْأَفْئِدَةَ﴾ لتتفكروا وتعتبروا ﴿قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ﴾ أي : تشكرون شكراً قليلاً . أو في زمان قليل

(١) تعادى المكان : تفاوت ولم يستو .

تشكرون، باستعمالها فيما خلقت لأجلها. أو قليلاً شكركم. فتكون «ما» مصدرية.
﴿قُلْ هُوَ الَّذِي ذَرَأَكُمْ﴾ خلقكم ﴿فِي الْأَرْضِ وَالْيَه تَخْشَرُونَ﴾ منها للجزاء.
﴿وَيَقُولُونَ﴾ خاطبين للنبي والمؤمنين ﴿مَتَى هَذَا الْوَعْدُ﴾ أي: الحشر، أو ما وعدوا من الخسف والحاصب ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ في ذلك الوعد.
﴿قُلْ إِنَّمَا الْعِلْمُ﴾ أي: علم وقته ﴿عِنْدَ اللَّهِ﴾ لا يطلع عليه غيره ﴿وَإِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ﴾ والإنذار يكفي فيه العلم - بل الظن - بوقوع المحذر منه.
ثم ذكر سبحانه حالهم عند نزول العذاب ومعايته فقال: ﴿فَلَمَّا رَأَوْهُ﴾ أي: الوعد، فإنه بمعنى الموعد ﴿زُلْفَةً﴾ ذا زلفة، أي: قريباً منهم ﴿سَيَبِثُ وُجُوهُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ ساءت الرؤية وجوههم، بأن علتها الكآبة، وغشيتها الكسوف والفترة^(١) والاسوداد، كما يكون وجه من يقاد إلى القتل، أو يعرض على بعض العذاب ﴿وَقِيلَ﴾ قيل: القائلون هم الزبانية ﴿هَذَا الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تَدْعُونَ﴾ تطلبون وتستعجلون به. تفتعلون من الدعاء. أو تدعون أن لا بعث. فهو من الدعوى.
وعن بعض الزهاد: أنه تلاها في أول الليل في صلاته، فبقي يكررها وهو يبكي إلى أن نودي لصلاة الفجر.

قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَهْلَكَنِی اللَّهُ وَمَنْ مَعِيَ أَوْ رَحِمَنَا فَمَنْ يُجِيرُ الْكَافِرِينَ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ ﴿٢٨﴾ قُلْ هُوَ الرَّحْمَنُ أَمَّنَّا بِهِ وَعَلَيْهِ تَوَكَّلْنَا فَسَتَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿٢٩﴾ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَصْبَحَ مَاؤُكُمْ غَوْرًا فَمَنْ يَأْتِيكُمْ بِمَاءٍ مَعِينٍ ﴿٣٠﴾

روي: **أَنَّ كَفَّارَ مَكَّةَ** كانوا يدعون على رسول الله ﷺ وعلى المؤمنين بالهلاك، فقال الله سبحانه: **﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَهْلَكْنِي اللَّهُ﴾** أما تسي **﴿وَمَنْ مَعِيَ﴾** من المومنين **﴿أَوْ رَحْمَةً﴾** بتأخير آجالنا **﴿فَمَنْ يُجِيرُ الْكَافِرِينَ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ﴾** أي: لا ينجيهم أحد من العذاب. قيل: وهو جواب لقولهم: **﴿نَتَرَبَّصُ بِهِ رَبُّنَا فَلْيَمْدُدْ لَهُ عَذَابَهُ﴾** (١).

وتنقيح المعنى: **أَنَّ اللَّهَ** سبحانه أمر رسوله بأن يقول للكافرين: نحن مؤمنون متربصون لإحدى الحسنيين: إما أن نهلك كما تتمنون، فننقلب إلى الجنة، أو نرحم بالنصرة والإدالة (٢) للإسلام كما نرجو، فمن يجيركم وأنتم كافرون من عذاب النار؟ يعني: أنتم تطلبون لنا الهلاك الذي هو استعجال للفوز والسعادة، وأنتم في أمر هو الهلاك الذي لاهلاك بعده، وأنتم غافلون لا تطلبون الخلاص منه.

أو المعنى: **إِنْ أَهْلَكْنَا اللَّهُ** بالموت فمن يجيركم بعد موت هدايتكم من النار؟ وإن رحمتنا بالإمهال والغلبة عليكم وقتلكم فمن يجيركم؟ فإنَّ المقتول على أيدينا هالك. أو **إِنْ أَهْلَكْنَا اللَّهُ** في الآخرة بذنوبنا ونحن مسلمون، فمن يجير الكافرين وهم أولى بالهلاك لكفرهم؟ وإن رحمتنا بالإيمان فمن يجير من لا إيمان له؟

﴿قُلْ هُوَ الرَّحْمَنُ﴾ الذي أدعوكم إليه مولي النعم كلها **﴿آمَنَّا بِهِ﴾** للعلم بذلك **﴿وَعَلَيْهِ تَوَكَّلْنَا﴾** للوثوق عليه، والعلم بأن غيره بالذات لا يضر ولا ينفع. وتأخير صلة «آمتا» وتقديم صلة «توكلنا» لأجل أن وقوع «آمتا» تعريض بالكافرين حين ورد عقيب ذكرهم، كأنه قيل: آمتا ولم نكفر كما كفرتم. ثم قال: وعليه توكلنا خصوصاً، لم تتكل على ما أنتم متكلمون عليه من رجالكم وأموالكم.

(١) الطور: ٣٠.

(٢) الإدالة: الغلبة.

﴿فَسْتَغْفِرُونَ مَنْ هُوَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾ منا ومنكم. وقرأ الكسائي بالياء.
 ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَصْبَحَ مَاؤُكُمْ غَوْرًا﴾ غائراً في الأرض بحيث لا تناله الدلاء.
 صدر وصف به. ﴿فَمَنْ يَأْتِيكُمْ بِمَاءٍ مَعِينٍ﴾ جارٍ، أو ظاهر سهل المأخذ. قيل: إنها
 تليت عند محمد بن زكريا المتطبب فقال: تجيء به الفؤوس والمعاول، فذهب ماء
 عينيه. نعوذ بالله من الجراءة على الله وعلى آياته.

سورة القلم

مَكِّيَّة وهي اثنتان وخمسون آية.

أبي بن كعب قال: قال رسول الله ﷺ: «ومن قرأ سورة ﴿ن وَالْقَلَمِ﴾ أعطاه الله ثواب الذين حسن أخلاقهم».

علي بن ميمون عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «من قرأ سورة ﴿ن وَالْقَلَمِ﴾ في فريضة أو نافلة آمنه الله ﷻ من أن يصيبه في حياته فقر أبداً، وأعاده إذا مات من ضمة القبر إن شاء الله تعالى».

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

ن وَالْقَلَمِ وَمَا يَسْطُرُونَ ﴿١﴾ مَا أَنْتَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ بِمَجْنُونٍ ﴿٢﴾ وَإِنَّ
لَكَ لَاجْرًا غَيْرَ مَمْنُونٍ ﴿٣﴾ وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ ﴿٤﴾ فَسَبِّحْ
رَبَّكَ بِأَنِّيكَ الْمَتَّوُونَ ﴿٥﴾ بِأَنِّيكَ الْمَتَّوُونَ ﴿٦﴾ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ
سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ ﴿٧﴾

ولما ختم الله سبحانه سورة الملك بذكر تكذيب الكفار ووعيدهم، افتتح هذه
السورة بمثل ذلك، فقال:

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ من أسماء الحروف. ويؤيده سكونه وكتبته

بصورة الحرف. أو من أسماء السورة، مثل «حم» و«ص» وما أشبه ذلك. وقد ذكرنا ذلك مع غيره من الأقوال في مفتاح سورة البقرة.

وقيل: اسم الحوت. والمراد به الجنس، أو البهوت، وهو الحوت الذي عليه الأرضون.

وعن الحسن: هو الدواة، فإن بعض الحيتان يستخرج منه شيء أشد سواداً من المداد يكتب به.

وعن ابن عباس ومجاهد ومقاتل والسدي مرفوعاً إلى النبي ﷺ: «هو لوح من نور».

وفي رواية عن ابن عباس: هو حرف من حروف الرحمن.

وعن أبي جعفر عليه السلام: «هو نهر في الجنة قال الله له: كن مداداً فجمد، وكان أبيض من اللبن وأحلى من الشهد، ثم قال للقلم: اكتب، فكتب القلم ما كان وما هو كائن إلى يوم القيامة».

ويؤيده قوله عقيب ذلك:

﴿وَالْقَلَمُ﴾ هو الذي خط به اللوح، أو الذي يخط به في الدنيا. أقسم به لكثرة فوائده التي لا يحيط بها الوصف، إذ هو أحد لساني الإنسان، يؤدي عنه ما في جنانته، ويبلغ البعيد عنه ما يبلغ القريب بلسانه، وبه تحفظ أحكام الدين، وبه تستقيم أمور العالمين.

وقد قيل: إن البيان بيانان: بيان اللسان، وبيان البنان. وبيان اللسان تدرسه^(١) الأعوام، وبيان الأقلام باقي على مرّ الأيتام.

وقيل: إن قوام أمور الدين والدنيا بشيئين: القلم والسيف، والسيف تحت القلم.

(١) أي: يمحوه مرور الأعوام.

وأخفى ابن عامر والكسائي ويعقوب النون إجراءً للواو المنفصل مجرى المتصل، فإنَّ النون الساكنة تخفى مع حروف الفم إذا اتصلت بها، وقد روي ذلك عن نافع وعاصم.

﴿وَمَا يَسْطُرُونَ﴾ وما يكتبون. والضمير للقلم بالمعنى الأول على التعظيم، أو بالمعنى الثاني على إرادة الجنس. وإسناد الفعل إلى الآلة، وإجراؤه مجرى أولي العلم، لإقامته مقامهم. أو لأصحابه المقدر، و«ما» موصولة أو مصدرية، كأنه قيل: وأصحاب القلم ومسطوراتهم، أو وسطرهم. أو للملائكة الحفظة، أي: وما تكتبه الملائكة ممَّا يوحى إليهم، وما يكتبونه من أعمال بني آدم.

وجواب القسم قوله: ﴿مَا أَنْتَ﴾ مبتدأ ﴿بِنِعْمَةِ رَبِّكَ﴾ حال، والعامل فيها معنى النفي ﴿بِمَجْنُونٍ﴾ خبر المبتدأ. وحقيقة المعنى: انتفى عنك الجنون منعماً عليك بالنبوة وحصافة^(١) الرأي. ونظير ذلك: ما أنت بمجنون بحمد الله.

وقيل: عامل الحال «مجنون»، والباء لا تمنع عمله فيما قبله، لأنها مزيدة. وفيه نظر من حيث المعنى، لأنه يقيد نفي الجنون، والمقصود نفيه مطلقاً. والمراد استبعاد ما كان ينسب إليه كفار مكة من الجنون عداوةً وحسداً، وأنه من إنعام الله عليه بحصافة العقل والشهامة التي يقتضيها التأهيل للنبوة بمعزل عنه.

﴿وَإِنَّ لَكَ لَأَجْرًا﴾ على احتمال أعباء رسالتك وغصص تبليغك ﴿غَيْرَ مَفْنُونٍ﴾ مقطوع، كقوله: ﴿عَطَاءٌ غَيْرَ مَجْذُوذٍ﴾^(٢). أو غير ممنون به عليك، لأنه ثواب تستوجهه على عملك، وليس بتفضل ابتداءً، وإنما تمنّ الفواضل لا الأجور على الأعمال. وقال ابن عباس: ليس من نبيٍّ إلَّا وله مثل أجر من آمن به ودخل في دينه.

(١) حَصَفَ حَصَافَةً: كان جيِّدَ الرَّأْيِ مُحْكَمَ الْعَقْلِ.

(٢) هود: ١٠٨.

﴿وَأِنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُقٍ عَظِيمٍ﴾ إذ تتحمل من قومك ما لا يتحمل أمثالك. وقيل: هو الخلق الذي أمره الله به في قوله: ﴿خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ﴾^(١).

وعن عائشة: أن سعيد بن هشام سألها عن خلق رسول الله ﷺ، فقالت: كان خلقه القرآن، ألسنت تقرأ القرآن ﴿قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ﴾^(٢). وقريب منه: أن معناه: إنك متخلق بأخلاق الإسلام، ومتأدب بآدابه.

وقيل: سمي خلقه عظيماً لاجتماع مكارم الأخلاق فيه. ويعضده ما روي عنه أنه قال: «إِنَّمَا بَعَثْتُ لِأَتَمِّمَ مَكَارِمَ الْأَخْلَاقِ». وقال: «أَدَّبَنِي رَبِّي فَأَحْسَنَ تَأْدِيبِي». وقال ﷺ: «إِنَّ الْمُؤْمِنَ لَيَدْرِكُ بِحَسَنِ خَلْقِهِ دَرَجَةَ قَائِمِ اللَّيْلِ وَصَائِمِ النَّهَارِ».

وعن أبي الدرداء قال: قال النبي ﷺ: «مَا شَيْءٌ أَثْقَلُ فِي الْمِيزَانِ مِنْ خَلْقٍ حَسَنٍ».

وعن الرضا علي بن موسى ﷺ عن النبي ﷺ قال: «عَلَيْكُمْ بِحَسَنِ الْخَلْقِ، فَإِنَّ حَسْنَ الْخَلْقِ فِي الْجَنَّةِ لَا مَحَالَةَ. وَإِيَّاكُمْ وَسُوءَ الْخَلْقِ، فَإِنَّ سُوءَ الْخَلْقِ فِي النَّارِ لَا مَحَالَةَ».

﴿فَسَتَنْبَصِرُ وَيُبَصِّصُونَ * بِأَيُّكُمْ الْمَفْتُونُ﴾ أيكم الذي فتن بالجنون. والباء مزيدة. أو بأيكم الجنون، على أن المفتون مصدر، كالمعقول والمجلود. أو بأي الفريقين منكم المجنون، بفريق المؤمنين؟ أم بفريق الكافرين؟ أي: في أيهما يوجد من يستحق هذا الاسم. وهذا تعريض بأبي جهل بن هشام والوليد بن المغيرة وأضاربهما. وهذا كقوله: ﴿سَيَعْلَمُونَ غَدًا مِنَ الْكِتَابِ الْأَشِيرِ﴾^(٣).

(١) الأعراف: ١٩٩.

(٢) المؤمنون: ١.

(٣) القمر: ٦.

﴿إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ﴾ وهم المجانين على الحقيقة. وهم الذين ضلّوا عن سبيله. ﴿وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ﴾ الفائزين بكمال العقل، العاملين بموجبه. فيجازي كلّ بما يستحقّه ويستوجبه.

روي عن السيّد أبي الحمد مهدي بن نزار الحسيني القائني رحمته الله، قال: حدّثنا أبو القاسم عبيد الله بن عبد الله الحسكاني، قال: حدّثنا أبو عبد الله الشيرازي، قال: حدّثنا أبو بكر الجرجرائي، قال: حدّثنا أبو أحمد البصري، قال: حدّثني عمرو بن محمد بن تركي، قال: حدّثنا محمد بن الفضل، قال: حدّثنا محمد بن شعيب، عن عمرو بن شمر، عن دلهم بن صالح، عن الضحّاك بن مزاحم، قال: لما رأت قريش تقديم النبي صلّى الله عليه وآله عليّاً عليه السلام وإعظامه له نالوا من عليّ وقالوا: قد افتن به محمد. فأنزل الله تعالى: ﴿ن وَالْقَلَمِ وَمَا يَسْطُورُونَ﴾. قسم أقسم الله به. ﴿مَا أَنْتَ﴾ يا محمد ﴿بِنِعْمَةِ رَبِّكَ بِمَجْنُونٍ وَإِنَّكَ لَعَلَى خَلْقٍ عَظِيمٍ﴾ يعني: القرآن. إلى قوله: ﴿بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ﴾ وهم النفر الذين قالوا ما قالوا. ﴿وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ﴾ عليّ بن أبي طالب عليه السلام ^(١).

فَلَا تُطْعِ الْمُكَذِّبِينَ ﴿٨﴾ وَذُوَا لَوْ تَذَهْنُ فَيَذْهَبُونَ ﴿٩﴾ وَلَا تُطْعِ كُلَّ حَلَّافٍ مَّهِينٍ ﴿١٠﴾ هَمَّازٍ مَشَاءٍ بِنَمِيمٍ ﴿١١﴾ مَتَاعٍ لِلْخَيْرِ مُعَدٍّ أَيْمٍ ﴿١٢﴾ عُلِّ بَعْدَ ذَلِكَ زَنِيمٍ ﴿١٣﴾ أَنْ كَانَ ذَا مَالٍ وَنَبِينَ ﴿١٤﴾ إِذَا تَلَّى عَلَيْهِ آيَاتُنَا قَالَ أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴿١٥﴾ سَنَسِفُهُ عَلَى الْخُرُطُومِ ﴿١٦﴾

ثم قال سبحانه لنبيه ﷺ تهيباً للتصميم على معاصاتهم: ﴿فَلَا تُطِعِ الْمُكَذِّبِينَ﴾ بتوحيد الله ونبوتك ﴿وَدُّوا لَوْ قُذِّبُوا﴾ لوتلين وتصانع، بأن تدع نهيهم عن الشرك، أو توافقهم فيه أحياناً ﴿فَيَذْهَبُونَ﴾ خبر مبتدأ محذوف، أي: فهم يذهنون، كقوله تعالى: ﴿فَمَنْ يُؤْمِنُ بِرَبِّهِ فَلَا يَخَافُ بَخْسًا﴾^(١). ولهذا رفع ولم ينصب بإضمار «أن» ليكون جواب التمني.

والمعنى: فهم يلاينونك بترك الطعن والموافقة. كما روي أنهم كانوا أرادوه على أن يعبد الله مدة وآلهتهم مدة، ويكفوا عنه غوائلهم.

والفاء للعطف، أي: ودوا التداهن وتمنوه، لكنهم آخروا أذهانهم حتى تدهن. أو للسببية، أي: ودوا لو تدهن، فهم يذهنون حينئذٍ. أو ودوا أذهانك، فهم الآن يذهنون طمعاً في أذهانك.

﴿وَلَا تُطِعْ كُلَّ خَلَفٍ﴾ كثير الحلف في الحق والباطل. وكفى به مزجرة لمن اعتاد الحلف. ومثله قوله تعالى: ﴿وَلَا تَجْعَلُوا اللَّهَ عُرْضَةً لِإِيمَانِكُمْ﴾^(٢). ﴿مَهِينٍ﴾ حقير الرأي. من المهانة، وهي القلة والحقارة. يريد القلة في الرأي والتمييز. وعن ابن عباس: أي: كذاب، لأن الكذاب حقير عند الناس.

﴿هَمَّازٍ﴾ عيَاب، طعان. وعن الحسن: يلوي شذقيه في أقفية الناس. ﴿مُشَاءٍ بِنَمِيمٍ﴾ نقال للحديث على وجه السعاية.

﴿مَنَاعٍ لِلْخَيْرِ﴾ يمنع الناس عن الخير، من الإيمان والإنفاق والعمل الصالح ﴿مُعْتَدٍ﴾ متجاوز في الظلم ﴿أَثِيمٍ﴾ كثير الآثام.

﴿عُقْلٌ﴾ جافٍ، غليظ، شديد الخصومة بالباطل. من: عتله إذا قاده بعنف وغلظة.

(١) الجن: ١٣.

(٢) البقرة: ٢٢٤.

﴿بَعْدَ ذَلِكَ﴾ بعد ما عدّ من المعائب والنقائص ﴿زَيْنِيم﴾ دعيّ ملصق إلى قوم ليس منهم في النسب، أي: مولود على الزنا. من زنمتي الشاة، وهما المتدلّيتان من أذنها وحلقها، لأنهما زائدتان. قال حسان:

وَأَنْتَ زَيْنِيمٌ نَسِطَ فِي آلِ هَاشِمٍ كَمَا نَسِطَ الرَّاقِبُ الْقَدْحُ الْفَرْدُ^(١)
فلما كان الدعيّ زائداً في القوم ليس منهم فهو معلقٌ بغيرهم.

وقيل: هو الوليد بن المغيرة المخزومي كان موسراً، وكان له عشرة من البنين، فكان يقول لهم وللحمته^(٢): من أسلم منكم منعته رفدي. وكان دعيّاً في قريش ليس من سنخهم، ادّعاء أبوه بعد ثمان عشرة من مولده. وقيل: بغت أمّه، ولم يعرف حتّى نزلت هذه الآية.

واعلم أنّ الله سبحانه جعل جفاءه ودعوته أشدّ معاييه، لأنّه إذا جفا وغلظ طبعه قسا قلبه، واجترأ على كلّ معصية. والنطفة إذا خبث خبث الناشئ منها، ومن ثمّ قال رسول الله ﷺ: «لا يدخل الجنّة ولد الزنا، ولا ولده، ولا ولد ولده». وقيل: نزلت في الأخنس بن شريق، أصله من ثقيف، وعداده في زهرة.

﴿أَنْ كَانَ ذَا مَالٍ وَبَنِينَ﴾ إذا تكلّى عليه آياتنا قال أساطير الأولين﴾ أي: كذب بآياتنا حينئذٍ، ونسبها إلى أحاديث الأوائل التي سطرت وكتبت لا أصل لها، لأنّه كان متمولاً مستظهِراً بالمال والبنين من فرط غروره. والعامل في «أن كان» مدلول «قال» الذي هو جواب «إذا»، وهو ما دلّت عليه الجملة من معنى التكذيب، لا نفسه، لأنّ ما بعد الشرط لا يعمل فيما قبله. ويجوز أن يكون علّة لـ«لا تطع» أي: لا

(١) لحسان بن ثابت يخاطب الوليد بن المغيرة بأنّه زينيم، أي: معلق في آل هاشم كزنمتي الشاة. فشبهه بالزنمة وبالقدح المنفرد المعلق خلف الراكب. انظر ديوان حسان (طبعة دار صادر): ٨٩.

(٢) اللّحمة: القرابة.

تطع من هذه معاييه، لأن كان ذا مال وبنين، أي: ليساره وحظه من الدنيا.
 وقرأ ابن عامر وحمزة ويعقوب وأبو بكر: أأن كان، على الاستفهام، غير أن
 ابن عامر برواية هشام جعل الهمزة الثانية بين بين، أي: أأن كان ذا مال كذب، أو
 أطيحه لأن كان ذا مال.

﴿سَنَسِفُهُ﴾ سنعلمه بالكي ﴿عَلَى الْخُرُطُومِ﴾ على الأنف. وقد أصاب أنف
 الوليد جراحة يوم بدر فبقي أثره.

وقيل: هو عبارة عن أن يذله غاية الإذلال، كقولهم: جدع أنفه ورغم أنفه،
 فإن الوجه أكرم موضع في الجسد، والأنف أكرم موضع من الوجه، لتقدمه له، ولذلك
 جعلوه مكان العز والحمية، واشتقوا منه الأنفة، وقالوا: الأنف في الأنف. فعبر
 بالوسم على الخرطوم عن غاية الإذلال والإهانة، لأن السمة على الوجه شين
 وإذلال، فكيف بها على أكرم موضع منه. وفي إشار الخرطوم على الأنف استخفاف
 به واستهانة.

وقيل: معناه: سنعلمه يوم القيامة بعلامة مشوهة يبين بها عن سائر الكفرة،
 كما عادى رسول الله ﷺ عداوة بان بها عنهم.
 وقيل: إن الخرطوم الخمر، سئيت به لأنها تطير في الخياشيم. فالمعنى:
 سنحده على شربها. وهو تعسف.

إِنَّا بَلَوْنَاهُمْ كَمَا بَلَوْنَا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ إِذْ أَقْسَمُوا لَيَصْرِمُنَّهَا مُصْبِحِينَ
 ﴿١٧﴾ وَلَا يَسْتَشْنُونَ ﴿١٨﴾ فَطَافَ عَلَيْهَا طَائِفٌ مِّن رَّبِّكَ وَهُمْ نَائِمُونَ ﴿١٩﴾
 فَأَصْبَحَتْ كَالصَّرِيمِ ﴿٢٠﴾ فَتَنَادَوْا مُصْبِحِينَ ﴿٢١﴾ أَنِ اغْدُوا عَلَى حَرْثِكُمْ
 إِن كُنتُمْ صَارِمِينَ ﴿٢٢﴾ فَانْطَلَقُوا وَهُمْ يَتَخَفَتُونَ ﴿٢٣﴾ أَن لَّا يَدْخُلَنَّهَا

الْيَوْمَ عَلَيْكُمْ مَسْكِينٌ ﴿٢٤﴾ وَغَدُوا عَلَى حَرْدٍ قَادِرِينَ ﴿٢٥﴾ فَلَمَّا رَأَوْهَا
 قَالُوا إِنَّا لَضَالُّونَ ﴿٢٦﴾ بَلْ نَحْنُ مَحْرُومُونَ ﴿٢٧﴾ قَالَ أَوْسَطُهُمْ أَلَمْ أَقُلْ
 لَكُمْ لَوْلَا تُسَبِّحُونَ ﴿٢٨﴾ قَالُوا سُبْحَانَ رَبِّنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ ﴿٢٩﴾ فَأَقْبَلَ
 بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَلَكَّوْمُونَ ﴿٣٠﴾ قَالُوا يَا وَلَدُنَا إِنَّا كُنَّا طَاغِينَ ﴿٣١﴾
 عَسَى رَبَّنَا أَنْ يُبدِّلَنَا خَيْرًا مِنْهَا إِنَّا إِلَى رَبِّنَا رَاغِبُونَ ﴿٣٢﴾ كَذَلِكَ الْعَذَابُ
 وَلَ الْعَذَابُ الْآخِرَةُ أَكْبَرُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴿٣٣﴾

﴿إِنَّا بَلَّوْنَاهُمْ﴾ بلونا أهل مكة بالقحط والجوع بدعوة رسول الله ﷺ ﴿كَمَا
 بَلَّوْنَا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ﴾ يريد بستاناً كان دون صنعاء بفرسخين، وكان لرجل صالح،
 وكان ينادي الفقراء وقت الصرام^(١)، ويترك لهم ما أخطأه المنجل، وألقته الريح، وما
 بقي على البساط الذي يبسط تحت النخلة، فيجتمع لهم شيء كثير، فلما مات قال
 بنوه: إن فعلنا ما كان يفعل أبونا ضاق علينا الأمر، فحللوا: ليصرمتها وقت الصباح
 خفية عن المساكين، كما قال:

﴿إِذَا أَقْسَمُوا لَيَصْرِمُنَّهَا مُصْبِحِينَ﴾ ليقطعنها داخلين في الصباح مبكرين
 ﴿وَلَا يَسْتَفْتِنُونَ﴾ ولا يقولون: إن شاء الله. وإنما ساء استثناء، وإنما هو شرط، لأنه
 يؤدي مؤدًى الاستثناء، من حيث إن معنى قولك: لأخرجنَّ إن شاء الله، ولا أخرج
 إلا أن يشاء الله، واحد. ولما فيه من الإخراج، غير أن المخرج به خلاف المذكور.

والمخرج بالاستثناء عنه.

﴿فَطَافَ عَلَيْهَا﴾ على الجنة ﴿طَافٌ مِنْ رَبِّكَ﴾ مبتدأ منه ﴿وَهُمْ نَائِمُونَ﴾
﴿فَاصْبَحَتْ كَالصَّرِيمِ﴾ كالبلستان الذي صرم ثماره، أي: المقطوع بحيث لم يبق فيه
شيء. فعيل بمعنى مفعول.

وقيل: الصريم اسم الليل والنهار. سميا به لأن كلا منهما ينصرم عن صاحبه.
فالمعنى: كالليل باحتراقها واسودادها، أي: احترقت فاسودت. أو كالنهار
بإبيضاضها من فرط اليبس، أي: يبست وزهبت خضرتها، ولم يبق منها شيء. من
قولهم: يَبُضُّ الاناء إذا فَرَّغَهُ. وقيل: الصريم الرمال. سميت به لانقطاعها.

﴿فَتَنَادَوْا صَبِّحِينَ﴾ أي: نادى بعضهم بعضاً حال كونهم داخلين في الصباح
﴿إِنِ اغْدُوا عَلَىٰ حَزْبِكُمْ﴾ أي: اخرجوا، أو بأن اخرجوا إليه غدوة. وتعدي الفعل
به «على» إما لتضمنه معنى الإقبال، كقولهم: يغدى عليه بالجفنة ويراح، أي: فأقبلوا
على حرككم باكربين. أو لتشبيه الغدو للصرام بغدو العدو المتضمن لمعنى
الاستيلاء. كما يقال: غدا عليهم العدو. ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ قاطعين له.

﴿فَانْطَلَقُوا وَهُمْ يَتَخَفَتُونَ﴾ يتشاورون فيما بينهم. وخفت وخفي وخفد
بمعنى الكتم. ومنه: الخفدود للخفّاش. ﴿أَنْ لَا يَدْخُلْنَهَا الْيَوْمَ عَلَيْكُمْ مَسْكِينٌ﴾ «أن»
مفسرة. والمراد بنهي المسكين عن الدخول المبالغة في النهي عن تمكنه من
الدخول، أي: لا تمكنوه من الدخول حتى يدخل، كقولك: لا أرينك هاهنا.

﴿وَعُدُّوا عَلَىٰ حَزَبٍ قَابِرِينَ﴾ وخرجوا غدوة قادرين على نكد - أي: على منع
الخير - لا غير، عاجزين عن النفع. من: حاردت السنة، إذا لم يكن فيها مطر.
وحاردت الإبل، إذا منعت درّها.

والمعنى: أنهم عزموا أن يتنكّدوا على المساكين ويحرموهم وهم قادرون
على نفعهم، فعدّوا بحال فقر وذهاب مال لا يقدرّون فيها إلا على النكد والحرمان.

وذلك أَنَّهُم طلبوا حرمان المساكين، فتعجّلوا الحرمان والمسكنة. أو غدوا على محاردة جَنَّتِهِمْ وذهاب خيرها قادرين على إصابة خيرها ومنافعها، أي: غدوا حاصلين على الحرمان مكان الانتفاع. أو لما قالوا: اغدوا على حرثكم وقد خبثت نِيَّتُهُمْ عاقبهم الله تعالى، بأن حاردت جَنَّتُهُمْ وحرموها، فلم يغدوا على حرث، وإنما غدوا على حرد.

و«قادرين» على عكس الكلام للتهكّم. أي: قادرين على ما عزموا عليه من الصرام وحرمان المساكين. وعلى هذا «على حرد» ليس بصلة «قادرين». وقيل: الحرد بمعنى الحَرَد، أي: لم يقدروا إلا على حنق وغضب بعضهم على بعض، كقوله: ﴿يَتَلَاوُمُونَ﴾^(١).

وقيل: الحرد القصر والسرعة. يقال: حردت حردك. قال:

أقبل سيل جاء من أمر الله يحرد حرد الجَنَّةِ المغلَّةِ^(٢)

يعني: وغدوا قاصدين إلى جَنَّتِهِمْ بسرعة ونشاط، قادرين عند أنفسهم، يقولون: نحن نقدر على صرامها وزَيٍّ^(٣) منفعتها عن المساكين.

وقيل: حرد علم للجَنَّةِ، أي: غدوا على تلك الجَنَّةِ قادرين على صرامها عند أنفسهم، أو مقدّرين أن يتمّ لهم مرادهم. من الصرام والحرمان. كلّ ذلك نقلت عن الكشّاف^(٤).

﴿فَلَمَّا رَأَوْهَا قَالُوا﴾ في بديهة وصولهم ﴿إِنَّا لَضَالُّونَ﴾ طريق جَنَّتِنَا، وما هي بها ﴿بَلْ نَحْنُ﴾ أي: بعد ما تأملوا وعرفوا أَنَّهَا هي ﴿مَخْرُومُونَ﴾ حرمانا

(١) القلم: ٣٠.

(٢) يصف الشاعر سيلاً بالكثرة. يقول: جاء سيل من عند الله، يسرع إسراع الجَنَّةِ المغلَّةِ، أي: كثيرة الغلَّة والخير. وإسراع الجَنَّةِ - أي: البستان -: ظهور خيرها في زمن يسير.

(٣) زَوَى يَزْوِي زَيّاً الشيء: منعه.

(٤) الكشّاف: ٤ - ٥٩٠ - ٥٩١.

خيرها، لجنائتنا على أنفسنا.

﴿قَالَ أَوْسَطُهُمْ﴾ أعدلهم رأياً وخيرهم. من قولهم: هو من سطة خيار قومه، وأعطني من سطات مالك. ومنه. قوله تعالى: ﴿أُمَّةٌ وَسَطًا﴾^(١). وقيل: أوسطهم سناً. ﴿إِنَّمَا أَقْبَلُ لَكُمْ لَوْلَا تُسَبِّحُونَ﴾ لولا تذكرون الله وتوبون إليه من خبث نيتكم. وقد روي: أَنَّهُ قَالَ أَوْسَطُهُمْ حين عزموا على ذلك: اذكروا الله وانتقامه من المجرمين، وتوبوا عن هذه العزيمة الخبيثة من فوركم، وسارعوا إلى حسم شرّها قبل حلول النقمة. فمضوه، فعيرهم. والدليل عليه قوله: ﴿قَالُوا﴾ اعترافاً بظلمهم في منع المعروف ﴿سُبْحَانَ رَبِّنَا﴾ نزهناه عن الظلم، فلم يفعل بنا ما فعله ظلاماً ﴿إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ﴾ فتكلّموا بما كان يدعوهم إلى التكلّم به على أثر مقارفة الخطيئة، ولكن بعد خراب البصرة.

وقيل: المراد بالتسبيح الاستثناء، لتشاركهما في معنى التعظيم لله، لأنّ الاستثناء تفويض إليه، والتسبيح تنزيه له، وكلّ واحد من التفويض والتنزيه تعظيم. وعن الحسن: هو الصلاة. كأنهم كانوا يتوانون في الصلاة، وإلّا لنتهم عن الفحشاء والمنكر، ولكانت لهم لطفاً في أن يستثنوا ولا يحرموا.

﴿فَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَلَوُمُونَ﴾ يلوم بعضهم بعضاً، فإنّ منهم من أشار بذلك، ومنهم من استصوبه، ومنهم من سكت راضياً، ومنهم من أنكره.

﴿قَالُوا يَا وَيْلَنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ﴾ متجاوزين حدود الله. والويل: المكروه الشديد الشاقّ على النفس.

فتابوا وندموا ورجعوا إلى الله، ثم قالوا: ﴿عَسَى رَبُّنَا أَنْ يُبَدِّلَنَا خَيْرًا مِنْهَا﴾ لعلّ الله يخلّف علينا، ويولينّا خيراً من الجنّة التي هلكت ببركة التوبة والاعتراف بالخطيئة. وقد روي: أَنَّهُمْ لَمَّا تَابُوا أَبَدَلُوا خَيْرًا مِنْهَا. وعن ابن مسعود: بلغني أَنَّهُمْ أَخْلَصُوا وعرف الله منهم الصدق، فأبدلهم بها جنّة يقال لها: الحيوان، فيها عنب

يحمل البغل منه عنقوداً.

﴿إِنَّا إِلَىٰ رَبِّنَا رَاغِبُونَ﴾ راجون العفو، طالبون منه الخير. و«إلى» لانتهاه الرغبة، أو لتضمنها معنى الرجوع.

﴿تَذَكُّرُكَ الْعَذَابِ﴾ مثل ذلك العذاب الذي بلونا به أهل مكّة وأصحاب الجنة العذاب في الدنيا ﴿وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَكْبَرُ﴾ أشدّ وأعظم منه ﴿لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾ لاحترزوا عما يؤدّيههم إلى العذاب.

إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ عِندَ رَبِّهِمْ جَنَّاتٍ النَّعِيمِ ﴿٣٤﴾ أَفَنَجْعَلُ الْمُسْلِمِينَ
كَالْمُجْرِمِينَ ﴿٣٥﴾ مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ ﴿٣٦﴾ أَمْ لَكُمْ كِتَابٌ فِيهِ
تَدْرُسُونَ ﴿٣٧﴾ إِنَّ لَكُمْ فِيهِ لَمَا يَخَيَّرُونَ ﴿٣٨﴾ أَمْ لَكُمْ أَيْمَانٌ عَلَيْنَا بِاللُّغَةِ
إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ إِنَّ لَكُمْ لَمَا تَحْكُمُونَ ﴿٣٩﴾ سَلِّمُوا لَهُمْ بِذَلِكَ زَعِيمٌ ﴿٤٠﴾
أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ فَلْيَأْتُوا بِشُرَكَائِهِمْ إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ ﴿٤١﴾ يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ
سَاقٍ وَيُدْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ ﴿٤٢﴾ خَاشِعَةً أَبْصَارُهُمْ
تَرْهَقُهُمْ ذِلَّةٌ وَقَدْ كَانُوا يُدْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ وَهُمْ سَالِمُونَ ﴿٤٣﴾ فَذَرْنِي وَمَنْ
يَكْذِبُ بِهَذَا الْحَدِيثِ سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٤٤﴾ وَأُمْلِي لَهُمْ
إِنَّ كَيْدِي مَتِينٌ ﴿٤٥﴾

ولمّا ذكر سبحانه ما أعدّه في الآخرة للكافرين، عبّبه بذكر ما وعده للمتّقين،

فقال:

﴿إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ عِندَ رَبِّهِمْ﴾ أي: في الآخرة، أو في جوار القدس ﴿جَنَّاتٍ
النَّعِيمِ﴾ جنّات ليس فيها إلّا النّعم الخالص.

روي: أنّ المجرمين كانوا يقولون: إن صحّ أنّا نبعث كما يزعم محمّد ومن
معه لم يفضلونا، بل نكون أحسن حالاً منهم كما نحن عليه في الدنيا. فأنكر الله
تعالى ذلك عليهم بقوله: ﴿أَفَنَجْعَلُ الْمُسْلِمِينَ كَالْمُجْرِمِينَ﴾ أي: لا نجعل المسلمين
كالمشركين في الجزاء والثواب.

﴿مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ﴾ التفات فيه تعجّب من حكمهم، وتهجين وتوبيخ
لهم، واستبعاد له، وإشعار بأنّ هذا من اختلال فكرهم واعوجاج رأيهم. ومعناه: أيّ
شيء يحملكم على تفضيل الكفّار حتّى صار سبباً لإصراركم على الكفر؟ ولا
يحسن في الحكمة التسوية بين الأولياء والأعداء في دار الجزاء، فضلاً عن تفضيل
الأعداء على الأولياء.

﴿أَمْ لَكُمْ كِتَابٌ﴾ من السماء ﴿فِيهِ تَذَرُوسُونَ﴾ تقرأون. ﴿إِنْ لَكُمْ فِيهِ لَمَآ
تَخْيَرُونَ﴾ إنّ لكم ما تختارونه وتشتهونه. يقال: تخيّر الشيء واختاره، أخذ خيره.
ونحوه: تنخله وانتخله^(١) إذا أخذ من خوله. وأصل الكلام: تدرسون أنّ لكم ما
تتخيرون، بفتح «أنّ» لأنّه المدروس، فلما جيء باللام كسرت. ويجوز أن يكون
حكاية للمدروس، كقوله: ﴿وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ * سَلَامٌ عَلَى نُوحٍ﴾^(٢) أو
استئنافاً.

﴿أَمْ لَكُمْ أَيْمَانٌ عَلَيْنَا﴾ عهود مؤكّدة بالإيمان ﴿بِالْفَلَقِ﴾ متناهية في التوكيد.

(١) تنخل وانتخل الشيء: صفّاه واختاره وأخذ أفضله.

(٢) الصافات: ٧٨ - ٧٩.

يقال: لفلان عليّ يمين بكذا، إذا ضمنته منه وحلفت له على الوفاء به. يعني: أم ضمناً منكم وأقسمنا لكم بأيمان مغلظة متناهية في التوكيد.

﴿إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ﴾ متعلق بالمقدّر في «لكم» أي: ثابتة لكم علينا إلى يوم القيامة، لا نخرج عن عهدها حتّى نحكمكم في ذلك اليوم وأعطيناكم ما تحكمون. أو «بالغة» أي: أيمان تبلغ ذلك اليوم وتنتهي إليه، وافرة لم تبطل منها يمين إلى أن يحصل المقسم عليه من التحكيم.

فقوله: ﴿إِنَّكُمْ لَمَّا تَحْكُمُونَ﴾ جواب القسم، لأنّ معنى «أم لكم أيمان علينا»: أم أقسمنا لكم.

ثم قال لنبينه ﷺ إلزاماً للكفرة بما قالوه:

﴿سَلِّطْهُمْ أَيْهُهُمْ بِذَلِكَ﴾ الحكم ﴿زَعِيمٌ﴾ أي: قائم به وبالاحتجاج لصحته، كما يقوم الزعيم المتكلم عن القوم المتكفل بأموالهم.

﴿أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ﴾ ناس يشاركونهم في هذا القول، ويوافقونهم عليه، ويذهبون مذهبهم فيه ﴿فَلْيَأْتُوا بِشُرَكَائِهِمْ إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ﴾ في دعوهم. يعني: أن أحداً لا يسلم لهم هذا، ولا يساعدهم عليه، كما أنّه لا كتاب لهم ينطق به، ولا عهد لهم به عند الله، ولا زعيم لهم يقوم به.

وقد نبّه سبحانه في هذه الآيات على نفي جميع ما يمكن أن يتشبّثوا به من عقل أو نقل يدلّ عليه، لاستحقاق أو وعد أو محض تقليد على الترتيب، تنبيهاً على مراتب النظر، وتزييفاً لما لا سند له.

وقيل: المعنى: أم لهم شركاء - يعني: الأصنام - يجعلونهم مثل المؤمنين في الآخرة؟ كأنه لما نفى أن تكون التسوية من الله، نفى بهذا أن تكون ممّا يشركون الله به.

﴿يَوْمَ يُخْشَفُ عَنْ سَاقٍ﴾ ناصب الظرف «فليأتوا». أو إضمار: اذكر. أو

التقدير: يوم يكشف عن ساق كان كيت وكيت، فحذف للتهويل البليغ. والمعنى: يوم يشتد الأمر ويصعب الخطب، فإن كشف الساق مثل في ظهور اشتداد الأمر وصعوبة الخطب. وأصله: تشمير المخدرات عن سوقهن^(١) في الهرب. وتشمير الرجل إذا وقع في أمر عظيم يحتاج إلى الجِدِّ فيه، فيشمر عن ساقه. قال حاتم: أخو الحرب إن عضت به الحرب عضها وإن شمرت عن ساقها الحرب شمرت فاستعير عن الساق في موضع الشدة من غير كشف الساق حقيقة، كما تقول للأقطع الشحيح: يده مغلوله، ولا يد تم ولا غل، وإنما هو مثل في البخل. وأما من شبه فلقله نظره في علم البيان. والذي غره حديث ابن مسعود: «يكشف الرحمن عن ساقه، فأما المؤمنون فيخرون سجداً، وأما المنافقون فتكون ظهورهم طبقاً طبقاً، كأن فيها سفايد»^(٢). ومعناه: يشتد أمر الرحمان ويتفاقم هوله، وهو الفزع الأكبر يوم القيامة. وليس معنى حديثه على ظاهره، لأن هذا موافق لمذهب المشبهة الذين كانوا من أعظم الكفار والملاحدة. وأيضاً على هذا الوجه الظاهر من حق الساق أن تعرف، لأنها ساق مخصوصة معهودة عنده، وهي ساق الرحمن.

أو معنى الآية: يوم يكشف عن أصل الأمر وحقيقته بحيث يصير عياناً. مستعار من ساق الشجر وساق الإنسان. وتنكيره للتهويل أو للتعظيم. كأنه قيل: يشتد الخطب يوم يقع أمر فظيع هائل وشدة عظيمة. ﴿وَيُذْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ﴾ أي: يقال لهم: اسجدوا على وجه التوبيخ على تركهم السجود في الدنيا إن كان اليوم يوم القيامة، أو يدعون إلى الصلوات إن كان وقت النزاع ﴿فَلَا يَسْتَطِيعُونَ﴾ لذهاب وقته، أو زوال القدرة عليه.

(١) جمع: ساق.

(٢) سفايد جمع سَفُود، وهي: حديدة يشوى عليها اللحم.

وقيل: معناه: أنَّ شِدَّةَ الأمر وصعوبة حال ذلك اليوم تدعوهم إلى السجود، وإن كانوا لا ينتفعون به، وليس أنهم يؤمرون به. وهذا كما يفرغ الإنسان إلى السجود إذا أصابه هول من أهوال الدنيا.

وعن ابن مسعود: تعقم أصلابهم، أي: تردّ عظاماً بلا مفاصل، لا تشني عند الرفع والخفض، فلا يستطيعون السجود. وفي الحديث: «تبقى أصلابهم طبقاً واحداً» أي: فقارة واحدة.

﴿خَاشِعَةً أَبْصَارُهُمْ تَرْهُقُهُمْ ذِلَّةٌ﴾ تلحقهم ذلّة. ثم علّل ذلك بقوله: ﴿وَقَدْ كَانُوا يَدْعُونَ إِلَى السُّجُودِ﴾ في الدنيا، أو زمان الصّحة ﴿وَهُمْ سَالِمُونَ﴾ سالموا الأصلاب والمفاصل، متمكّنون منه، مزاحوا العلل فيه. يعني: أنهم كانوا يؤمرون بالصلاة في الدنيا فلم يفعلوا.

وروي عن أبي جعفر وأبي عبد الله عليهما السلام أنهما قالوا: «في هذه الآية أفهم القوم، ودخلتهم الهيبة، وشخصت الأبصار، وبلغت القلوب الحناجر، لما رهبهم من الندامة والخزي والمذلة، وقد كانوا يدعون إلى السجود وهم سالمون، أي: يستطيعون الأخذ بما أمروا به، والترك لما نهوا عنه، ولذلك ابتلوا».

ثم قال تسلية لرسوله وتهديداً للمكذّبين: ﴿فَذَرْنِي وَمَنْ يُكَذِّبُ بِهِذَا الْخَبَرِ﴾ كلّه إليّ، فإني أكفيكه. والمعنى: حسبي مجازياً لمن يكذب بالقرآن، فلا تشغل قلبك بشأنه، وتوكل عليّ في الانتقام منه. ﴿سَنَسْتَدْرِجُهُمْ﴾ سندينهم من العذاب درجة درجة، بالإمهال وإدامة الصّحة وازدياد النعمة، فإن استدرج الله العصاة أن يرزقهم الصّحة والنعمة، فيجعلوا رزق الله ذريعة إلى ازدياد الكفر والمعاصي، ثم يجزيهم ﴿مِنْ خَيْرٍ لَا يَغْلِبُونَ﴾ من الجهة التي لا يشعرون أنه استدرج، وهو الإنعام عليهم، لأنهم حسبوه تفضيلاً لهم على المؤمنين، وهو سبب لهلاكهم.

﴿وَأَمْلِي لَهُمْ﴾ أمهلهم ليزدادوا إثماً. ولا شبهة أن الصّحة والرزق والمدّ في

العمر إحسان من الله وإفضال، يوجب عليهم الشكر والطاعة، ولكنهم يجعلونه سبباً في الكفر باختيارهم، فلما تدرجوا به إلى الهلاك وصف المنعم بالاستدراج. ﴿إِنَّ كَيْدِي مَقِينٌ﴾ لا يدفع بشيء. وسُمِّيَ إنعامه وتمكينه كيداً، كما سُمِّيَ استدراجاً، لأنه في صورة الكيد، حيث كان سبباً للتورط في الهلكة.

وعن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال: «إذا أحدث العبد ذنباً جدد له نعمة، فيدع الاستغفار، فهو الاستدراج».

أَمْ تَسْأَلُهُمْ أَجْرًا فَهُمْ مِنْ مَغْرَمٍ مُثْقَلُونَ ﴿٤٦﴾ أَمْ عِنْدَهُمُ الْغَيْبُ فَهُمْ يَكْتُمُونَ ﴿٤٧﴾ فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ وَلَا تَكُنْ كَصَاحِبِ الْحُوتِ إِذْ نَادَى وَهُوَ مَكْظُومٌ ﴿٤٨﴾ لَوْلَا أَنْ تَدَارَكَهُ نِعْمَةٌ مِنْ رَبِّهِ لُنْبَذَ بِالْعَرَاءِ وَهُوَ مَذْمُومٌ ﴿٤٩﴾ فَاجْبَاهُ رَبُّهُ فَجَعَلَهُ مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿٥٠﴾

ثم خاطب سبحانه النبي ﷺ، فقال على وجه التوبيخ للكفار، عطفاً على قوله: «أَمْ لَكُمْ كِتَابٌ فِيهِ تَدْرُسُونَ».

﴿أَمْ تَسْأَلُهُمْ أَجْرًا﴾ على الإرشاد ﴿فَهُمْ مِنْ مَغْرَمٍ﴾ من غرامة ﴿مُثْقَلُونَ﴾ بحملها، فيعرضون عنك.

﴿أَمْ عِنْدَهُمُ الْغَيْبُ﴾ اللوح، أو المغيبات ﴿فَهُمْ يَكْتُمُونَ﴾ منه ما يحكمون به، ويستغنون به عن علمك، أي: لم تطلب منهم على الهداية والتعليم أجراً، فيثقل عليهم حمل الغرامات في أموالهم، فيثبّطهم ذلك عن الإيمان.

ولما كان عدم انقيادهم لك لا يكون إلا لفرط عنادهم وتوغلهم في مكابرتهم ولجاجهم ﴿فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ﴾ وهو إمهالهم، وتأخير نصرتك عليهم ﴿وَلَا تَكُنْ كَصَاحِبِ الْحُوتِ﴾ يعني: يونس عليه السلام في استعجال عقاب قومه ﴿إِذْ نَادَى﴾ رَبَّهُ فِي

بطن الحوت، وهو قوله: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ﴾^(١). ﴿وَهُوَ مَكْظُومٌ﴾ مملوء غيظاً. من: كظم السقاء إذا ملاه. والمعنى: لا يوجد منك ما وجد منه من الضجر والمغاضبة، فتبتلي ببلائه.

﴿لَوْ لَا أَنْ تَدَارِكُهُ نِغْمَةٌ مِنْ رَبِّهِ﴾ لولا أن أدركته رحمة من ربه، من إجابة دعائه، وقبول توبته عن ترك الأولى، وتخليصه من بطن الحوت. وحسن تذكير الفعل للفصل. ﴿لَتُنَبِّذَ بِالْعَرَاءِ﴾ بالأرض العارية الخالية عن الأشجار ﴿وَهُوَ مَذْمُومٌ﴾ ملیم مطرود عن الرحمة والكرامة. وهو حال يعتمد عليها الجواب، لأنها المنفية دون النبذ، لأنه كان واقعاً. ولو كان بغير اعتماد لكان النبذ منفياً، لكنه واقع. يعني: أن حاله كانت على خلاف الذم حين نبذ بالعراء، ولولا توبته لكانت حاله على الذم.

﴿فَاجْتَنَبَاهُ رَبُّهُ﴾ بأن جمعه إليه، وقربه بالتوبة عليه، كما قال: ﴿ثُمَّ اجْتَنَبَاهُ رَبُّهُ فَتَابَ عَلَيْهِ وَهَدَى﴾^(٢). أو بأن ردّ الوحي إليه. أو استنبأه إن صحَّ أنه لم يكن نبياً قبل هذه الواقعة. ﴿فَجَعَلَهُ مِنَ الصَّالِحِينَ﴾ من الكاملين في الصلاح، بأن عصمه من أن يفعل ما تركه أولى. أو من الأنبياء. والآية نزلت حين هم رسول الله ﷺ أن يدعو على ثقيف. وقيل: بأحد حين حلّ به ما حلّ، فأراد أن يدعو على المنهزمين.

وَأَنَّ يَكَادُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَيُرْلَقُونَكَ بِأَبْصَارِهِمْ لَمَّا سَمِعُوا الذِّكْرَ وَيَقُولُونَ إِنَّهُ لَمَجْنُونٌ ﴿٥١﴾ وَمَا هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ ﴿٥٢﴾

وروي: أنه كان في بني أسد عيانون^(٣). فأراد بعضهم أن يعين رسول الله، وكان الرجل منهم يتجوع ثلاثة أيام، فلا يمرّ به شيء فيقول فيه: لم أر كاليوم مثله

(١) الأنبياء: ٨٧.

(٢) طه: ١٢٢.

(٣) العيّان: الشديد الإصابة بالعين.

إِلَّا عَانَهُ وَصَرَعَهُ. فَأَرَادَ بَعْضُ الْعَيَّانِينَ عَلَى أَنْ يَقُولَ فِي رَسُولِ اللَّهِ بِمَثَلِ هَذَا الْقَوْلِ، فَقَالَ لَهُ حِينَ قَرَأَهُ: لَمْ أَرْ كَالْيَوْمِ رَجُلًا مِثْلَهُ، فَعَصَمَهُ اللَّهُ. فَتَرَلْتُ:

﴿وَأِنْ يَكَادُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَيُزْلِقُونَكَ بِأَبْصَارِهِمْ﴾ بِأَنْ يَصِيبُوكَ بِالْعَيْنِ. «وَأِنْ»

هِيَ الْمُخَفَّفَةُ، وَاللَّامُ دَلِيلُهَا. وَفِي الْحَدِيثِ: «إِنَّ الْعَيْنَ لَتَدْخُلُ الرَّجُلَ الْقَبْرَ، وَالْجَمْلُ الْقَدْرُ». وَيَكُونُ ذَلِكَ مِنْ خَصَائِصَ بَعْضِ النَفُوسِ، فَإِنَّهُ غَيْرُ مَمْتَنِعٍ أَنْ يَكُونَ اللَّهُ تَعَالَى أَجْرَى الْعَادَةِ بِصَحَّةِ ذَلِكَ لَضَرْبِ مِنَ الْمَصْلَحَةِ، وَعَلَيْهِ إِجْمَاعُ الْمُفَسِّرِينَ، وَجَوَّزَهُ الْعُقَلَاءُ، فَلَا مَانِعَ مِنْهُ.

وَجَاءَ فِي الْخَبَرِ: «أَنَّ أَسْمَاءَ بِنْتَ عَمِيْسٍ قَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ بَنِي جَعْفَرٍ تَصِيبُهُمُ الْعَيْنُ أَفَأَسْتَرْقِي لَهُمْ؟ قَالَ: نَعَمْ، فَلَوْ كَانَ شَيْءٌ يَسْبِقُ الْقَدْرَ لَسَبَقَهُ الْعَيْنُ».

وَعَنِ الْحَسَنِ: دَوَاءُ الْإِصَابَةِ بِالْعَيْنِ أَنْ تَقْرَأَ هَذِهِ الْآيَةَ.

وَقْرَأَ نَافِعٌ: لَيُزْلِقُونَكَ. مِنْ: زَلَقْتُهُ فَزَلِقَ، كَحَزَنْتُهُ فَحَزَنَ.

﴿لَمَّا سَمِعُوا الذُّكْرَ﴾ أَيِ: الْقُرْآنِ. وَعَنِ الزَّجَّاجِ: مَعْنَى الْآيَةِ: أَنَّهُمْ مِنْ شِدَّةِ

تَحْدِيقِهِمْ وَحِدَّةِ نَظَرِهِمْ إِلَيْكَ شَرَّارًا^(١) بَعِیُونَ الْعِدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ، بِحَيْثُ يَكَادُونَ يَزْلُقُونَ قَدَمَكَ، أَوْ يَهْلِكُونَكَ عِنْدَ تِلَاوَةِ الْقُرْآنِ وَالِدَعَاءِ إِلَى التَّوْحِيدِ، حَسَدًا عَلَى مَا أُوتِيَتْ مِنَ النُّبُوَّةِ وَالْكِتَابِ. مِنْ قَوْلِهِمْ: نَظَرَ إِلَيَّ نَظْرًا يَكَادُ يَصْرَعُنِي وَيَكَادُ يَأْكُلُنِي، أَيِ: لَوْ أَمَكَّنَهُ بِنَظَرِهِ الصَّرْعَ وَالْأَكْلَ لَفَعَلَهُ. ﴿وَيَقُولُونَ إِنَّهُ لَمَجْنُونٌ﴾ حَيْرَةً فِي أَمْرِهِ وَتَغْيِيرًا عَنْهُ، وَإِلَّا فَقَدْ عَلِمُوا أَنَّهُ أَعْقَلُهُمْ.

وَلَمَّا نَسَبُوا الْجَنُونَ إِلَيْهِ لِأَجْلِ الْقُرْآنِ، بَيَّنَّ أَنَّهُ ذَكَرَ عَامًّا، لَا يَدْرِكُهُ وَلَا يَتَعَاطَاهُ إِلَّا مَنْ كَانَ أَكْمَلَ النَّاسِ عَقْلًا وَأَمْتَنَهُمْ رَأْيًا، فَقَالَ: ﴿وَمَا هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ﴾ ذَكَرَ عَامًّا وَمَوْعِظَةً تَامَّةً، فَكَيْفَ يَجَنُّنُ مَنْ جَاءَ بِمِثْلِهِ؟!

(١) شَرَّ الرَّجُلِ وَإِلَيْهِ: نَظَرَ إِلَيْهِ بِجَانِبِ عَيْنِهِ مَعَ إِعْرَاضٍ أَوْ غَضَبٍ.

سورة الحاقة

مَكِّيَّة. وهي إحدى وخمسون آية.

أبي بن كعب عن النبي ﷺ قال: «ومن قرأ سورة الحاقة حاسبه الله حساباً يسيراً».

وروى جابر الجعفي عن أبي جعفر عليه السلام قال: «أكثرُوا من قراءة الحاقة، فإنَّ قراءتها في الفرائض من الإيمان بالله ورسوله، ولم يسلب قارئها دينه حتَّى يلقي الله».

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْحَاقَّةُ ﴿١﴾ مَا الْحَاقَّةُ ﴿٢﴾ وَمَا أَذْرَاكَ مَا الْحَاقَّةُ ﴿٣﴾ كَذَبْتُ
ثُمُودَ وَعَادٌ بِالْقَارِعَةِ ﴿٤﴾ فَأَمَّا ثُمُودُ فَأُهْلِكُوا بِالطَّاغِيَةِ ﴿٥﴾ وَأَمَّا عَادٌ
فَأُهْلِكُوا بِرِيحٍ صَرْصَرٍ عَاتِيَةٍ ﴿٦﴾ سَخَّرَهَا عَلَيْهِمْ سَبْعَ لَيَالٍ وَثَمَانِيَةَ أَيَّامٍ
خُسُوفًا فَتَرَى الْقَوْمَ فِيهَا صَرْعَى كَأَنَّهُمْ أُغْبَازُ نَخْلٍ خَاوِيَةٍ ﴿٧﴾ فَهَلْ تَرَى
لَهُمْ مِّنْ بَاقِيَةٍ ﴿٨﴾ وَجَاءَ فِرْعَوْنُ وَمَنْ قَبْلَهُ وَالْمُؤْتَفِكَاتُ بِالْخَاطِئَةِ ﴿٩﴾
فَاصْصُرْ رَسُولَ رَبِّهِمْ فَأَخَذَهُمْ أَخْذَةً رَّابِيَةً ﴿١٠﴾

ولمّا ذكر في آخر سورة القلم حديث القيامة ووعيد الكفّار، افتح هذه السورة بذكر القيامة أيضاً وأحوال أهل النار، فقال:

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّخِمنِ الرَّحِيمِ الْحَاقَّةُ﴾ أي: الساعة. أو الحالة التي يحقّ وقوعها، ويجب مجيئها. أو التي تقع فيها حوائق الأمور، من الحساب والثواب والعقاب. أو التي تحقّ فيها الأمور، أي: تعرف على الحقيقة. من قولك: لا أحقّ هذا، أي: لا أعرف حقيقته. جعل الفعل لها، وهو لأهلها، على الإسناد المجازي. وهي مبتدأ خبرها ﴿مَا الْحَاقَّةُ﴾ وأصله: ما هي؟ أي: أي شيء هي؟ على التعظيم لشأنها والتهويل لها. فوضع الظاهر موضع المضمّر، لأنّه أهول لها.

ثمّ زاد في تهويلها، فقال: ﴿وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْحَاقَّةُ﴾ أي: أي شيء أعلمك ما هي؟ أي: أنك لا تعلم كنهها، فإنّها أعظم من أن تبلغها دراية أحد. و«ما» مبتدأ وخبره «أدراك»، معلق عنه لتضمّنه معنى الاستفهام. قال الثوري: يقال للمعلوم: وما أدريك، ولما ليس بمعلوم: وما يدريك، في جميع القرآن. وإنّما قال لمن يعلمها: وما أدراك، لأنّه إنّما يعلمها بالصفة.

ولمّا ذكرها وفخّمها أتبع ذلك ذكر من كذب بها، وما حلّ بهم بسبب التكذيب، تذكيراً لأهل مكّة، وتخويفاً لهم من عاقبة تكذيبهم، فقال:

﴿كَذَّبَتْ ثَمُودُ﴾ قوم صالح ﴿وَعَادُ﴾ قوم هود ﴿بِإِفْكَارِهِ﴾ بالحالة التي تفرع الناس بالأفزع والأهوال، والأجرام والسماء بالانفطار والانشقاق، والأرض والجبال بالدكّ والنسف، والنجوم بالطمس والانكدار. ووضعت موضع الضمير لتدلّ على معنى القرع في الحاقّة زيادة في وصف شدّتها.

﴿فَأَمَّا ثَمُودُ فَاهْبُتُوا بِالطَّاغِيَةِ﴾ بالواقعة المجاوزة للحدّ في الشدّة، وهي الصاعقة أو الرجفة. وعن قتادة: بعث الله عليهم صيحة فأهدتهم، أي: فأماتتهم، لتكذيبهم بالقارعة.

وما قيل: معناه: بسبب طغيانهم بالتكذيب وغيره، على أنّها مصدر كالعافية، لا يطابق قوله: ﴿وَأَمَّا عَادُ فَأُفْلِكُوا بِرِيحٍ صَرْصَرٍ﴾ أي: شديدة الصوت، أو البرد من الصرّ، كأنّها التي كرّر فيها البرد وكثر، فهي تحرق لشدة بردها ﴿عَاتِيَةً﴾ شديدة العصف عتت على عاد، فما قدروا على ردعها بحيلة، من استتار ببناء، أو لياذ بجبل، أو اختفاء في حفرة، فإنّها كانت تنزعهم من مكانهم وتهلكهم. أو كأنّها عتت على خزائنها، فلم يستطيعوا ضبطها. أو على عاد، فلم يقدروا على ردّها.

وروي عن رسول الله ﷺ: «ما أرسل الله سفينة من ريح إلا بمكيال، ولا قطرة من مطر إلا بمكيال، إلا يوم عاد ويوم نوح، فإنّ الماء يوم نوح طفا على الخزان، فلم يكن لهم عليه سبيل. ثم قرأ ﴿إِنَّا نَفَا طَغَا الْفَاءُ﴾^(١) الآية. وإنّ الريح يوم عاد عتت على الخزان، فلم يكن لهم عليها سبيل. ثم قرأ: ﴿بِرِيحٍ صَرْصَرٍ عَاتِيَةٍ﴾. ولعلّها عبارة عن الشدة والإفراط فيها.

وكذا روي عن الزهري: أنّه ما يخرج من الريح شيء إلا عليها خزان يعلمون قدرها وعددها وكيلاها، حتّى كانت التي أرسلت على عاد فاندفق منها، فهم لا يعلمون قدرها غضباً لله، فلذلك سمّيت عاتية.

﴿سَخَّرَهَا عَلَيْهِمْ سَلْطَهَا عَلَيْهِمْ بِقُدْرَتِهِ. وَهُوَ اسْتِثْنَانٌ أَوْ صِفَةٌ جِيءَ بِهِ لِنَفْيِ مَا يَتَوَهَّمُ مِنْ أَنَّهَا كَانَتْ مِنْ اتِّصَالَاتِ فَلَكَتِيَّةٍ، إِذْ لَوْ كَانَتْ لَكَانَ هُوَ الْمُتَقَدِّرُ لَهَا وَالْمُسَبَّبُ.﴾ ﴿سَبْعَ لَيَالٍ وَفَمَانِيَّةٍ أَيَّامٍ حُسُومًا﴾ متتابعات، فإنّ هبوبات الرياح ما سكنت ساعة حتّى أتت عليهم وأهلكتهم جميعاً. جمع حاسم، كشهود وقعود. تمثيلاً لتتابعها بتتابع فعل الحاسم، في إعادة الكي على الداء كرهة بعد كرهة حتّى ينحسم. يقال: حسمت الدابة إذا تابعت كيّها بعد كيّ. أو نحسات

حسنت كل خير واستأصلته. أو قاطعات قطعت دابرهم. ويجوز أن يكون مصدراً كالشكور والكفور، منتصباً على العلة بمعنى: قطعاً، أي: سخرنا عليهم للاستئصال، أو المصدر لفعله المقدّر حالاً، أي: تحسمهم حسوماً، بمعنى: تستأصل استئصلاً.

وهي كانت أيام العجوز من صبيحة أربعاء إلى غروب الأربعاء الآخر. وإنما سميت عجوزاً، لأنها عجز الشتاء، أي: آخره. وهذه الأيام ذات برد ورياح شديدة. ولها أسماء مشهورة. لليوم الأول: الصنّ. وللثاني: الصنبر. وللثالث: الوبر. وللرابع: مطفيء الجمر. وللخامس: مكفيء الظعن. وقيل: السادس: الأمر. والسابع: المؤتمر. والثامن: المعلل. أو لأنّ عجوزاً من عاد توارت في سرب، فانترعتها الريح في الثامن فأهلكتها، فانقطع العذاب فيه.

﴿فَفَزَى الْقَوْمُ﴾ إن كنت حاضرهم ﴿فِيهَا﴾ في مهايتها، أو في الليالي والأيام ﴿صَزَعْنِ﴾ هلكى مصروعين. جمع صريع. ﴿كَأَنَّهُمْ أُغْجِرُوا نَخْلًا﴾ أصول نخل ﴿خَاوِيَةً﴾ متأكلة الأجواف ﴿فَهَلْ تَرَى لَهُمْ مِنْ بَاقِيَةٍ﴾ من بقية، أو من نفس باقية، أو بقاء.

﴿وَجَاءَ فِرْعَوْنُ وَمَنْ قَبْلَهُ﴾ ومن تقدمه. وقرأ البصريان والكسائي: وَمَنْ قَبْلَهُ، أي: ومن عنده من أتباعه. ويؤيده قراءة عبدالله وأبيّ: ومن معه. ﴿وَالْمُؤْتَفِكَاتِ﴾ قرى قوم لوط. والمراد أهلها. ﴿بِالْخَاطِئَةِ﴾ بالخطأ، أو بالفعل، أو بالأفعال ذات الخطأ.

﴿فَقَعَصُوا رَسُولَ رَبِّهِمْ﴾ أي: فعصى كل أمة رسولها ﴿فَاخَذَهُمْ أَخْذَةً رَابِيَةً﴾ زائدة في الشدة، كما زادت أعمالهم في القبح. يقال: ربا الشيء يربو إذا زاد. قال الله تعالى: ﴿لِيُزَبِّحُوا فِي أََمْوَالِ النَّاسِ﴾^(١).

إِنَّا لَمَّا طَغَى الْمَاءُ حَمَلْنَاكُمْ فِي الْجَارِيَةِ ﴿١١﴾ لِنَجْعَلَهَا لَكُمْ تَذْكِرَةً
وَتَعْيَهَا أُذُنٌ وَأَعْيَةٌ ﴿١٢﴾

ثُمَّ يَبَيِّنُ سَبْحَانَهُ قِصَّةَ نُوحٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ، فَقَالَ: ﴿إِنَّا لَمَّا طَغَا الْمَاءُ﴾ جَاوَزَ حَدَّهُ الْمَعْتَادَ، أَوْ طَغَا عَلَى خُرْآنِهِ، وَذَلِكَ فِي الطُّوفَانِ ﴿حَفَلْنَاكُمْ﴾ أَيُّ: أَبَاءَكُمْ وَأَنْتُمْ فِي أَصْلَابِهِمْ ﴿فِي الْجَارِيَةِ﴾ فِي سَفِينَةِ نُوحٍ. وَلَمَّا كَانُوا مِنْ نَسْلِ الْمَحْمُولِينَ النَّاجِينَ كَانَ حَمْلُ آبَائِهِمْ مِنْتَهُ عَلَيْهِمْ، لِأَنَّ نَجَاتَهُمْ سَبَبٌ وَلَادَتُهُمْ.

﴿لِنَجْعَلَهَا لَكُمْ﴾ لِنَجْعَلَ الْفَعْلَةَ، وَهِيَ إِنْجَاءُ الْمُؤْمِنِينَ وَإِغْرَاقُ الْكَافِرِينَ ﴿تَذْكِرَةً﴾ عِظَةٌ وَعِبْرَةٌ دَالَّةٌ عَلَى قُدْرَةِ الصَّانِعِ وَحُكْمَتِهِ، وَكَمَالِ قَهْرِهِ وَرَحْمَتِهِ، وَتَذَكُّرُونَ بِهَا نِعْمَ اللَّهِ تَعَالَى، وَتَشْكُرُونَهُ عَلَيْهَا، وَتَتَفَكَّرُونَ فِيهَا، فَتَعْرِفُونَ كَمَالَ قُدْرَتِهِ ﴿وَتَعْيَهَا﴾ وَتَحْفَظُهَا. وَالْوَعْيُ أَنْ تَحْفَظَ الشَّيْءَ فِي نَفْسِكَ، وَالْإِيعَاءُ أَنْ تَحْفَظَهُ فِي غَيْرِكَ، كَمَا تَقُولُ: أَوْعَيْتُ الشَّيْءَ فِي الظَّرْفِ. ﴿أُذُنٌ وَأَعْيَةٌ﴾ حَافِظَةٌ لَمَّا جَاءَ مِنَ عِنْدِ اللَّهِ. أَوْ سَامِعَةٌ قَابِلَةٌ مَا سَمِعَتْ مِمَّا يَجِبُ سَمَاعُهَا، بِتَذَكُّرِهِ وَإِشَاعَتِهِ، وَالتَّفَكُّرِ فِيهِ وَالْعَمَلِ بِمُوجِبِهِ.

وَقَرَأَ نَافِعٌ: أُذُنٌ بِالتَّخْفِيفِ وَالتَّنْكِيرِ، لِلدَّلَالَةِ عَلَى قَلْتِهَا، فَإِنَّ تَنْكِيرَ الْوَاحِدِ يَدُلُّ عَلَى الْقَلَّةِ. وَلِتَوْبِيخِ النَّاسِ بِقَلَّةِ مَنْ يَعْيِي مِنْهُمْ. وَلِلدَّلَالَةِ عَلَى أَنَّ الْأُذُنَ الْوَاحِدَةَ إِذَا وَعَتْ فِيهِ السَّوَادَ الْأَعْظَمَ عِنْدَ اللَّهِ، وَأَنَّ مَا سِوَاهَا لَا يَبَالِي اللَّهُ تَعَالَى بِهِمْ وَإِنْ مَلَأُوا مَا بَيْنَ الْخَافِقِينَ.

وَرَوَى الطَّبْرِيُّ بِإِسْنَادِهِ عَنْ مَكْحُولٍ أَنَّهُ لَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «اللَّهُمَّ اجْعَلْهَا أُذُنَ عَلِيٍّ. ثُمَّ قَالَ عَلِيٌّ عَلَيْهِ السَّلَامُ: فَمَا سَمِعْتُ شَيْئاً مِنْ رَسُولِ اللَّهِ فَنَسِيتُهُ»^(١).

وكذا روى بإسناده عن عكرمة عن بريدة الأسلمي أَنَّ رسول الله ﷺ قال لعلِّي: «يا عليّ إِنَّ الله تعالى أمرني أَنْ أذكرك ولا أقصيك، وَأَنْ أعلِّمك وَأَنْ تعي، وحقّ على الله أَنْ تعي»^(١).

وعن أبي عمرو عثمان بن خطّاب المعمر المعروف بأبي الدنيا الأشجّ قال: «سمعت عليّ بن أبي طالب عليه السلام يقول: لَمَّا نزلت «وتعيها أذن واعية» قال النبي ﷺ: سألت الله ﷻ أَنْ يجعلها أذكرك يا عليّ».

ونقل الزمخشري أيضاً في الكشّاف عن النبي ﷺ: «أَنَّهُ قال لعلِّي عليه السلام عند نزول هذه الآية: سألت الله أَنْ يجعلها أذكرك يا عليّ. قال عليّ عليه السلام: فما نسيت شيئاً بعد، وما كان لي أَنْ أنسى»^(٢).

فَإِذَا نُفِخَ فِي الصُّورِ نَفْخَةٌ وَاحِدَةٌ ﴿١٣﴾ وَحُمِلَتِ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ فَدُكَّتَا دَكَّةً وَاحِدَةً ﴿١٤﴾ فَيَوْمَذِ وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ ﴿١٥﴾ وَأَنشَقَّتِ السَّمَاءُ فَهِيَ يَوْمَذِ وَاهِيَةٌ ﴿١٦﴾ وَالْمَلَكُ عَلَى أَرْجَائِهَا وَيَحْمِلُ عَرْشُ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَذِ ثَمَانِيَةٌ ﴿١٧﴾ يَوْمَذِ تُعْرَضُونَ لَا تَخْفَى مِنْكُمْ خَافِيَةٌ ﴿١٨﴾

ولمّا بالغ في تهويل القيامة، وذكر مآل المكذّبين بها، تفخيماً لشأنها وتنبهاً على إمكانها، عاد إلى شرحها، فقال:

﴿فَإِذَا نُفِخَ فِي الصُّورِ نَفْخَةٌ وَاحِدَةٌ﴾ أي: لا يتثنى في وقتها. فلا ينافيها النفختان: نفخة الصعق، ونفخة الحشر. وإنّما حسن إسناد الفعل إلى المصدر لتقييده.

(١) تفسير الطبري ٢٩: ٣٥ - ٣٦. ولكن رواه عن عبدالله بن رستم عن بريدة.

(٢) الكشّاف: ٤: ٦٠٠.

سورة العاقبة، آية ١٣ - ١٨ ١٦٣

وحسن تذكيره للفصل. والمراد بها النفخة الأولى التي عندها خراب العالم. وبه رواية عن ابن عباس.

﴿وَحُمِلَتِ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ﴾ رفعت من أماكنها بمجرد القدرة الكاملة، أو بتوسط زلزلة أو ريح عاصفة ﴿فَدُكَّتَا دَكَّةً وَاحِدَةً﴾ فضربت الجملتان بعضها ببعض ضربة واحدة حتى تندق وتصبح كثيباً مهيلاً وهباءً منيباً. والدك أبلغ من الدق. وقيل: فبسطنا بسطة واحدة، فصارتا أرضاً لا عوج فيها ولا أمثاً، لأنّ الدك سبب للتسوية. ولهذا قيل: ناقة دكاء للتي لا سنام لها، وأرض دكاء للمتسعة المستوية. ومنه: الدكان.

﴿فَيَوْمَئِذٍ﴾ فحينئذٍ ﴿وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ﴾ نزلت النازلة، وهي القيامة ﴿وَانشَقَّتِ السَّمَاءُ﴾ انفرج بعضها من بعض لنزول الملائكة ﴿فَبُهِتَ يَوْمَئِذٍ وَاهِيَةً﴾ ضعيفة مسترخية ساقطة القوة جداً، فتصير بمنزلة الصوف في الوهي والضعف بعد ما كانت محكمة متقنة.

﴿وَالْمَلَائِكَةُ﴾ والجنس المتعارف بالملك. وهو أعمّ من الملائكة. ألا ترى أنّ قولك: ما من ملك إلّا وهو شاهد، أعمّ من قولك: ما من ملائكة.

﴿عَلَىٰ أَرْجَائِهَا﴾ جوانبها. جمع رجا مقصوراً. يعني أنّها تنشق - وهي مسكن الملائكة - فينضون^(١) إلى أطرافها وما حولها من حافاتهما.

قال في الأنوار: «ولعلّه تمثيل لخراب السماء بخراب البنيان، وانضواء أهلها إلى أطرافها وحوالها. وإن كان على ظاهره فليحلّ هلاك الملائكة أثر ذلك»^(٢).

﴿وَيَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ﴾ فوق الملائكة الذين هم على الأرجاء ﴿يَوْمَئِذٍ ثَمَانِيَةَ﴾ ثمانية أملاك، لما روي مرفوعاً أنّهم اليوم أربعة، فإذا كان يوم القيامة

(١) انضوى إليه: انضم وأوى إليه.

(٢) أنوار التنزيل ٥: ١٤٨.

أيدهم الله بأربعة آخرين، فيكونون ثمانية.

وعن الضحّاك: ثمانية صفوف من الملائكة، لا يعلم عدّتهم إلا الله.

وروي: ثمانية أملاك، أرجلهم في تخوم الأرض السابعة، والعرش فوق رؤوسهم، وهم مطرقون مستبحون.

وقيل: بعضهم على صورة الانسان، وبعضهم على صورة الأسد، وبعضهم على صورة الثور، وبعضهم على صورة النسر.

وروي: ثمانية أملاك في خلق الأوعال^(١)، ما بين أظلافها^(٢) إلى ركبها مسيرة سبعين عاماً.

وعن شهر بن حوشب: أربعة منهم يقولون: سبحانك اللهم وبحمدك، لك الحمد على عفوك بعد قدرتك. وأربعة يقولون: سبحانك اللهم وبحمدك، لك الحمد على حلمك بعد علمك.

وعن الحسن: الله أعلم كم هم؟ أثمانية أم ثمانية آلاف؟

ويجوز أن تكون الثمانية من الروح، أو من خلق آخر. فهو القادر على كل خلق. سبحان الذي خلق الأزواج كلها مما تنبت الأرض ومن أنفسهم ومما لا يعلمون.

وقال صاحب الأنوار: «ولعله أيضاً تمثيل لعظمته بما يشاهد من أحوال السلاطين يوم خروجهم على الناس للقضاء العام. وعلى هذا قال: ﴿يَوْمَئِذٍ تُفْرَضُونَ﴾ تشبيهاً للمحاسبة بعرض السلطان العسكر لتعرف أحوالهم»^(٣). والصحيح أنه لا للتمثيل بل للتحقيق.

(١) الأوعال جمع الوعل: تيس الجبل له قرنان قويّان. والتيس: الذكر من المعز والظباء والوعول.

(٢) أظلاف جمع ظلف. وهو لما اجترّ من الحيوانات - كالبقرة والجمال - بمنزلة الحافر للفرس.

(٣) أنوار التنزيل ٥: ١٤٨.

وقال في الكشف: «وروي أنّ في يوم القيامة ثلاث عرضات: ثنتان منها معاذير وجدال واحتجاج وتوبيخ، والثالثة منها تطهير الصحف في الأيدي، فيأخذ الفائز كتابه بيمينه، والهالك كتابه بشماله»^(١).

وهذا وإن كان بعد النفخة الثانية، لكن لما كان اليوم اسماً لزمان متّسع تقع فيه النفختان والصعقة والنشور والحساب، وإدخال أهل الجنة الجنة، وأهل النار النار، صحّ جعله ظرفاً للكلّ.

﴿لَا تَخْفَى مِنْكُمْ خَافِيَةٌ﴾ سريرة على الله حتّى يكون العرض للاطلاع عليها. وإنّما المراد منه إفشاء الحال، والمبالغة في العدل، أو على الناس، كما قال الله تعالى: ﴿يَوْمَ تُبْلَى السَّرَائِرُ﴾^(٢). وقرأ حمزة والكسائي بالياء للفصل.

فَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ فَيَقُولُ هَؤُلَاءِ أَقْرَأُوا كِتَابَهُ ﴿١٩﴾ إِنِّي ظَنَنْتُ أَنِّي مُلَاقٍ حِسَابِيهِ ﴿٢٠﴾ فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ ﴿٢١﴾ فِي جَنَّةٍ عَالِيَةٍ ﴿٢٢﴾ قُطُوفُهَا دَانِيَةٌ ﴿٢٣﴾ كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا أَسْلَفْتُمْ فِي الْأَيَّامِ الْخَالِيَةِ ﴿٢٤﴾ وَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ بِشِمَالِهِ فَيَقُولُ يَا لَيْتَنِي لَمْ أُوتَ كِتَابِيهِ ﴿٢٥﴾ وَلَمْ أَذِرْ مَا حِسَابِيهِ ﴿٢٦﴾ يَا لَيْتَهَا كَانَتِ الْقَاضِيَةَ ﴿٢٧﴾ مَا أَغْنَىٰ عَنِّي مَالِيهِ ﴿٢٨﴾ هَلَكَ عَنِّي سُلْطَانِيهِ ﴿٢٩﴾ خُذُوهُ فَغُلُّوهُ ﴿٣٠﴾

ثُمَّ الْجَحِيمَ صَلَّوْهُ ﴿٣١﴾ ثُمَّ فِي سِلْسِلَةٍ ذَرْعُهَا سَبْعُونَ ذِرَاعًا فَاسْلُكُوْهُ
 ﴿٣٢﴾ إِنَّهُ كَانَ لَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ الْعَظِيمِ ﴿٣٣﴾ وَلَا يَحْضُ عَلَى طَعَامِ الْمِسْكِينِ
 ﴿٣٤﴾ فَلَيْسَ لَهُ الْيَوْمَ هَاهُنَا حَمِيمٌ ﴿٣٥﴾ وَلَا طَعَامٌ إِلَّا مِنْ غِسْلِينٍ ﴿٣٦﴾
 لَا يَأْكُلُهُ إِلَّا الْخَاطِؤُونَ ﴿٣٧﴾

ثم فصل حال المكلفين في ذلك اليوم، فقال: ﴿فَأَمَّا مَنْ أَوْتِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ
 فَيَقُولُ﴾ لأهل القيامة تبجحاً وفرحاً ﴿هَآؤُمْ﴾ تعالوا ﴿اقْرَءُوا كِتَابِيَةَ﴾ لعلمه بأنه
 ليس فيه إلا الطاعات، فلا يستحي أن ينظر فيه غيره. و«هاء» اسم ل«خذ». وفيه
 لغات أجودها: هاء يا رجل، وهاء يا امرأة، وهأوما يا رجلان أو امرأتان، وهأوم يا
 رجال، وهأون يا نسوة. ومفعوله محذوف. و«كتاييه» مفعول «اقرأوا» لأنه أقرب
 العاملين. ولأن أصله: هأوم كتابي اقرأوا كتابي، فحذف الأول لدلالة الثاني عليه.
 ونظيره: ﴿آتُونِي أَفْرِغْ عَلَيْهِ قِطْرًا﴾^(١). ولأنه لو كان مفعول «هأوم» لقليل: اقرأه، إذ
 الأولى إضماره حيث أمكن. والهاء فيه وفي «حسايبه» و«ماليه» و«سلطانيه»
 للسكت، تثبت في الوقف، وتسقط في الوصل. واستحب الوقف، لثباتها في الامام.
 ﴿إِنِّي ظَنَنْتُ أَنِّي مُلاقٍ حِسَابِيَةَ﴾ أي: علمت. وإنما أجرى الظن مجرى
 العلم، لأن الظن الغالب يقام مقام العلم في العادات والأحكام. ولعله عبر عنه بالظن
 إشعاراً بأنه لا يقدح في الاعتقاد ما يهيجس في النفس من الخطرات التي لا تتفكك
 عنها العلوم النظرية غالباً.

﴿فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ﴾ في حالة من العيش ذات رضا، أي: منسوبة إليه.

كالتامر واللابن^(١)، على النسبة بالصيغة، فإنّ النسبة نسبتان: نسبة بالحروف، ونسبة بالصيغة، أو جعل الفعل لها مجازاً، وهو لصاحبها، وذلك لكونها صافية عن الشوائب، دائمة مقرونة بالتعظيم.

﴿فِي جَنَّةٍ عَالِيَةٍ﴾ مرتفعة المكان، لأنّها في السماء. أو رفيعة الدرجات. أو رفيعة الأبنية والأشجار.

﴿قُطُوفُهَا﴾ جمع قُطف، وهو ما يجتنى بسرعة. والقُطف بالفتح المصدر. ﴿دَانِيَةٍ﴾ يتناولها القاعد والنائم.

وعن عطاء بن يسار، عن سلمان قال: «قال رسول الله ﷺ: لا يدخل الجنة أحدكم إلّا بجواز بسم الله الرحمن الرحيم: هذا كتاب من الله لفلان بن فلان، أدخلوه جنة عالية قطوفها دانية».

﴿كُلُوا وَاشْرَبُوا﴾ بإضمار القول. وجمع الضمير للمعنى. ﴿هَنِينًا﴾ أكلاً وشرباً هنيئاً. أو هنتم هنيئاً على المصدر. ﴿بِمَا أَسْلَفْتُمْ﴾ بما قدّمتم من الأعمال الصالحة ﴿فِي الْأَيَّامِ الْخَالِيَةِ﴾ الماضية من أيام الدنيا. وعن مجاهد: أيام الصيام، أي: كلوا واشربوا بدل ما أمسكتكم عن الأكل والشرب لوجه الله.

وروي أنّه تعالى يقول: «يا أوليائي طالما نظرت إليكم في الدنيا وقد قلصت شفاهكم عن الأشربة، وغارت أعينكم، وخمست بطونكم، فكونوا اليوم في نعيمكم، وكلوا واشربوا هنيئاً بما أسلفتم في الأيام الخالية».

﴿وَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ بِشِمَالِهِ فَيَقُولُ﴾ لما يرى من قبح العمل وسوء العاقبة ﴿يَا لَيْتَنِي لَمْ أُوتِ كِتَابِيَةَ * وَلَمْ أَدْرِ مَا حِسَابِيَةَ * يَا لَيْتَنِي﴾ يا ليت الموتة التي متها ﴿كَانَتِ الْقَاضِيَةَ﴾ القاطعة لأمري، فلم أبعث بعدها، ولم ألق ما ألقى. أو يا ليت هذه الحالة كانت الموتة التي قضت عليّ، لأنّه رأى تلك الحالة أبشع وأمرّ ممّا ذاقه

من مرارة الموت وشدته، فتمنّاه عندها. أو يا ليت حياة الدنيا كانت الموتة، ولم أخلق فيها حياً.

﴿مَا أَغْنَىٰ عَنِّي مَالِيَّةٌ﴾ مالي من المال والتبع من عذاب الله شيئاً. و«ما» نفي، والمفعول محذوف. أو استفهام إنكار مفعول لـ «أغنى» أي: أي شيء أغنى عني ما كان لي من اليسار؟

﴿هَلَكَ عَنِّي سُلْطَانِيَّةٌ﴾ ملكي وتسّلطي على الناس، فبقيت فقيراً ذليلاً. وعن ابن عباس: أنها نزلت في الأسود بن عبدالأشدّ، أي: ضلّت عني حجّتي التي كنت أحجّ بها في الدنيا وبطلت.

وقرأ حمزة: عني، مالي، عني، سلطاني، بحذف الهاء في الوصل. والباقون بإثباتها في الحاليين.

ثم أخبر سبحانه أنه يقول لخزنة النار: ﴿خُذُوهُ فَغُلُّوهُ﴾ أوثقه بالغلّ، وهو أن تشدّ إحدى يديه ورجليه إلى عنقه بجماعة.

﴿ثُمَّ النَّجِيمَ صَلُّوهُ﴾ ثم لا تصلّوه إلّا الجحيم، وهي النار العظمى، لأنّه كان يتعظّم على الناس. يقال: صلى النار، وصلّاه النار.

﴿ثُمَّ فِي سِلْسِلَةٍ ذَرْعُهَا سَبْعُونَ ذِرَاعاً﴾ أراد بذلك الوصف بالطول، كما قال: ﴿إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً﴾^(١). يريد مرّات كثيرة.

قال نوف البكالي: كلّ ذراع سبعون باعاً، والباع أبعد ممّا بينك وبين مكّة، وكان في رحبة الكوفة.

وقال سويد بن نجیح: إنّ جميع أهل النار في تلك السلسلة، ولو أنّ حلقة منها وضعت على جبل لذاب من حرّها.

﴿فَاسْلُكُوهُ﴾ فأدخلوه فيها، بأن تلقّوها على جسده، وهو فيما بينها مرهق

مضيق عليه لا يقدر على حركة.

وتقديم السلسلة كتقديم الجحيم للدلالة على التخصيص، والاهتمام بذكر أنواع ما يعذب به. و«ثم» لتفاوت ما بين الغلّ والتصلية بالجحيم، وما بينها وبين السلك في السلسلة، لا على تراخي المدّة.

ثم علّل ذلك العذاب الأليم والعقاب العظيم على طريقة الاستئناف مبالغة بقوله: ﴿إِنَّهُ كَانَ لَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ الْعَظِيمِ﴾ كأنه قيل: ما له يعذب هذا العذاب الشديد؟ فأجيب بأنه لم يكن يوحد الله في دار التكليف، ولا يصدّق به. وذكر العظيم للإشعار بأنه المستحقّ للعظمة، فمن تعظّم فيها استوجب ذلك.

﴿وَلَا يَخْضَعُ غَلَىٰ طَعَامِ الْمُسْكِينِ﴾ ولا يحثّ على بذل طعام المسكين، يعني: أنّه يمنع الناس عن أداء الزكاة وسائر الحقوق الواجبة، فضلاً عن أن يبذل من ماله.

وفيه دليلان قويّان على عظم الجرم في حرمان المسكين: أحدهما: عطفه على الكفر، وجعله قريناً له. والثاني: ذكر الحَضّ دون الفعل، ليعلم أنّ تارك الحَضّ بهذه المنزلة، فكيف بتارك الفعل. وتخصيص الأمرين بالذكر، لأنّ الكفر بالله أقبح العقائد، والبخل وقسوة القلب أشنع الرذائل. وفيه دليل على تكليف الكفّار بالفروع. وعن أبي الدرداء: أنّه كان يحضّ امرأته على تكثير المرق لأجل المساكين، وكان يقول: خلعنا نصف السلسلة بالإيمان، أفلا نخلع نصفها الآخر؟

وقيل: هو منع الكفّار عن قولهم: ﴿أَنْطَعِمُ مَنْ نَوْ يَشَاءُ اللَّهُ أَطْعَمَهُ﴾^(١).

﴿فَلَيْسَ لَهُ الْيَوْمَ هُنَا حَمِيمٌ﴾ قريب يحميه ويدفع عنه العذاب ﴿وَلَا طَعَامٌ﴾ ولا له اليوم طعام ﴿إِلَّا مِنْ غَسِيلَيْنِ﴾ غسالة أهل النار، وما يسيل من أبدانهم من الصديد والدم. فعلين من الغسل.

وقيل: إِنَّ أَهْلَ النَّارِ طَبَقَاتٌ: فمنهم من طعامه الغسلين، ومنهم من طعامه الزَّقُوم، ومنهم من طعامه الضريع. لَأَنَّهُ قَالَ فِي مَوْضِعٍ آخَرَ: ﴿لَيْسَ لَهُمْ طَعَامٌ إِلَّا مِنْ ضَرِيعٍ﴾^(١).

وقيل: يجوز أن يكون الضريع هو الغسلين، فعَبِّرَ عنه بعبارتين.

وقيل: يجوز أن يكون المراد: ليس لهم طعام إلا من ضريع، ولا شراب إلا من غسلين، كقوله: علفتها تبناً وماءً بارداً.

﴿لَا يَأْكُلُهُ إِلَّا الْخَاطِئُونَ﴾ أصحاب الخطايا. من: خطيء الرجل إذا تعمَّد الذنب، لا من الخطأ المضاد للصواب.

وقال في المجمع: «والفرق بين الخاطيء والمخطيء: أَنَّ المخطيء قد يكون من غير تعمَّد، والخطيء: المذنب المتعمَّد، الجائر عن الصراط المستقيم»^(٢). وعن ابن عباس: هم المشركون.

فَلَا أُقْسِمُ بِمَا تُبْصِرُونَ ﴿٣٨﴾ وَمَا لَا تُبْصِرُونَ ﴿٣٩﴾ إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ ﴿٤٠﴾ وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَاعِرٍ قَلِيلًا مَّا تُؤْمِنُونَ ﴿٤١﴾ وَلَا بِقَوْلِ كَاهِنٍ قَلِيلًا مَّا تَذْكُرُونَ ﴿٤٢﴾ تَنْزِيلٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٤٣﴾ وَلَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا بَعْضُ الْأَقَاوِيلِ ﴿٤٤﴾ لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ ﴿٤٥﴾ ثُمَّ لَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ ﴿٤٦﴾ فَمَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ عَنْهُ حَاجِيزِينَ ﴿٤٧﴾ وَإِنَّهُ لَتَذْكُرَةٌ لِلْمُتَّقِينَ

(١) الغاشية: ٦.

(٢) مجمع البيان ١٠: ٣٤٨.

﴿٤٨﴾ وَإِنَّا لَنَعْلَمُ أَنَّ مِنْكُمْ مُكَذِّبِينَ ﴿٤٩﴾ وَإِنَّهُ لَحَسْرَةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴿٥٠﴾ وَإِنَّهُ لَحَقُّ الْيَقِينِ ﴿٥١﴾ فَسَبِّحْ بِأَسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ ﴿٥٢﴾

﴿فَلَا أَقْسِمُ﴾ لظهور الأمر واستغنائه عن التحقيق بالقسم. أو فأقسم، و«لا» مزيدة. أو فلا ردّ، لإنكارهم البعث، و«أقسم» مستأنف، ﴿يَقَامُ تُبْصِرُونَ﴾ وَمَا لَا تُبْصِرُونَ﴾ أي: بجميع الأشياء على الشمول والإحاطة، لأنّها لا تخرج من قسمين: مبصر وغير مبصر.

وقيل: الدنيا والآخرة، والأجسام والأرواح، والإنس والجنّ، والخلق والخالق، والنعم الظاهرة والباطنة.

وجواب القسم ﴿إِنَّهُ﴾ إِنَّ الْقُرْآنَ ﴿لَقَوْلُ رَسُولٍ﴾ أي: يقوله ويتكلّم به على وجه الرسالة من عند الله وتبليغه عن الله، فَإِنَّ الرّسول لا يقول عن نفسه ﴿كَرِيمٍ﴾ على الله، وهو محمد ﷺ. وقيل: جبرئيل.

﴿وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَاعِرٍ﴾ كما تزعمون تارة ﴿قَلِيلًا مَّا تُؤْمِنُونَ﴾ تصدّقون، لفرط عنادكم. والقلة في معنى العدم، أي: لا تؤمنون ألبتّة، كما تقول لمن لا يزورك: قلّ ما تأتينا، وأنت تريد: لا تأتينا أصلاً.

﴿وَلَا بِقَوْلِ كَاهِنٍ﴾ كما تدّعون أخرى ﴿قَلِيلًا مَّا تَذْكُرُونَ﴾ تذكراً قليلاً، أي: لا تذكرون أصلاً، فلذلك يلتبس الأمر عليكم. وقرأ ابن كثير ويعقوب وابن عامر بالياء فيهما. وذكر الإيمان مع نفي الشاعريّة، والتذكّر مع نفي الكاهنيّة، لأنّ عدم مشابهة القرآن للشعر أمر بيّن لا ينكره إلّا معاند، بخلاف مباينته للكهانة، فإنّه يتوقّف على تذكّر أحوال الرّسول ومعاني القرآن المنافية لطريقة الكهنة ومعاني أقوالهم.

وفيه تنبيه على أنّ المراد بـ«رّسول كريم» محمد ﷺ، لأنّ المعنى: على

إثبات أنه رسول، لا شاعر ولا كاهن.

﴿تَنْزِيلٌ﴾ هو تنزيل ﴿مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ نَزَّلَهُ عَلَى لِسَانِ جِبْرِيلَ.

ثم أوعدهم على التكذيب، فقال: ﴿وَلَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا بَعْضَ الْأَقَاوِيلِ﴾ أي: افترى علينا بعض الأقوال المفتراة، فَإِنَّ التَّقَوَّلَ افتعال القول، لَأَنَّ فِيهِ تَكَلُّفًا مِنَ الْمُفْتَعَلِ. وَسُمِّيَ الْأَقْوَالُ الْمُتَقَوَّلَةُ - أي: المفتراة - أقاويل تحقيراً لها وتصغيراً بها، كَأَنَّهَا جَمْعُ أَفْعُولَةٍ مِنَ الْقَوْلِ، كَالْأَصْحَاكِ وَالْأَعَاجِبِ. وَالْمَعْنَى: وَلَوْ ادَّعَى عَلَيْنَا شَيْئاً لَمْ نَقْلَهُ ﴿لَاخْذُنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ﴾ أي: لَأَخَذْنَا بِيَمِينِهِ.

﴿ثُمَّ لَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ﴾ أي: نياط قلبه بضرب عنقه. وهو حبل الوريد إذا قطع مات صاحبه. وهو تصوير لإهلاكه بأفطع ما يفعله الملوك بمن يفضبون عليه، وهو أن يأخذ القتال يمينه ويكفحه^(١) بالسيف ويضرب به جيده. وخصَّ اليمين عن اليسار، لَأَنَّ الْقِتَالَ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَوْقَعَ الضَّرْبَ فِي قَفَا أَحَدٍ أَخَذَ بِيَسَارِهِ، وَإِذَا أَرَادَ أَنْ يَوْقِعَهُ فِي جِيدِهِ وَأَنْ يَكْفَحَهُ بِالسَّيْفِ - وهو أَشَدُّ عَلَى الْمَصْبُورِ، لِنَظَرِهِ إِلَى السَّيْفِ - أَخَذَ بِيَمِينِهِ. وَقِيلَ: الْيَمِينُ بِمَعْنَى الْقُوَّةِ.

﴿فَمَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ عَنْهُ﴾ عَنِ الْقَتْلِ ﴿حَاجِزِينَ﴾ دَافِعِينَ، أَي: لَا يَقْدِرُ أَحَدٌ مِنْكُمْ أَنْ يَحْبِزَهُ عَنِ ذَلِكَ وَيُدْفِعَهُ عَنْهُ. أَوْ عَنْ مُحَمَّدٍ، أَي: لَا تَقْدِرُونَ أَنْ تَحْبِزُوا عَنْهُ الْقَاتِلَ وَتَحُولُوا بَيْنَهُ وَبَيْنَهُ. وَوَصَفَ «أَحَدٌ» بِ«حَاجِزِينَ» لِأَنَّهُ فِي مَعْنَى الْجَمَاعَةِ. وَهُوَ اسْمٌ يَقَعُ فِي النَّفْيِ الْعَامِّ، مُسْتَوِياً فِيهِ الْوَاحِدُ وَالْجَمْعُ وَالْمَذْكَرُ وَالْمُؤَنَّثُ. وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿لَا تَفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ﴾^(٢). وَالْخَطَابُ لِلنَّاسِ.

﴿وَأَنَّهُ﴾ وَإِنَّ الْقُرْآنَ ﴿لَتَذِكْرَةٌ لِلْمُتَّقِينَ﴾ لِأَنَّهُمُ الْمُتَنَفِعُونَ بِهِ ﴿وَأَنَّا لَنَحْنُ

(١) كَفَحَ الْعَدُوَّ: وَاجَهَهُ وَاسْتَقْبَلَهُ.

(٢) الْبَقَرَةُ: ٢٨٥.

مِنْكُمْ مُكَذِّبِينَ ﴿ فَنَجَازِيهِمْ عَلَىٰ تَكْذِيبِهِمْ ﴾ ﴿وَإِنَّهُ﴾ وَإِنَّ الْقُرْآنَ ﴿لَخَسْرَةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ إِذَا رَأَوْا ثَوَابَ الْمُصَدِّقِينَ بِهِ ﴿وَإِنَّهُ لَحَقُّ الْيَقِينِ﴾ أَي: وَإِنَّ الْقُرْآنَ لِلْيَقِينِ حَقُّ الْيَقِينِ، كَقَوْلِكَ: هُوَ الْعَالَمُ حَقُّ الْعَالَمِ. وَالْإِضَافَةُ لِلْبَيَانِ. وَالْمَعْنَى: لَعَيْنِ الْيَقِينِ، وَمَحْضُ الْيَقِينِ.

﴿فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ﴾ فَسَبِّحِ اللَّهَ بِذِكْرِ اسْمِهِ الْعَظِيمِ، تَنْزِيهاً لَهُ عَنِ الرِّضَا بِالتَّقْوَلِ عَلَيْهِ، وَشُكْراً عَلَى مَا أَوْحَى إِلَيْكَ.

سورة المعارج

مَكِّيَّةٌ . وَهِيَ أَرْبَعٌ وَأَرْبَعُونَ آيَةً .

عن أبي بن كعب قال : قال رسول الله ﷺ : «ومن قرأ سورة «سأل سائل» أعطاه الله ثواب الذين هم لأماناتهم وعهدهم راعون ، والذين هم على صلواتهم يحافظون» .

وعن جابر ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : «من أدام قراءة «سأل سائل» لم يسأله الله يوم القيامة عن ذنب عمله ، وأسكنه جنته مع محمد ﷺ» .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سَأَلَ سَائِلٌ بِعَذَابٍ وَاقِعٍ ﴿١﴾ لِلْكَافِرِينَ لَيْسَ لَهُ دَافِعٌ ﴿٢﴾ مِنَ اللَّهِ
ذِي الْمَعَارِجِ ﴿٣﴾ تَعْرُجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خُمْسِينَ
أَلْفَ سَنَةٍ ﴿٤﴾ فَاصْبِرْ صَبْرًا جَمِيلًا ﴿٥﴾ إِنَّهُمْ يَرَوْنَهُ بَعِيدًا ﴿٦﴾ وَرَأَاهُ
قَرِيبًا ﴿٧﴾ يَوْمَ تَكُونُ السَّمَاءُ كَالْمُهْلِ ﴿٨﴾ وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ ﴿٩﴾
وَلَا يَسْأَلُ حَمِيمٌ حَمِيمًا ﴿١٠﴾ يُبْصَرُونَ وَهُمْ يَوْدُ الْمُجْرِمُ لَوْ يَفْقَدِي مِنْ عَذَابٍ

يَوْمَئِذٍ يَبْنِيهِ ﴿١١﴾ وَصَاحِبَتَهُ وَأَخِيهِ ﴿١٢﴾ وَفَصِيلَتَهُ الَّتِي تُؤْوِيهِ ﴿١٣﴾
وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ يُنْجِيهِ ﴿١٤﴾ كَلَّا إِنَّهَا لَأُفْلَى ﴿١٥﴾ نَزَّاعَةً لِّلشَّوَى
﴿١٦﴾ تَدْعُوا مَنْ أَدْبَرَ وَتَوَلَّى ﴿١٧﴾ وَجَمَعَ فَأَوْعَى ﴿١٨﴾

ولما ختم سورة الحاقة بوعيد الكفار، افتتح هذه السورة بمثل ذلك، فقال:
﴿يَسْمِ اللّٰهُ الرُّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ سَآلٌ سَآئِلٌ بِعَذَابٍ وَّاقِعٍ﴾ ضمن «سأل» معنى: دعا، فعدي
تعديته، كأنه قيل: دعا داع بعذاب واقع على نفسه. من قولك: دعا بكذا إذا استدعاه
وطلبه. ومنه قوله تعالى: ﴿يَدْعُونَ فِيهَا بِكُلِّ فَاكِهَةٍ﴾^(١).

وعن ابن عباس: السائل النضر بن الحارث، فإنه قال: ﴿اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ
الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا جَلَّازَةً مِنَ السَّمَاءِ أَوْ ائْتِنَا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾^(٢). وقيل: أبو
جهل: فإنه قال: ﴿فَاسْقِطْ عَلَيْنَا كِسْفًا مِنَ السَّمَاءِ﴾^(٣) سأله استهزاء. وقيل: هو
الرسول، استعجل بعذابهم.

وقرأ نافع وابن عامر: سَالٌ. وهو إما من السؤال على لغة قريش. يقولون:
سَلْتُ تَسَالُ، وهما يتسالا. أو يكون من السيلان. والمعنى: اندفع عليهم وادي
عذاب فذهب بهم وأهلكهم. ومضَى الفعل لتحقق وقوعه، إما في الدنيا، وهو قتل
بدر، أو في الآخرة، وهو عذاب النار.

وعن قتادة: سأل سائل عن عذاب الله على من ينزل وبمن يقع؟ فنزلت.

(١) الدخان: ٥٥.

(٢) الأنفال: ٣٢.

(٣) الشعراء: ١٨٧.

وعلى هذا، «سأل» مضمّن معنى: عنى واهتمّ.

وقال السيّد أبو الحمد: حدّثنا الحاكم أبو القاسم الحسكاني، قال: أخبرنا أبو عبد الله الشيرازي، قال: حدّثنا أبو بكر الجرجرائي، قال: حدّثنا أبو أحمد البصري، قال: حدّثنا محمد بن سهل، قال: حدّثنا زيد بن إسماعيل مولى الأنصار، قال: حدّثنا محمد بن أيّوب الواسطي، قال: حدّثنا سفيان بن عيينة، عن جعفر بن محمد الصادق، عن آبائه صلوات الله عليهم، قال:

«لَمَّا نَصَبَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلِيًّا عَلَيْهِ السَّلَامُ يَوْمَ غَدِيرِ خُمٍ وَقَالَ: مَنْ كُنْتُ مَوْلَاهُ فَعَلَيْ مَوْلَاهُ، طَارَ ذَلِكَ فِي الْبِلَادِ، فَقَدِمَ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ النُّعْمَانُ بْنُ الْحَرْثِ الْفَهْرِيُّ، فَقَالَ: أَمَرْتَنَا عَنْ اللَّهِ أَنْ نَشْهَدَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّكَ رَسُولُ اللَّهِ، وَأَمَرْتَنَا بِالْجِهَادِ وَالْحِجِّ وَالصَّلَاةِ وَالصُّومِ وَالزَّكَاةِ، فَقَبَلْنَاهَا، ثُمَّ لَمْ تَرْضَ حَتَّى نَصَبْتَ هَذَا الْغُلَامَ فَقُلْتَ: مَنْ كُنْتُ مَوْلَاهُ فَعَلَيْ مَوْلَاهُ. فَهَذَا شَيْءٌ مِنْكَ، أَوْ أَمْرٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ؟ قَالَ: وَاللَّهِ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ إِنَّ هَذَا مِنْ اللَّهِ.

فَوَلَّى نِعْمَانَ بْنَ الْحَرْثِ وَهُوَ يَقُولُ: اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حَجَارَةً مِنَ السَّمَاءِ. فَرَمَاهُ اللَّهُ بِحَجَرٍ عَلَى رَأْسِهِ فَقَتَلَهُ. فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى: «سَأَلَ سَائِلٌ بِعَذَابٍ وَاقِعٍ»^(١).

﴿لِلْكَافِرِينَ﴾ صفة أخرى لـ«عذاب»، أي: بعذاب واقع كائن للكافرين. أو متعلّق بالفعل، أي: دعا للكافرين بعذاب واقع. أو صلة لـ«لواقع» أي: بعذاب نازل لأجلهم. وعلى قول قتادة: كلام مبتدأ جواب للسائل، أي: هو للكافرين. ﴿لَيَنْصِلَنَّ لَهُ دَافِعٌ﴾ يردّه.

﴿مِنْ اللَّهِ﴾ متّصل بـ«واقع» أي: واقع من عنده. أو بـ«دافع» بمعنى: ليس له دافع من جهته إذا جاء وقته، وأوجبت الحكمة وقوعه. ﴿ذِي الْمَعَارِجِ﴾ ذي

المصاعد. وهي الدرجات العالية والمراتب الرفيعة التي يعطيها الأنبياء والأولياء في الجنة. أو المراد: مواضع عروج الملائكة في السماوات. فإن الملائكة يرجعون فيها. ومنه: ليلة المعراج. لأنه عرج النبي ﷺ إلى السماء فيها. أو الدرجات التي يصعد فيها الكلم الطيب والعمل الصالح، أو يترقى فيها المؤمنون في سلوكهم.

ثم وصف المصاعد وبعد مداها في العلو والارتفاع، فقال: ﴿تَعْرُجُ الْمَلَائِكَةُ﴾ وقرأ الكسائي بالياء ﴿وَالرُّوحُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ﴾ أي: ارتفاع تلك المعارج بحيث لو قدرت الملائكة قطعها في زمان لكان في زمان مقدر بخمسين ألف سنة من سني الدنيا.

وقيل: معناه: تعرج الملائكة والروح إلى عرشه في يوم كان مقداره كمقدار خمسين ألف سنة، من حيث إنهم يقطعون فيه ما يقطعه الإنسان فيها لو فرض. لا أن ما بين أسفل العالم وأعلى شرفات العرش مسيرة خمسين ألف سنة، لأن ما بين مركز الأرض ومقر السماء الدنيا - على ما قيل - مسيرة خمسمائة عام، وتخن كل واحد من السماوات السبع والكرسي والعرش كذلك. وحيث قال ﴿فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ﴾^(١) يريد به زمان عروجهم من الأرض إلى محدب السماء الدنيا. وقيل: معناه: إن أول نزول الملائكة إلى الدنيا، وأمره ونهي، وقضائه بين الخلائق إلى آخر عروجهم إلى السماء - وهو القيامة - هذه المدة. فيكون مقدار الدنيا خمسين ألف سنة، لا يدري كم مضى وكم بقي، وإنما يعلمها الله ﷻ.

وقيل: في «يوم» متعلق بـ«واقع» أو «سال» إذا جعل من السيلان. والمراد به يوم القيامة. واستطالته إما لشدة على الكفار، أو لكثرة ما فيه من الحالات والمحاسبات، أو لأنه على الحقيقة كذلك. والروح جبرئيل. وإفراده لفضله. أو خلق أعظم من الملائكة، هم حفظة على الملائكة، كما أن الملائكة حفظة على الناس.

وقد روي: «أَنَّ فِيهِ خَمْسِينَ مُوْطِئاً، كُلُّ مُوْطِئٍ أَلْفَ سَنَةٍ، وَمَا قَدَّرَ ذَلِكَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِلَّا كَمَا بَيْنَ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ».

وروي عن أبي عبد الله عليه السلام أنه: «لَوْ وَلِيَ الْحِسَابُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ غَيْرَ اللَّهِ لَمَكُنُوا فِيهِ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَفْرَغُوا، وَاللَّهُ سَبْحَانَهُ يَفْرَغُ مِنْ ذَلِكَ فِي سَاعَةٍ وَاحِدَةٍ».

وعنه أيضاً قال: «لَا يَنْتَصِفُ ذَلِكَ الْيَوْمَ حَتَّى يَقْبَلَ أَهْلُ الْجَنَّةِ فِي الْجَنَّةِ، وَأَهْلُ النَّارِ فِي النَّارِ».

وروي أبو سعيد الخدري قال: «قِيلَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا أَطْوَلُ هَذَا الْيَوْمُ؟ فَقَالَ: وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ إِنَّهُ لَيَخْفَ عَلَى الْمُؤْمِنِ حَتَّى يَكُونَ أَخَفَّ عَلَيْهِ مِنْ صَلَاةٍ مَكْتُوبَةٍ يَصَلِّيْهَا فِي الدُّنْيَا».

وقوله: ﴿فَاصْبِرْ صَبْرًا جَمِيلًا﴾ متعلق بـ«سأل» لأنَّ سؤال الكفرة كان عن استهزاء أو تعنت، وذلك ممَّا يضجر الرسول، أو سؤاله كان عن تضجر واستبطاء للنصر. أو بـ«سأل» لأنَّ المعنى: قرب وقوع العذاب، فاصبر صبراً جميلاً لا يشوبه استعجال واضطراب قلب، فقد شارفت الانتقام.

﴿إِنَّهُمْ يَرَوْنَهُ﴾ الضمير للعذاب الواقع، أو ليوم القيامة فيمن علّق «في يوم» بـ«واقع» أي: يرون العذاب أو يوم القيامة ﴿بَعِيدًا﴾ عن الإمكان، أي: يستبعدونه على جهة الإحالة ﴿وَنَرَاهُ قَرِيبًا﴾ منه، أو من الوقوع، هيئاً في قدرتنا، غير بعيد عنا ولا متعذر.

﴿يَوْمَ تَكُونُ السَّمَاءُ كَالْمُهْلِ﴾ ظرف لـ«قريباً» أي: قريب عذاب الكافرين في يوم. أو لمضمر دلّ عليه «واقع» أي: يقع العذاب في يوم. أو بدل من «في يوم» فيمن علّقه بـ«واقع». والمُهْل^(١): المذاب في مهل، كالفلزات بالكسر وتشديد الزاء

(١) المُهْل: اسم يجمع معدنيّات الجواهر، كالفضّة والحديد والصُّفْر. والمُهْل: الرفق والتؤدة. والمعنى: المذاب برفق وتؤدة.

المعجزة. وهي ما نبعته^(١) الكير ممّا يذاب من جواهر الأرض، كالفضّة المذابة. وعن ابن عباس: المهل دردي^(٢) الزيت.

﴿وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ﴾ كالصوف المصبوغ ألواناً، لأنّ الجبال مختلفة الألوان، فإذا بسّط وطيّرت في الجوّ أشبهت العهن المنفوش إذا طيّرتّه الريح.

﴿وَلَا يَسْأَلُ حَمِيمٌ حَمِيماً﴾ ولا يسأل قريب قريباً عن حاله ولا يكلمه، لأنّ بكلّ أحد ما يشغله عن المسألة. وعن ابن كثير: وَلَا يُسْأَلُ على بناء المفعول، أي: لا يطلب من حميم حميم، أو لا يسأل منه حاله.

وقيل: معناه: أنّه لا يحتاج إلى سؤاله، لأنّه يكون لكلّ علامة يعرف بها. فعلاّمة الكافرين سواد الوجوه وزرقة العيون، وعلامة المؤمنين نضارة اللون وبياض الوجوه.

﴿يُبْصِرُونَهُمْ﴾ أي: يبصر الأحماء الأحماء، فلا يخفون عليهم. فجمع الضميرين لعموم الحميم. وهذا كلام مستأنف، كأنّه لما قال: «ولا يسأل حميم حميماً» قيل: لعلّه لا يبصره، فقليل: يبصر ونهم، ولكنهم لتشاغلهم لم يتمكنوا من تساؤلهم، لا للخفاء أو لما يغني عنه من مشاهدة الحال، كبياض الوجه وسواده. ويجوز أن يكون صفة لـ«حميماً» أي: حميماً مبصّرين معرّفين إياهم.

وقيل: معناه: يعرف المؤمنون أعداءهم على حالهم من العذاب، فيشمتوا بهم ويسرون.

وقيل: يعرف أتباع الضلالة رؤساءهم.

وقيل: الضمير للملائكة، فقد تقدّم ذكرهم، أي: يعرفهم الملائكة ويجعلون

(١) كذا في النسخة الخطيّة، ولعلّ الصحيح: نفخته. والكير: زقّ ينفخ فيه الحدّاد.

(٢) الدردّي من الزيت ونحوه: الكدر الراسب في أسفلّه.

بصراء بهم، فيسوقون فريقاً إلى الجنة وفريقاً إلى النار.

﴿يَوْمَ الْمُجْرِمِ لَوْ يَفْتَدِي مِنْ عَذَابِ يَوْمِئِذٍ﴾ حال من أحد الضميرين. أو استئناف يدل على أن اشتغال كل مجرم بنفسه بحيث يتمنى أن يفتدي من العذاب. ﴿بَيْنِيهِ﴾ بأولاده الذين هم أعز الناس عليه وأحبهم. ﴿وَصَاحِبَتِهِ﴾ وزوجته التي كانت سكناً له، وربما آثرها على أبويه ﴿وَإِخِيهِ﴾ الذي كان ناصراً له ومعيناً.

وقرأ نافع والكسائي بفتح ميم يَوْمِئِذٍ، على البناء للإضافة إلى غير متمكن. ومحصل معنى الآية: أن كل مجرم يتمنى أن يدفع عن نفسه العذاب بافتداء أقرب الناس عنده وأعلقهم بقلبه، فضلاً أن يهتم بحاله ويسأل عنها. ﴿وَفَصِيلَتِهِ﴾ وعشيرته الأدنون الذين فصل عنهم ﴿الَّتِي تُؤْوِيهِ﴾ تضمته انتماء إليها في النسب، أو لياذاً بها في النوائب والشدائد.

﴿وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعاً﴾ من الثقلين، أو الخلائق كلهم ﴿ثُمَّ يُنْجِيهِ﴾ عطف على «يفتدي» أي: يود لو يفتدي ثم لو ينجيه الافتداء، أو من في الأرض. و«ثم» لاستبعاد الإنجاء. يعني: يتمنى لو كان هؤلاء جميعاً تحت يده وبذلهم في فداء نفسه، ثم ينجيه ذلك، وهيهات أن ينجيه.

﴿كَلَّا﴾ ردع عن الودادة، ودلالة على أن الافتداء لا ينجيه من العذاب ﴿إِنَّهَا﴾ الضمير للنار، وذكر العذاب دالاً عليها. أو ميمهم يفسره ﴿لَطْفِي﴾. فهو خبر، أو بدل. أو للقصة. و«لظي» مبتدأ خبره ﴿نَزَّاعَةً لِّلشَّوَى﴾ وهو اللهب الخالص. وقيل: علم للنار منقول من اللظي، بمعنى اللهب.

وقرأ حفص: نَزَّاعَةً، بالنصب على الاختصاص للتهويل، أو الحال المؤكدة، أو المتنقلة على أن «لظي» بمعنى: متلظية.

والشوى: الأطراف. أو جمع شواة. وهي جلدة الرأس. والمعنى: تنزع

الأطراف وتقطعها، أو الجلد واللحم، فلا تترك لحماً ولا جلدًا، ثم تعاد ثم تنزع، وهكذا.

وقال الكلبي: يعني: تأكل الدماغ كله ثم يعود كما كان، ثم تأكل.

﴿تَدْعُوا﴾ أي: تدعو النار إلى نفسها، مجاز عن جذبها وإحضارها لمن فر عنها، والمعنى: لا يفوت هذه النار كافر، فكأنها تدعوه فيجيبها كرهاً. وقيل: تدعو المنافقين والكافرين بلسان فصيح، ثم تلتقطهم التقاط الحب. فيجوز أن يخلق الله فيها كلاماً، كما يخلقه في جلودهم وأيديهم وأرجلهم، وكما خلقه في الشجرة. وقيل: «تدعو»: تهلك، من قولهم: دعاه الله إذا أهلكه. فالمعنى: تهلك النار ﴿مَنْ أَدْبَرَ﴾ عن الحق ﴿وَتَوَلَّى﴾ عن الطاعة.

﴿وَجَمَعَ﴾ وجمع المال ﴿فَاَوْعَى﴾ فعمله في وعاء وكنزه حرصاً وتأملاً، ولم يؤدّ الزكاة وسائر الحقوق، وتشاغل به عن الدين، وزها باقتنائه وتكبر.

إِنَّ الْإِنْسَانَ خُلِقَ هَلُوعًا ﴿١٩﴾ إِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ جَزُوعًا ﴿٢٠﴾ وَإِذَا مَسَّهُ الْخَيْرُ مَنُوعًا ﴿٢١﴾ إِلَّا الْمُصَلِّينَ ﴿٢٢﴾ الَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ دَائِمُونَ ﴿٢٣﴾ وَالَّذِينَ فِيْ أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ مَّعْلُومٌ ﴿٢٤﴾ لِلسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ ﴿٢٥﴾ وَالَّذِينَ يُصَدِّقُونَ بِيَوْمِ الدِّينِ ﴿٢٦﴾ وَالَّذِينَ هُمْ مِنْ عَذَابِ رَبِّهِمْ مُشْفِقُونَ ﴿٢٧﴾ إِنَّ عَذَابَ رَبِّهِمْ غَيْرُ مَأْمُونٍ ﴿٢٨﴾ وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ ﴿٢٩﴾ إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ

﴿ ٣٠ ﴾ فَمَنْ أَسْبَغَ ذَاكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْعَادُونَ ﴿ ٣١ ﴾ وَالَّذِينَ هُمْ
لَأَمَانَاتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رَاعُونَ ﴿ ٣٢ ﴾ وَالَّذِينَ هُمْ بِشَهَادَاتِهِمْ قَائِمُونَ ﴿ ٣٣ ﴾
وَالَّذِينَ هُمْ عَلَىٰ صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ ﴿ ٣٤ ﴾ أُولَٰئِكَ فِي جَنَّاتٍ مُّكْرَمُونَ ﴿ ٣٥ ﴾

﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ﴾ أراد به الناس، بقرينة الاستثناء بعد ﴿خُلِقَ هَلُوعًا﴾ شديد
الحرص، سريع الجزع عند مسّ المكروه، كثير المنع عن الخير المقدر شرعاً.
وأصل الهلع: السرعة، من قولهم: ناقة هلواع أو هلواعة، أي: سريعة السير. وفي
الصحاح: «الهلع: أفحش الجزع. وقد هلع - بالكسر - فهو هَلَعٌ وهَلُوعٌ. وقد جاء
في الحديث: «من شرّ ما أوتي العبد شخّ هالع، وجبن خالع» أي: يجزع فيه
ويحزن، كما يقال: يوم عاصف وليل نائم. ثم قال: وقد هلوعت، أي: أسرع.
وذئب هَلَعٌ بَلَعٌ. فالهلع من الحرص، والبلع من الابتلاع. والهالع: النعام السريع في
مضيئه. والنعامة هالعة»^(١).

وعن أحمد بن يحيى أنه قال: قال لي محمد بن عبد الله بن طاهر: ما الهلع؟
فقلت: قد فسره الله، ولا يكون تفسير أبين من تفسيره. وهو قوله: ﴿إِذَا مَسَّهُ الشُّرُّ﴾
ناله الضر من المرض والفقر ﴿جَزُوعًا﴾ يظهر شدة الجزع ﴿وَإِذَا مَسَّهُ الْخَيْرُ﴾ السعة
من المال ﴿مَتَّوَعًا﴾ يبالغ في المنع والإمساك.

والأوصاف الثلاثة أحوال مقدرة. والمعنى: أن الإنسان لا يثاره الجزع والمنع،
وتمكنهما منه، ورسوخهما فيه، كأنه مجبول عليهما مطبوع، وكأنه أمر خلقي
وضروري غير اختياري، كقوله تعالى: ﴿خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ﴾^(٢). والدليل عليه

(١) الصحاح ٣: ١٣٠٨.

(٢) الأنبياء: ٣٧.

أنه حين كان في البطن والمهد لم يكن به هلع. ولأنه ذم. والله تعالى لا يذم فعله. والدليل عليه أنه سبحانه استثنى المؤمنين الكاملين الذين جاهدوا أنفسهم، وحملوها على المكاره في الطاعات، وظلفوها^(١) عن الشهوات، حتى لم يكونوا جازعين ولا مانعين، فقال: ﴿إِلَّا الْمُصَلِّينَ * الَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ دَائِمُونَ﴾ أي: مواظبون على أدائها، ولا يشتغلون عنها بشيء من الشواغل.

﴿وَالَّذِينَ فِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ مَغْلُومٌ﴾ كالزكوات والأخماس وسائر حقوق الناس ﴿لِلْمَسَاكِينِ﴾ الذي يسأل ﴿وَالْمَخْرُومِ﴾ الذي لا يسأل تعقفاً عنه، فيحسب غنياً فيحرم.

﴿وَالَّذِينَ يُضِدِّقُونَ أَيَّامَ الدِّينِ﴾ بيوم الجزاء، تصديقاً بأعمالهم، وهو أن يتعب نفسه في الطاعة، ويصرف ماله طمعاً في المثوبة الأخروية، ولذلك ذكر يوم الدين.

﴿وَالَّذِينَ هُمْ مِنْ عَذَابِ رَبِّهِمْ مُشْفِقُونَ﴾ خائفون على أنفسهم ﴿إِنَّ عَذَابَ رَبِّهِمْ غَيْرُ مَأْمُونٍ﴾ لا يؤمن حلوله بمستحققيه.

وقيل: معناه: يخافون أن لا تقبل حسناتهم، ويؤخذون بسيئاتهم. وذلك لأن المكلف لا يعلم هل أدى الواجب كما أمر به؟ وهل انتهى عن المحظور على ما نهى عنه؟ فهذا اعتراض يدل على أنه لا ينبغي لأحد أن يأمن عذاب الله، وإن بالغ في طاعته، بل يكون بين الخوف والرجاء.

﴿وَالَّذِينَ هُمْ لِقُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ * إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ * فَمَنْ ابْتَغَىٰ وَرَاءَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْعَاثُونَ﴾ المتجاوزون عن حدود الله. وقد سبق^(٢) تفسير هذه الآيات الثلاث في سورة المؤمنين.

(١) ظَلَفَ نَفْسَهُ عَنِ الشَّيْءِ: منعها من أن تفعله وكفَّ عنه.

(٢) راجع ج ٤ ص ٤٢٦، ذيل الآية ٥ - ٧ من سورة المؤمنون.

﴿وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمَانَاتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رَاعُونَ﴾ حافظون. وقرأ ابن كثير: لِأَمَانَتِهِمْ.
﴿وَالَّذِينَ هُمْ بِشَهَادَاتِهِمْ قَائِمُونَ﴾ يعني: لا يخفون ولا ينكرون ما علموه من
حقوق الله وحقوق العباد. وخصّها من بينها إبانة لفضلها، لأنّ في إقامتها إحياء
الحقوق وتصحيحها، وفي صرفها تضييعها وإبطالها. وقرأ يعقوب وحفص:
بشهاداتهم، لاختلاف الأنواع.

﴿وَالَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ﴾ فيراعون شرائطها وأركانها، ويكملون
فرائضها وسننها، فالدوام يرجع إلى نفس الصلاة، والمحافظة إلى أحوالها. ووصفهم
بها أولاً وآخرأ باعتبارين، للدلالة على فضلها وإنافتها على غيرها.

وروي عن أبي جعفر عليه السلام: «أنّ قوله: «على صلاتهم دائمون» في النوافل،
وهذه الآية في الفرائض والواجبات».

وروى محمد بن الفضيل عن أبي الحسن عليه السلام أنّه قال: «أولئك اصحاب
الخمسين صلاة من شيعتنا».

وفي نظم هذه الصلاة مبالغات لا تخفى، من الجملة الاسميّة، وتقديم
الضمير، وجمع الصفات، وغير ذلك، والإتيان بما هو العلة والسبب في البعض.
﴿أُولَئِكَ فِي جَنَّاتٍ مُّكْرَمُونَ﴾ معظّمون مبدّلون بما يفعل بهم من إعطاء الثواب
العظيم والأجر الجزيل.

فَمَالِ الَّذِينَ كَفَرُوا قِبَلَكَ مُهْطِعِينَ ﴿٣٦﴾ عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ
عِزِينَ ﴿٣٧﴾ أَطْمَعُ كُلُّ امْرِئٍ مِّنْهُمْ أَنْ يُدْخَلَ جَنَّةَ نَعِيمٍ ﴿٣٨﴾ كَلَّا إِنَّا
خَلَقْنَاهُمْ مِّمَّا يَعْلَمُونَ ﴿٣٩﴾ فَلَا أُقْسِمُ بِرَبِّ الْمَشَارِقِ وَالْمَغَارِبِ إِنَّا لَقَادِرُونَ
﴿٤٠﴾ عَلَى أَنْ نُبَدِّلَ خَيْرًا مِّنْهُمْ وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ ﴿٤١﴾ فَذَرُهُمْ

يَخُوضُوا وَيَلْعَبُوا حَتَّى يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي يُوعَدُونَ ﴿٤٢﴾ يَوْمَ يُخْرِجُونَ مِنَ
الْأَجْدَاثِ سِرَاعًا كَأَنَّهُمْ إِلَى نُصُبٍ يُوفِضُونَ ﴿٤٣﴾ خَاشِعَةً أَبْصَارُهُمْ
تَرْهَقُهُمْ ذِلَّةٌ ذَلِكَ الْيَوْمُ الَّذِي كَانُوا يُوعَدُونَ ﴿٤٤﴾

روي: أَنَّ المشركين كانوا يحتفون حول النبي ﷺ حلقاً حلقاً و فرقاً فرقاً،
يستمعون ويستهنئون بكلامه، ويقولون: إن دخل هؤلاء الجنة، كما يقول محمد
فلندخلها قبلهم، فنزلت:

﴿فَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا قِبَلَكَ﴾ حولك ﴿مُهْطِعِينَ﴾ مسرعين نحوك، ماذا
أعناقيم إليك، مقبلين بأبصارهم عليك ﴿عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ عِزِينَ﴾ فرقاً شتى،
جمع عِزَّة. وأصلها عِزْوَة، من العزو، كأنَّ كلَّ فرقة تعتري إلى غير من تعتري إليه
الأخرى، فهم مفترقون. وقيل: كان المستهنؤون خمسة أهرط.

﴿أَيُطْفَعُ كُلُّ امْرِئٍ مِنْهُمْ أَنْ يُدْخَلَ جَنَّةً نَعِيمٍ﴾ بلا إيمان. وهو إنكار لقولهم: لو
صح ما يقوله ل نكون فيها أفضل حظاً منهم كما في الدنيا.

﴿كَلَّا﴾ ردع لهم عن هذا الطمع. ثم علل ذلك بقوله: ﴿إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِمَّا
يَعْلَمُونَ﴾ أي: إنهم مخلوقون من نطفة قدرة لا تناسب عالم القدس، فمن لم
يستكمل بالإيمان والطاعة، ولم يتخلق بالأخلاق المكتسبة، لم يستعد لدخولها. أو
إنكم مخلوقون من أجل ما تعلمون. وهو تكميل النفس بالعلم والعمل، فمن لم
يستكملها لم يتبوأ في منازل الكاملين.

﴿فَلَا أَسْئِمُ بِرَبِّ الْمَشَارِقِ وَالْمَغَارِبِ إِنَّا لَقَائِرُونَ عَلَى أَنْ نُبَدِّلَ خَيْرًا مِنْهُمْ﴾ أي:
نهلكهم ونأتي بخلق أمثل منهم. وقيل: معناه: نعطي محمداً ﷺ بدلهم، وهو خير
منهم، وهم الأنصار. ﴿وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ﴾ بمغلوبين في كل ما أردنا. وهذا عطف

على جواب القسم .

ويفهم من هذا الكلام إنكارهم البعث، من حيث إنه احتجاج عليهم بالنشأة الأولى، كالاتجاج بها عليهم في مواضع من التنزيل، وذلك قوله: «خلقناهم ممّا يعلمون» أي: من النطف. وبالقدرة على أن يهلكهم ويبدّل ناساً خيراً منهم. وأنه تعالى ليس بمسبوق على ما يريد تكوينه، لا يعجزه شيء. والغرض أنّ من قدر على ذلك لم تعجزه الإعادة، وهم ينكرون ذلك عناداً ولجاجاً مع علمهم بذلك.

﴿فَذَرُهُمْ يَخْوْضُوا﴾ في باطلهم ﴿وَيَلْعَبُوا﴾ في دنياهم ﴿حَتَّىٰ يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي يُوْعَدُونَ﴾ مرّ تفسيره في آخر سورة الطور^(١).

﴿يَوْمَ يَخْرُجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ سِرَاعًا﴾ من القبور مسرعين. جمع سريع. ﴿كَأَنَّهُمْ إِلَىٰ نُصُبٍ﴾ شيء منصوب للعبادة، أو إلى علم نصب لهم ﴿يُوقَفُونَ﴾ يسرعون إلى الداعي مستبقيين كما كانوا يستبقون إلى أنصابهم. وقرأ ابن عامر وحفص: نُصُبٍ بضمّ النون والصاد. والباقون بفتح النون وسكون الصاد.

﴿خَاشِعَةً﴾ ذليلة خاضعة ﴿أَبْصَارُهُمْ﴾ لا يرفعونها لذلتهم ﴿تَرْهَقُهُمْ ذِلَّةٌ﴾ تغشاهم مذلة. وقد مرّ^(٢) تفسيره أيضاً. ﴿ذَلِكَ الْيَوْمُ الَّذِي كَانُوا يُوعَدُونَ﴾ به في الدنيا فلا يصدّقون به ويجحدونه، وقد شاهدوه في تلك الحال.

(١) راجع ج ٦ ص ٤٩٧، ذيل الآية (٤٥) من سورة الطور.

(٢) راجع ص ١٥٣، ذيل الآية (٤٣) من سورة القلم.



سورة نوح

مَكِّيَّة. وهي ثمان وعشرون آية.

أَبِي بن كعب عن النَّبِيِّ ﷺ: «ومن قرأ سورة نوح ﷻ، كان من المؤمنين الذين تدركهم دعوة نوح ﷻ».

أبو عبد الله ﷺ قال: «من كان يؤمن بالله واليوم الآخر وقرأ كتابه، فلا يدع أن يقرأ سورة: «إِنَّا أَرْسَلْنَا نُوحًا». فَأَيُّ عَبْدٍ قَرَأَهَا مُحْتَسِبًا صَابِرًا فِي فَرِيضَةٍ أَوْ نَافِلَةٍ، أَسْكَنَهُ اللَّهُ مَسَاكِنَ الْأَبْرَارِ، وَأَعْطَاهُ ثَلَاثَ جَنَّاتٍ مَعَ جَنَّتِهِ كَرَامَةٍ مِنْ اللَّهِ، وَزَوْجَهُ مَائَتِي حُورَاءَ وَأَرْبَعَةَ آلَافٍ تَيْبٍ إِنْ شَاءَ اللَّهُ».

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إِنَّا أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ أَنْ أَنْذِرْ قَوْمَكَ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١﴾ قَالَ يَا قَوْمِ إِنِّي لَكُمْ نَذِيرٌ مُبِينٌ ﴿٢﴾ أَنْ أَعْبُدُوا اللَّهَ وَأَتَّقُوهُ وَأَطِيعُوا ﴿٣﴾ يَغْفِرْ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ وَيُخْرِجَكُمْ إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى إِنَّ أَجَلَ اللَّهِ إِذَا جَاءَ لَا يُؤَخَّرُ لَوْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٤﴾ قَالَ رَبِّ إِنِّي دَعَوْتُ قَوْمِي لَيْلًا وَنَهَارًا ﴿٥﴾

فَلَمْ يَزِدْهُمْ دُعَائِي إِلَّا فِرَارًا ﴿٦﴾ وَإِنِّي كُلَّمَا دَعَوْتُهُمْ لِتَغْفِرَ لَهُمْ جَعَلُوا أَصَابِعَهُمْ فِي آذَانِهِمْ وَاسْتَغْشَوْا ثِيَابَهُمْ وَأَصْرُوا وَاسْتَكْبَرُوا اسْتِكْبَارًا ﴿٧﴾ ثُمَّ إِنِّي دَعَوْتُهُمْ جِهَارًا ﴿٨﴾ ثُمَّ إِنِّي أَعْلَنْتُ لَهُمْ وَأَسْرَرْتُ لَهُمْ إِسْرَارًا ﴿٩﴾ فَقُلْتُ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا ﴿١٠﴾ يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا ﴿١١﴾ وَيُمْدِدْكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ وَيَجْعَلْ لَكُمْ جَنَّاتٍ وَيَجْعَلْ لَكُمْ أَنْهَارًا ﴿١٢﴾ مَا لَكُمْ لَا تَرْجُونَ لِلَّهِ وَقَارًا ﴿١٣﴾ وَقَدْ خَلَقَكُمْ أَطْوَارًا ﴿١٤﴾

ولما ختم الله سبحانه سورة المعارج بوعيد أهل التكذيب، افتتح هذه السورة بذكر قصة نوح وقومه وما نالهم بالتكذيب، تسلية لنبيه ﷺ، فقال:

﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ إِنَّا أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ أَنْ أَنْذِرْ قَوْمَكَ ﴾ بأن أنذرهم، فحذف الجارّ وأوصل الفعل. وهي «أن» الناصبة للفعل. والمعنى: أرسلناه بأن قلنا له: أنذر، أي: بالأمر بالإنذار. ويجوز أن تكون مفسرة. لتضمن الإرسال معنى القول. والتقدير: قلنا له: أنذرهم. ﴿ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ عذاب الآخرة، أو الطوفان.

﴿ قَالَ يَا قَوْمِ ﴾ أضافهم إلى نفسه، فكأنه قال: أنتم عشيرتي يسوءني ما يسوءكم ﴿ إِنِّي لَكُمْ نَذِيرٌ مُّبِينٌ ﴾ أي اعبدوا الله واتقوه وأطيعوني ﴿ مَرَّ فِي الشُّعْرَاءِ ﴾ نظيره. وفي «أن» يحتمل الوجهان.

﴿يَغْفِرْ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ﴾ بعض ذنوبكم، وهو ما سبق، فإن الاسلام يجبه، فلا يؤاخذكم به في الآخرة. ولما كانت ذنوبهم التي يستأنفونها لا يجوز الوعد بغفرانها على الإطلاق، لما يكون في ذلك من الإغراء بالقبيح، قيد سبحانه الغفران بـ«من» التبعية.

﴿وَيُؤَخِّرَكُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ هو أقصى ما قدر لكم بشرط الإيمان والطاعة. مثل: ان قضى الله أن قوم نوح إن آمنوا عثرهم ألف سنة، وإن بقوا على كفرهم أهلكهم على رأس تسعمائة. فقيل لهم: آمنوا يؤخركم إلى وقت سماه الله وضربه أمداً تنتهون إليه لا تتجاوزونه، وهو الوقت الأطول تمام الألف. وفيه دلالة على ثبوت أجلين.

ثم أخبر أنه لو جاء ذلك الأجل الأمد لا يؤخر كما يؤخر هذا الوقت، ولم تكن فيه حيلة أصلاً، فقال:

﴿إِنْ أَجَلَ اللَّهِ﴾ أي: الأجل الأطول الأقصى الذي قدره الله ﴿إِذَا جَاءَ﴾ وحل في الوقت المقدّر ﴿لَا يُؤَخَّرُ﴾ عن وقته، فبادروا في أوقات الإمهال والتأخير ﴿لَوْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ لو كنتم من أهل العلم والنظر لعلمتم ذلك. وفيه أنهم لانهماكهم في حب الحياة كأنهم شاكون في الموت.

﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي دَعَوْتُ قَوْمِي﴾ إلى عبادتك وخلع الأنسداد من دونك ﴿لَيْسَ لِي نَهَارٌ﴾ أي: دائماً من غير فتور، مستغرقاً به الأوقات كلها ﴿فَلَمْ يَزِدْهُمْ دُعَائِي إِلَّا فِرَارًا﴾ نفاراً عن الإيمان والطاعة من فرط العناد، وإدباراً عني. وإسناد الزيادة إلى الدعاء على السببية، كقوله: ﴿فَرَأَيْنَهُمْ إِيْمَانًا﴾^(١).

﴿وَإِنِّي كُلَّمَا دَعَوْتُهُمْ﴾ إلى الإيمان ﴿لِتَغْفِرَ لَهُمْ﴾ أي: ليتوبوا عن كفرهم فتغفر لهم بسببه. فذكر المسبب الذي هو حظهم ليكون أقبح، لإعراضهم عنه.

﴿جَعَلُوا أَصَابِعَهُمْ فِي آذَانِهِمْ﴾ أي: سدّوا أسماعهم عن استماع الدعوة ﴿وَاسْتَفْشَوْا ثِيَابَهُمْ﴾ تغطّوا بها لئلا يروني. والتعبير بصيغة الطلب للمبالغة، كأنهم طلبوا أن تغشاهم ثيابهم أو تغشيهم لئلا يصرّوه، كراهة النظر إلى وجهه من ينصحهم في دين الله. وقيل: لئلا يعرفهم. ويعضده قوله: ﴿أَلَا إِنَّهُمْ يَمْتَنُونُ سُدُورَهُمْ لَيَسْتَخْفُوا مِنْهُ إِلَّا جِئَ يَسْتَفْشُونَ ثِيَابَهُمْ﴾^(١).

﴿وَأَصْرُوا﴾ وأكبّوا على الكفر والمعاصي. مستعار من: أصرّ الحمار على العانة إذا صرّ^(٢) أذنيه وأقبل عليها يكدمها ويطردها، للإقبال على المعاصي والإكباب عليها. ﴿وَاسْتَكْبَرُوا﴾ عن اتّباعي ﴿اسْتِكْبَاراً﴾ عظيماً، أي: أخذتهم العزّة من اتّباعي وطاعتي. وفي ذكر المصدر تأكيد ودلالة على فرط استكبارهم وعتوّهم.

قيل: إنّ الرجل منهم كان يذهب بابه إلى نوح فيقول له: احذر هذا لا يغوينك، فإنّ أبي قد ذهب بي إليه وأنا مثلك، فحذّرتني مثل ما حذّرتك.

﴿ثُمَّ إِنِّي دَعَوْتُهُمْ جَهَاراً ثُمَّ إِنِّي أَغْلَنْتُ لَهُمْ وَأَسْرَزْتُ لَهُمْ إِسْرَاراً﴾ أي: دعوتهم مرّة بعد أخرى وكزّة بعد أولى، على أيّ وجه أمكنني. وقد فعل نوح ﷺ كما يفعل الذي يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر، في الابتداء بالأهون، والترقي في الأشدّ فالأشدّ. فافتتح بالمناصحة في السرّ، فلمّا لم يقبلوا تنّى بالمجاهرة، فلمّا لم تؤثر ثلث بالجمع بين الإسرار والإعلان. ومعنى «ثمّ» الدلالة على تباعد الأحوال، لأنّ الجهار أغلظ من الإسرار، والجمع بين الأمرين أغلظ من إفراد أحدهما.

و«جهاراً» منصوب بـ«دعوتهم» نصب المصدر، لأنّ الدعاء أحد نوعيه

(١) هود: ٥.

(٢) العانة: القطيع من حُرّ الوحش. صرّ الفرس أذنه: سواها ونصبها للاستماع. وكدّم كدماً: عضّ بمقدّم فمه.

الجهار، فنصب به نصب القرفصاء^(١)؛ فقد، لكونها أحد أنواع القعود. أو لأنه أراد «دعوتهم» جاهرتهم. ويجوز أن يكون صفة لمصدر: دعا، أي: دعاءً جهاراً، أي: مجاهراً به. أو مصدراً في موضع الحال، أي: مجاهراً.

﴿فَقُلْتُ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ﴾ أي: اطلبوا منه المغفرة على كفركم ومعاصيكم ﴿إِنَّهُ كَانَ غَفَّاراً﴾ للتائبين. أمرهم بالاستغفار الذي هو التوبة عن الكفر والمعاصي. وكأنهم لما أمرهم بالعبادة قالوا: إن كنا على حق فلا نتركه، وإن كنا على باطل فكيف يقبلنا ويلطف بنا من عصيانه. فأمرهم بما يجب معاصيهم، ويجلب إليهم المنح.

وقيل: لما طالبت دعوتهم، وتمادى إصرارهم، حبس الله عنهم القطر أربعين سنة، وروي سبعين، وأقم أرحام نسائهم، فوعدهم بالمطر والخصب على الاستغفار عما كانوا عليه، فقال:

﴿يُزِيلُ السَّيِّئَاتِ﴾ المظلة، لأن المطر منها ينزل إلى السحاب. أو السحاب. أو المطر، من قوله: إذا نزل السماء بارض قوم^(٢).

﴿عَلَيْكُمْ مِذْرَاراً﴾ كثير الدرور. ويستوي في مفعال المذكر والمؤنث، كقولهم: رجل أو امرأة معطار ومتفال. والآية سبب مشروعية الاستغفار في الاستسقاء.

﴿وَيُفْذِكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَيْنَ وَبَيْنَ وَيَجْعَلْ لَكُمْ جَنَاتٍ﴾ بساتين من أنواع الثمار ﴿وَيَجْعَلْ لَكُمْ أَنْهَاراً﴾ قدم نوح ﷺ إليهم الموعد بما هو أبلغ وأوقع في نفوسهم وأحب إليهم، من المنافع الحاضرة والفوائد العاجلة، ترغيباً في الإيمان وبركاته،

(١) القَرْفُصَاء: هي أن يجلس الرجل على أليتيه ويلصق فخذه ببطنه ويحتبي بيديه، أو يجلس على ركبتيه ويلصق بطنه بفخذه. يقال: قعد القرفصاء، أي: قعد على الهيئة المذكورة.

(٢) وعجزه: رعيانه وإن كانوا غضاباً

والطاعة ونتائجها من خير الدارين. كما قال: ﴿وَأُخْرَى تُحِبُّونَهَا نَضْرُبُ مِنَ اللَّهِ﴾^(١).
 ﴿وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىٰ آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ﴾^(٢). ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ أَقَامُوا التَّوْرَةَ
 وَالْإِنْجِيلَ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ مِنْ رَبِّهِمْ لَأَكْلُوا مِنْ فَوْقِهِمْ﴾^(٣). ﴿وَأَن لَّوِ اسْتَقَامُوا عَلَى
 الطَّرِيقَةِ لَأَسْقِينَاَهُمْ﴾^(٤).

وعن الحسن: أَنَّ رجلاً شكّا إليه الجذب فقال: استغفر الله. وشكّا إليه آخر
 الفقر، وآخر قلّة النسل، وآخر قلّة ريع أرضه. فأمرهم كلّهم بالاستغفار. فقال له
 الربيع بن صبيح: أتاكَ رجال يشكون أبواباً ويسألون أنواعاً، فأمرتهم كلّهم
 بالاستغفار. فتلا هذه الآية.

وروى عليّ بن مهزيار، عن حمّاد بن عيسى، عن محمد بن يوسف، عن
 أبيه، قال: «سأل رجل أبا جعفر عليه السلام وأنا عنده فقال له: جعلت فداك إنّي كثير المال،
 وليس يولد لي ولد، فهل من حيلة؟ قال: نعم، استغفر ربّك سنة في آخر الليل مائة
 مرّة، فإن ضيّعت ذلك بالليل فاقضه بالنهار، فإنّ الله يقول: «استغفروا ربّكم» إلى
 آخره».

ثمّ قال نوح لقومه على وجه التبكيت: ﴿مَا لَكُمْ لَا تَرْجُونَ لِلَّهِ وَقَارًا﴾ أي: لا
 تأملون له توقيراً، أي: تعظيماً لمن عبده وأطاعه، فتكونوا على حال تأملون فيها
 تعظيمه إياكم في دار الثواب. و«الله» بيان للموقر، ولو تأخّر لكان صلة للوقار. أو لا
 تعتقدون له عظمة، فتخافوا عصيانه. والمعنى: لا تعظمون الله حقّ تعظيمه، فتعبده
 حقّ عبادته. وإنّما عبّر عن الاعتقاد بالرجاء التابع لأدنى الظنّ مبالغه. وعن ابن

(١) الصف: ١٣.

(٢) الأعراف: ٩٦.

(٣) المائدة: ٦٦.

(٤) الجن: ١٦.

عبّاس: لا تخافون الله عاقبة، لأنّ العاقبة حال استقرار الأمور وثبات الشواب والعقاب. من: وقر إذا ثبت واستقرّ.

﴿وَقَدْ خَلَقَكُمْ أَطْوَارًا﴾ حال مقرّرة للإنكار، من حيث إنّها موجبة للرجاء. كأنّه قال: مالكم لا تؤمنون بالله والحال هذه، فإنّها حال موجبة للإيمان به، لأنّه خلقكم تارات، أي: تارة بعد تارة وحالة بعد حالة، بأن خلقكم أولاً عناصر، ثمّ مركّبات تغذى بها الانسان، ثمّ نطفاً، ثمّ علقاً، ثمّ مضغاً، ثمّ عظاماً ولحماً، ثمّ أنشأكم خلقاً آخر، وهو إيلاج الروح إلى البدن، فإنّه يدلّ على أنّه يعيدكم تارة أخرى فيعطيكُم الثواب، وعلى أنّه تعالى عظيم القدرة تامّ الحكمة.

وقيل: معناه: خلقكم صبياناً، ثمّ شبّاناً، ثمّ شيوخاً. وقيل: خلقكم مختلفين في الصفات، أغنياء وفقراء، وزمّنى وأصحاء، وطوالاً وقصاراً. والآية محتملة للجميع.

أَلَمْ تَرَوْا كَيْفَ خَلَقَ اللَّهُ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ طِبَاقًا ﴿١٥﴾ وَجَعَلَ الْقَمَرَ فِيهِنَّ نُورًا وَجَعَلَ الشَّمْسَ سِرَاجًا ﴿١٦﴾ وَاللَّهُ أَبْنَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ نَبَاتًا ﴿١٧﴾ ثُمَّ يُعِيدُكُمْ فِيهَا وَيُخْرِجُكُمْ إِخْرَاجًا ﴿١٨﴾ وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ بِسَاطًا ﴿١٩﴾ تَسْلُكُوا مِنْهَا سُبُلًا فِجَاجًا ﴿٢٠﴾

ثمّ أتبع ذلك ما يؤيّده من آيات الآفاق، فقال: ﴿أَلَمْ تَرَوْا كَيْفَ خَلَقَ اللَّهُ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ طِبَاقًا﴾ طبقاً فوق طبق ﴿وَجَعَلَ الْقَمَرَ فِيهِنَّ نُورًا﴾ أي: في السماوات. وهو في السماء الدنيا، وإنّما نسب إليهنّ لما بينهنّ من الملابس، من حيث إنّها طباق، فجاز أن يقال: فيهنّ كذا، وإن لم يكن في جميعهنّ، كما يقال: في المدينة كذا، وهو

في بعض نواحيها.

﴿وَجَعَلَ الشَّمْسُ سِرَاجًا﴾ يبصر أهل الدنيا في ضوئها، كما يبصر أهل البيت في ضوء السراج ما يحتاجون إلى إيصاره. فمثّلها به لأنّها تزيل ظلمة الليل عن وجه الأرض، كما يزيلها السراج عمّا حوله. والقمر ليس كذلك، وإنّما هو نور لم يبلغ قوّة ضياء الشمس. ومثله قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نُورًا﴾^(١). والضياء أقوى من النور.

وعن ابن عباس وابن عمر: أنّ الشمس والقمر وجوههما ممّا يلي السماء، وظهورهما ممّا يلي الأرض.

﴿وَاللَّهُ أَنْبَتَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ نَبَاتًا﴾ أنشأكم منها. فاستعير الإنبات للإنشاء، كما يقال: زرعك الله للخير. وكانت هذه الاستعارة أدلّ على الحدوث والتكوّن من الأرض، لأنّهم إذا كانوا نباتاً كانوا محدثين لا محالة حدوث النبات. ومنه قيل للحشوية: النابتة والنوابت، لحدوث مذهبهم في الاسلام من غير أوليّة لهم فيه. وأصله: أنبتكم إنباتاً فنبتتم نباتاً، فاختصر اكتفاء بالدلالة الالتزاميّة.

﴿ثُمَّ يُعِيدُكُمْ فِيهَا﴾ مقبورين ﴿وَيُخْرِجُكُمْ إِخْرَاجًا﴾ بالحشر. وأكّده بالمصدر كما أكّده الأوّل، دلالة على أنّ الإعادة محقّقة كالإبداء. فكأنّه قال: يخرجكم حقّاً ولا محالة.

﴿وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ بِسَاطًا﴾ مبسوطة تتقلّبون عليها كما يتقلّب الرجل على بساطه ﴿لِتَسْلُكُوا مِنْهَا سُبُلًا فِجَاجًا﴾ واسعة. جمع فجّ. و«من» لتضمّن الفعل معنى الاتّخاذ.

عدّد الله سبحانه هذه الضروب من النعم، فنتبّههم سبحانه أولاً على النظر في أنفسهم، لأنّها أقرب منظور فيه منهم. ثمّ على النظر في العالم وما سوى فيه من

العجائب الشاهدة على الصانع الباهر قدرته وعلمه، من السماوات والأرض والشمس والقمر، امتناناً عليهم، وتنبهاً لهم على استحقاق خالقها للعبادة خالصة من كل شرك ونذ، ودلالة لهم على أنه عالم بمصالحهم، ومدبر لهم على ما تقتضيه الحكمة، فيجب أن لا يقابلوا هذه النعم الجليلة بالكفر والجحود.

قَالَ نُوحٌ رَبِّ إِنَّهُمْ عَصَوْنِي وَاتَّبَعُوا مَنْ لَمْ يَزِدْهُ مَالُهُ وَوَلَدَهُ إِلَّا خَسَارًا ﴿٢١﴾ وَمَكَرُوا مَكْرًا كَبِيرًا ﴿٢٢﴾ وَقَالُوا لَا تَذَرُنَّ آلِهَتَكُمْ وَلَا تَذَرُنَّ وَدًّا وَلَا سُوَاعًا وَلَا يَغُوثَ وَيَعُوقَ وَنَسْرًا ﴿٢٣﴾ وَقَدْ أَضَلُّوا كَثِيرًا وَلَا تَزِدِ الظَّالِمِينَ إِلَّا ضَلَالًا ﴿٢٤﴾ مِمَّا خَطَبْتَهُمْ أُغْرِقُوا فَأَدْخَلُوا نَارًا فَلَمْ يَجِدُوا لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنْصَارًا ﴿٢٥﴾ وَقَالَ نُوحٌ رَبِّ لَا تَذَرْنِي عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ دَيَّارًا ﴿٢٦﴾ إِنَّكَ إِنْ تَذَرَهُمْ يُضِلُّوا عِبَادَكَ وَلَا يَلِدُوا إِلَّا فَاجِرًا كَفَّارًا ﴿٢٧﴾ رَبِّ آغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ وَلِمَنْ دَخَلَ بَيْتِي مُؤْمِنًا وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَلَا تَزِدِ الظَّالِمِينَ إِلَّا تَبَارًا ﴿٢٨﴾

﴿قَالَ نُوحٌ رَبِّ إِنَّهُمْ عَصَوْنِي﴾ فيما أمرتهم به ﴿وَاتَّبَعُوا مَنْ لَمْ يَزِدْهُ مَالُهُ وَوَلَدَهُ إِلَّا خَسَارًا﴾ واتبعوا رؤساءهم البطرين بأموالهم المغترين بأولادهم، بحيث صار ذلك سبباً لزيادة خسارهم وهلاكهم في الآخرة. وفيه أنهم إنما اتبعوهم لوجهة حصلت لهم بالأموال والأولاد، وأدت إلى الخسار. وأجرى ذلك مجرى

صفة لازمة لهم وسمة يعرفون بها، تحقيقاً له وتثبيتاً، وإبطالاً لما سواه.
وقرأ ابن كثير والكسائي والبصريان: **وَوُلِدَهُ بِالضَّمِّ** والسكون، على أنه لغة.
كالحزن والحزن، أو جمع كالأشد.

﴿وَمَكَرُوا﴾ عطف على «لم يزد». والضمير «من». وجمعه للمعنى. ﴿مَكَرُوا﴾
كُتِبَ لَهُمْ كِبَاراً في الغاية، فإنه أبلغ من: كُبَار، وهو أكبر من: كبير. ونحوه: طَوَالَ
وطَوَالَ. ومكرهم: احتيالهم في الدين، وكيدهم لنوح، وتحريش السفلة على أذاه،
وصدّهم عن الميل إليه.

﴿وَقَالُوا لَا تَذَرُنَّ آلِهَتَكُمْ﴾ أي: عبادتها ﴿وَلَا تَذَرُنَّ وَدًا﴾ كانت هذه أكبر
أصنامهم، وأعظمها عندهم، وأشهرها بينهم، فخصّوها بعد قولهم: «لا تذرُنَّ
آلهتكم». ثم قالوا: ﴿وَلَا سُوءَاعًا وَلَا يَغُوثَ وَيَعُوقَ وَنَسْرًا﴾ أي: لا تذرُنَّ هؤلاء
أيضاً خصوصاً. وقرأ نافع: وَدًا بالضم. ومنع صرف «يغوث» و«يعوق» للعلمية
والعجمة.

قيل: هي أسماء رجال صالحين كانوا بين آدم ونوح، فلما ماتوا قال إبليس
لمن بعدهم: لو صوّرتهم صورهم كان أنشط لكم وأشوق إلى العبادة، ففعلوا. فلما
مات أولئك قال لمن بعدهم: إنهم كانوا يعبدونهم، فعبدوهم، وقد انتقلت إلى العرب.
وكان ودّ للكلب، وسواع لهمدان، ويغوث لمذحج، ويعوق لمراد، ونسر لحمير.
ولهذا سمّيت العرب بعبد ودّ وعبد يغوث.

وقال الواقدي: كان ودّ على صورة رجل، وسواع على صورة امرأة، ويغوث
على صورة أسد، ويعوق على صورة فرس، ونسر على صورة نسر.

وروى ابن عباس: كان نوح يحرس جسد آدم على جبل بالهند، ويحول بينه
وبين الكفار لئلا يطوفوا بقبره. فقال لهم إبليس: إن هؤلاء يفتخرون عليكم،
ويزعمون أنهم بنو آدم دونكم، وإنما هو جسد، وأنا أصوّر لكم مثله تطيفون به.
فنحت خمسة أصنام، وحملهم على عبادتها. وهي: ودّ، وسواع، ويغوث، ويعوق،

ونسر. فلما كان أيام الفرق دفن الطوفان تلك الأصنام، فطَمَّها التراب، فلم تنزل مدفونة حتى أخرجها الشيطان لمشركي العرب. فاتَّخَذَتْ قِضَاعَةً وَدًّا، فعبدوها بدومة الجندل، ثم توارثها بنوه الأكابر حتى صارت إلى كلب، فجاء الاسلام وهو عندهم. وأخذ بطنان من طيِّ يغوث، فذهبوا به إلى مراد فعبدوه زماناً. ثم إنَّ بني ناجية أرادوا أن ينزعوه منهم، ففَرَّوْا به إلى بني الحرث بن كعب. وأمَّا يعوق فكان لكهلان، ثم توارثه بنوه الأكبر فالأكبر حتى صار إلى همدان. وأمَّا نسر فكان لخثعم يعبدونه. وأمَّا سواع فكان لآل ذي الكلاع يعبدونه.

وروي عن عطاء وقتادة والثمالي: أنَّ أوْثان قوم نوح صارت إلى العرب، فكان ودَّ بدومة الجندل، وسواع برهاط لهذيل. وكان يغوث لبني غطيف من مراد، وكان يعوق لهمدان، وكان نسر لآل ذي الكلاع من حمير، وكان اللات لثقيف. وأمَّا العزى فلسليم وغطفان وجشم ونضر وسعد بن بكر. وأمَّا مناة فكانت لقديد. وأمَّا أساف ونائلة وهبل فلاهل مكة. وكان أساف حيال الحجر الأسود. وكانت نائلة حيال الركن اليماني. وكان هبل في جوف الكعبة ثمانية عشر ذراعاً.

﴿وَقَدْ أَضَلُّوا كَثِيرًا﴾ الضمير للرؤساء، أو للأصنام، كقوله تعالى: ﴿إِنَّهُمْ أَضَلُّوا كَثِيرًا﴾^(١) ﴿وَلَا تَزِدِ الظَّالِمِينَ إِلَّا ضَلَالًا﴾ عطف على «رَبِّ إِنَّهُمْ عَصَوْنِي» على حكاية كلام نوح ﷺ بعد: «قال». ومعناه: قال: رَبِّ إِنَّهُمْ عَصَوْنِي، وقال: لا تزد الظالمين إلا ضلالاً، أي: قال هذين القولين. وهما في محلِّ النصب، لأنَّهما مفعولا «قال». كقولك: قال زيد: نودي للصلاة وصلَّ في المسجد، تحكي قوليه معطوفاً أحدهما على صاحبه.

وأراد نوح بالضلال أن يخذلوا ويمنعوا الأطفاف، لتصميمهم على الكفر. ووقوع اليأس من إيمانهم. وذلك حسن جميل يجوز الدعاء به، بل لا يحسن الدعاء

بخلافه. فكأنه قال: إلا منعاً من الطاعات، عقوبة لهم على رسوخهم في الكفر وعتوهم وعنادهم.

ويجوز أنه ﷺ أراد الضلال في ترويح مكرهم ومصالح دنياهم. لا في أمر دينهم. أو الضياع والهلاك، كقوله: ﴿إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي ضَلَالٍ وَسُعُرٍ﴾^(١).

فاستجاب الله سبحانه دعاءه، وأهلكهم جميعاً بالإغراق، كما حكاه سبحانه عنه بقوله: ﴿مِمَّا خَطِيئَاتِهِمْ﴾ من أجل خطيئاتهم الكثيرة وذنوبهم العظيمة. و«ما» مزيدة للتأكيد والتفخيم. وقرأ أبو عمرو: ممّا خطاياهم. ﴿اغْرِقُوا﴾ بالطوفان ﴿فَأَنْخَلُوا نَارًا﴾ عذاب الآخرة. وتقديم «ممّا خطيئاتهم» لبيان أنه لم يكن إغراقهم بالطوفان فإدخالهم النار إلا من أجل خطيئاتهم. ولهذا أكد هذا المعنى بزيادة «ما». والفاء التعقيبية لبيان عدم الاعتداد بما بين الإغراق والإدخال، لاقتربه، ولأنه كائن لا محالة. أو لأنّ المسبّب كالمتعقّب للسبب وإن تراخى عنه، لفقد شرط أوجود مانع. أو أريد عذاب القبر، فإنّ من مات في ماء أو في نار أو أكلته السباع والطير أصابه ما يصيب المقبور من العذاب. وعن الضحاك: وكانوا يفرقون من جانب، ويحترقون من جانب.

وتكثير النار للتعظيم، أو لأنّ الله أعدّ لهم على حسب خطيئاتهم نوعاً من النيران.

﴿فَلَمْ يَجِدُوا لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنْصَارًا﴾ تعريض لهم باتّخاذ آلهة من دون الله لا تقدر على نصرهم. وتهكم بهم، كأنه قال: فلم يجدوا لهم من دون الله آلهة ينصرونهم ويمنعونهم من عذاب الله، كقوله: ﴿أَمْ لَهُمْ آلِهَةٌ تَمْنَعُهُمْ مِنْ دُونِنَا﴾^(٢).

﴿وَقَالَ نُوحٌ رَبِّ لَا تَذَرْ عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ دَيَّارًا﴾ نازل دار، أي: لا تدع منهم أحداً إلا أهلكته. وهو من الأسماء المستعملة في النفي العام. يقال: ما بالدار

(١) القمر: ٤٧.

(٢) الأنبياء: ٤٣.

ديَار وديُور، كَقِيَامٍ وَقِيُومٍ. وهو فيعال من الدار والدور. وأصله: دَيُّوَار، ففعل به ما فعل بأصل سيّد وميت. لا فتال، وإلا لكان دَوَّارًا.

﴿إِنَّكَ إِن تَذَرَهُمْ يُضِلُّوا عِبَادَكَ﴾ عن دينك ﴿وَلَا يَلِدُوا إِلَّا فِاجِرًا كَفَّارًا﴾ إلا من سيفجر ويكفر بعد البلوغ. فوصفهم بما يصيرون إليه، كقوله عليه الصلاة والسلام: «من قتل قتيلاً فله سلبه». وعلمه ﷺ بذلك لما جرّ بهم واستقرى أحوالهم ألف سنة إلا خمسين عاماً، فعرف شيمهم وطباعهم. وكان الرجل منهم ينطلق بابنه إليه كما ذكر ويقول: احذر هذا، فإنه كذاب، وإن أبي حذرنيه، فيموت الكبير وينشأ الصغير على ذلك. وأيضاً قد أخبره الله ﷻ ﴿أَنَّهُ لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ آمَنَ﴾^(١).

واعلم أن صبيانهم غرقوا لا على وجه العقاب، ولكن كما يموتون بالأنواع من أسباب الهلاك. وكم منهم من يموت بالحرق والغرق، وكان ذلك زيادة في عذاب الآباء والأمهات إذا أبصروا أطفالهم يغرقون.

وعن الحسن: أنه سئل عن ذلك، فقال: علم الله براءتهم فأهلكهم بغير عذاب.

وعن مقاتل والربيع وعطاء: أن الله أعقم أرحام نسائهم، وأيبس أصلاب آبائهم قبل الطوفان بأربعين أو سبعين سنة، فلم يكن معهم صبي حين أغرقوا. ثم دعا ﷺ لنفسه وللمؤمنين والمؤمنات، فقال: ﴿رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ﴾ لملك بن متوشلح وشمخا بنت أنوش، وكانا مؤمنين ﴿وَلَمَنْ دَخَلَ بَيْتِي﴾ منزلي. وقيل: مسجدي. وقيل: سفيتي.

﴿مُؤْمِنًا وَلِمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾ إلى يوم القيامة. خصّ أولاً من يتصل به، لأنهم أولى وأحقّ بدعائه، ثم عمّ المؤمنين والمؤمنات. ﴿وَلَا تَزِدِ الظَّالِمِينَ إِلَّا تَبَارًا﴾ هلاكاً.



سورة الجن

مَكِّيَّة. وهي ثمان وعشرون آية.

أبي بن كعب عن النبي ﷺ قال: «ومن قرأ سورة الجن أُعطي بعدد كلِّ جنِّي وشيطان صدق بمحمد ﷺ وكذب به عتق رقبة».

حنان بن سدير عن أبي عبدالله عليه السلام قال: «من أكثر قراءة «قل أوحى إليّ» لم يصبه في الحياة الدنيا شيء من أعين الجنّ، ولا من نفثهم، ولا من سحرهم، ولا من كيدهم، وكان مع محمد ﷺ، فيقول: يا رب لا أريد بهم بدلاً، ولا أريد بدرجتي حولاً».

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قُلْ أَوْحِيَ إِلَيَّ أَنَّهُ اسْمَعَ نَفَرٌ مِّنَ الْجِنِّ فَقَالُوا إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا ﴿١﴾ يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ فَآمَنَّا بِهِ وَلَنْ نُشْرِكَ بِرَبِّنَا أَحَدًا ﴿٢﴾ وَأَنَّهُ تَعَالَى جَدُّ رَبِّنَا مَا اتَّخَذَ صَاحِبَةً وَلَا وَلَدًا ﴿٣﴾ وَأَنَّهُ كَانَ يَقُولُ سَفِيهُنَا عَلَى اللَّهِ شَطَطًا ﴿٤﴾ وَأَنَا ظَنَنَّا أَن لَّنْ نَقُولَ الْإِنسُ وَالْجِنُّ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا ﴿٥﴾ وَأَنَّهُ

كَانَ رِجَالٌ مِّنَ الْإِنسِ يَعُوذُونَ بِرِجَالٍ مِّنَ الْجِنِّ فَزَادُوهُمْ رَهَقًا ﴿٦﴾ وَأَنَّهُمْ
 ظَنُّوا كَمَا ظَنَنْتُمْ أَنَّ لَّنْ يَبْعَثَ اللَّهُ أَحَدًا ﴿٧﴾ وَأَنَّا لَمَسْنَا السَّمَاءَ فَوَجَدْنَاَهَا
 مُلْتَتَ حَرَسًا شَدِيدًا وَشُهُبًا ﴿٨﴾ وَأَنَّا كُنَّا نَقْعُدُ مِنْهَا مَقَاعِدَ لِلسَّمْعِ فَمَن
 يَسْمَعُ الْآنَ يَجِدْ لَهُ شِهَابًا رَّصَدًا ﴿٩﴾ وَأَنَّا لَا نَدْرِي أَشَرُّ أَرِيدَ بِنَا فِي
 الْأَرْضِ أَمْ أَرَادَ بِهِمْ رَبُّهُمْ رَشَدًا ﴿١٠﴾ وَأَنَّا مِنَّا الصَّالِحُونَ وَمِنَّا دُونَ ذَلِكَ
 كُنَّا طَرَائِقَ قِدْدًا ﴿١١﴾ وَأَنَّا ظَنَنَّا أَن لَّنْ نُعْجِزَ اللَّهَ فِي الْأَرْضِ وَلَن نُّعْجِزَهُ
 هَرَبًا ﴿١٢﴾ وَأَنَّا لَمَّا سَمِعْنَا الْهُدَى آمَنَّا بِهِ فَمَن يُؤْمِن بِرَبِّهِ فَلَا يَخَافُ بَخْسًا
 وَلَا رَهَقًا ﴿١٣﴾ وَأَنَّا مِنَّا الْمُسْلِمُونَ وَمِنَّا الْقَاسِطُونَ فَمَن أَسْلَمَ فَأُولَئِكَ
 تَحَرَّوْا رَشَدًا ﴿١٤﴾ وَأَمَّا الْقَاسِطُونَ فَكَانُوا لِجَهَنَّمَ حَطَبًا ﴿١٥﴾ وَالْو
 اسْتَقَامُوا عَلَى الطَّرِيقَةِ لَأَسْقَيْنَهُمْ مَّاءً غَدَقًا ﴿١٦﴾ لِنَفْتِنَهُمْ فِيهِ وَمَن يُعْرِضْ
 عَن ذِكْرِ رَبِّهِ يَسْلُكْهُ عَذَابًا صَعَدًا ﴿١٧﴾

ولمّا تقدّم في سورة نوح ﷺ أتباع قومه أكابرهم، افتتح هذه السورة أتباع
 الجن نبيّنا ﷺ، فقال:

﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ قُلْ أُوْحِي إِلَيَّ ﴾ إمّا ذكره على لفظ ما لم يسم فاعله

تفخيماً وتعظيماً، فَإِنَّ اللَّهَ سبحانه أوحى إليه، وجبرئيل عليه السلام أنزل عليه ﴿أَنَّهُ اسْتَمَعَ﴾ بالفتح، لَأَنَّهُ فاعل «أوحى» ﴿نَفَرٌ مِنَ الْجِنِّ﴾ النفر ما بين الثلاثة والعشرة. وقيل: كانوا من الشيصبان. وهم أكثر الجن عدداً، وعامة جنود إبليس منهم. والجن أجسام عاقلة خفية يغلب عليهم النارية أو الهوائية على صورة مخصوصة، بخلاف صورة الناس والملائكة، فَإِنَّ الملك مخلوق من النور، والانس من الطين، والجن من النار. وقيل: نوع من الأرواح المجردة. وقيل: نفوس بشرية مفارقة عن أبدانها. وفيه دلالة على أَنَّهُ عليه السلام مارآهم ولم يقرأ عليهم، وإنما اتفق حضورهم في بعض أوقات قراءته فسمعوها، فأخبر الله به رسوله.

﴿فَقَالُوا﴾ أي: قالوا لقومهم حين رجعوا إليهم، كقوله تعالى: ﴿فَلَمَّا قُضِيَ وَلُؤَا إِلَى قَوْمِهِمْ مُنْذِرِينَ﴾^(١) ﴿إِنَّا﴾ بالكسر، لَأَنَّهُ مبتدأ محكي بعد القول ﴿سَمِعْنَا قُرْآنًا﴾ كتاباً ﴿عَجَبًا﴾ بديعاً مبيناً لكلام الناس في حسن نظمه ودقة معانيه، قائمة فيه دلائل الإعجاز عن الإتيان بمثله. وهو مصدر وضع موضع العجيب للمبالغة. ﴿يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ﴾ إلى الحق والصواب، من التوحيد والإيمان بكل ما جاء به النبي ﷺ ﴿فَأَمَّا بِهِ﴾ بالقرآن. ولما كان الإيمان به إيماناً بالله وبوحدانيته وبراءة من الشرك قالوا: ﴿وَلَنْ نُشْرِكَ بِرَبِّنَا أَحَدًا﴾ أي: لن نعود إلى ما كنا عليه من الإشراك به في طاعة الشيطان.

وفي هذا دلالة على أَنَّهُ عليه السلام كان مبعوثاً إلى الجن والانس. وعلى أَنَّ الجن عقلاء مخاطبون، وبلغات العرب عارفون. وعلى أَنَّهُم يميّزون بين المعجز وغيره. وَأَنَّهُم دعوا قومهم إلى الإسلام، وأخبروهم بإعجاز القرآن. وَأَنَّهُ كلام الله، لَأَنَّ كلام العباد لا يتعجب منه.

وروى الواحدي بإسناده عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس قال: ما قرأ

رسول الله ﷺ على الجنّ وما رآهم، بل انطلق رسول الله ﷺ في طائفة من أصحابه عامدين إلى سوق عكاظ، وقد حيل بين الشياطين وبين خبر السماء بشهاب ثاقب، فرجعت الشياطين إلى قومهم فقالوا: مالكم؟ قالوا: حيل بيننا وبين خبر السماء، وأرسلت علينا الشهب. قالوا: ماذا إلا من شيء حدث، فاضربوا مشارق الأرض ومغاريها. فمرّ نفر الذين أخذوا نحو تهامة بالنبّي ﷺ وهو بنخل عامدين إلى سوق عكاظ، وهو يصليّ بأصحابه صلاة الفجر، فلما سمعوا القرآن استمعوا له وقالوا: هذا الذي حال بيننا وبين خبر السماء. فرجعوا إلى قومهم وقالوا: إنّنا سمعنا قرآنًا عجباً يهدي إلى الرشd فأمنّا به ولن نشرك بربنا أحداً. فأوحى الله تعالى إلى نبيّه ﷺ: «قل أوحى إليّ أنّه استمع نفر من الجنّ»^(١). ورواه البخاري^(٢) ومسلم أيضاً في الصحيح.

وعن علقمة بن قيس قال: قلت لعبدالله بن مسعود: من كان منكم مع النبي ﷺ ليلة الجنّ؟ فقال: ما كان منّا معه أحد، فقدناه ذات ليلة ونحن بمكة، فقلنا: اغتيل رسول الله ﷺ أو استطير. فانطلقنا نطلبه من الشعاب، فلقيناه مقبلاً من نحو حراء، فقلنا: يا رسول الله أين كنت؟ لقد اشفقنا عليك، وقلنا له: بتنا الليلة بشرّ ليلة بات بها قوم حين فقدناك. فقال لنا: إنّهُ أتاني داعي الجنّ فذهبت وأقرأتهم القرآن. فذهب بنا فأرانا آثارهم وآثار نيرانهم. فأما أن يكون صحبه منّا أحد فلم يصحبه.

وقيل: كانوا سبعة نفر من جنّ نصيبين رآهم النبي ﷺ، فأمنوا به وأرسلهم إلى سائر الجنّ.

﴿وَأَنَّهُ تَعَالَى جَدُّ رَبِّنَا﴾ قراءة ابن كثير والبصريّان بالكسر، على أنّه من

(١) التفسير الوسيط ٤: ٣٦١.

(٢) صحيح البخاري ٦: ١٩٩، صحيح مسلم ١: ٣٣١ ح ١٤٩.

جملة المحكي بعد القول. وكذا ما بعده، إلّا قوله: ﴿وَأَنْ لَّوِ اسْتَظْتَمُوا﴾^(١) ﴿وَأَنْ
 المساجد﴾^(٢) ﴿وَأَنَّهُ لَمَّا قَام﴾^(٣) فإنّها من جملة الموحى به. ووافقهم نافع وأبو بكر
 إلّا في قوله: «وَأَنَّهُ لَمَّا قَام» على أنّه استئناف أو مقول. وفتح الباقون الكلّ إلّا ما
 صدر بالفاء، على أنّ ما كان من قولهم فمطعوف على محلّ الجارّ والمجرور في
 «أَمَّا بِهِ» كأنّه قيل: صدّقناه وصدّقنا أنّه تعالى جدّ ربّنا، أي: عظّمته. من قولك:
 جدّ فلان في عيني إذا عظّم. ومنه قول أنس بن مالك: كان الرجل إذا قرأ البقرة جدّ
 في أعيننا، أي: عظّم. أو سلطانه، أو غناه. مستعار من الجدّ الذي هو الدولة
 والبخت، لما يقال: الملوك والأغنياء هم المجدودون. والمعنى: وصفه بالتعالي عن
 صاحبة والولد، لعظّمته أو لسلطانه أو لغناه.

وقوله: ﴿مَا اتَّخَذَ صَاحِبَةً وَلَا وَلَدًا﴾ بيان لوصفه بالتعالي. قال الربيع بن أنس:
 إنّهُ قال: ليس لله تعالى جدّ، وإنّما قالته الجنّ بجهالة، فعكاه سبحانه كما قالت.
 وروي ذلك عن أبي جعفر وأبي عبد الله عليهما السلام.

﴿وَأَنَّهُ كَانَ يَقُولُ سَفِيهُنَا﴾ جاهلنا، إبليس أو مرّة الجنّ ﴿عَلَى اللَّهِ شَطَطًا﴾
 قولاً ذا شطط، وهو البعد والمجاوزة عن الحدّ في الظلم وغيره. ومنه: أشطّ في
 السوم إذا أبعده فيه. أو هو في نفسه شطط، لفرط ما أشطّ فيه. وهو نسبة صاحبة
 والولد إلى الله تعالى. فاعترفوا بأنّ إبليس كان يخرج عن الحدّ في إغواء الخلق
 ودعائهم إلى الضلالة.

ثمّ اعتذروا عن اتّباعهم السفيه في ذلك، بظنّهم أنّ أحداً لا يكذب على الله،
 فقالوا:

﴿وَأَنَا ظَنَنَّا أَنْ لَنْ تَقُولَ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا﴾ نصب على المصدر، لأنّه
 نوع من القول. أو الوصف لمحدوف، أي: قولاً مكذوباً فيه. ومن قرأ: أن لن تقول

جعله مصدراً، لأنَّ التَّقُولَ لا يكون إلَّا كذباً.

والمعنى: كان في ظنِّنا أنَّ أحداً من الثقلين لن يكذب على الله ولن يفترى عليه ما ليس بحق، من اتِّخاذ الشريك معه والصاحبة والولد، فكُنَّا نصدِّقهم فيما أضافوا إليه من ذلك، حتَّى تبيَّن لنا بالقرآن كذبهم وافترائهم.

وفي هذا دلالة على أنَّهم كانوا مقلِّدين، حتَّى سمعوا الحجَّة وانكشف لهم الحق، فرجعوا عمَّا كانوا عليه. وفيه إشارة إلى بطلان التقليد في التوحيد، ووجوب اتِّباع الدليل.

﴿وَأَنَّهُ كَانَ رِجَالٌ مِنَ الْإِنسِ يَعُوذُونَ بِرِجَالٍ مِنَ الْجِنِّ﴾ وذلك لأنَّ الرجل كان إذا أمسى بقر قال: أعوذ بسيِّد هذا الوادي من شرِّ سفهاء قومه. يريد كبير الجن. فإذا سمعوا بذلك استكبروا وقالوا: سدنا الجنَّ والإنس. وكان هذا منهم على حسب اعتقادهم أنَّ الجنَّ يحفظهم. وعن مقاتل: أوَّل من تعوَّذ بالجنِّ قوم من اليمن، ثمَّ بنو حنيفة، ثمَّ فشا في العرب.

﴿فَرَادَوْهُمْ﴾ فرادوا الجنَّ باستعاذتهم بهم ﴿زَهَقًا﴾ كبراً وعتوًّا وطغياناً. أو فراد الجنَّ الإنس غيًّا، بأنَّ أضلَّوهم لاستعاذتهم بهم. والرهق في الأصل غشيان المحارم.

﴿وَأَنَّهُمْ﴾ وأنَّ الإنس ﴿ظَنُّوا كَمَا ظَنَنْتُمْ﴾ أيُّها الجن. وهو من كلام الجنِّ يقوله بعضهم لبعض. أو استئناف كلام من الله. ومن فتح «أَنَّ» فيها جعلها من الموحى به. والضمير في «وَأَنَّهُمْ ظَنُّوا» للجنِّ. والخطاب لكفَّار قريش، أي: ظنَّ الجنُّ كما ظننتم أيُّها الكفَّار ﴿أَن لَّنْ يَبْعَثَ اللَّهُ أَحَدًا﴾ هذا ساذ مسدّ مفعولي «ظنُّوا». ﴿وَأَنَّا لَمَسْنَا السَّمَاءَ﴾ طلبنا بلوغ السماء واستماع كلام أهلها. واللَّمَسَ مستعار من المَسِّ للطلب، لأنَّ الماسَّ طالب متعرِّف. يقال: لمسه والتمسه وتلمَّسه، كطلبه واطَّلبه وتطلَّبه. ونحوه: الجَسَّ. يقال: جَسَّوه بأعينهم وتجسَّسوه.

﴿فَوَجَدْنَاهَا مُلِئَتْ حَرَسًا﴾ حَرَسًا، اسم جمع، كالخدم بمعنى الخدَام ﴿شَدِيدًا﴾ أي: قويًا. ولو ذهب إلى معناه الجمعي لقل: شدادًا. وهم الملائكة يمنعونهم عنها. ﴿وَشُهَبًا﴾ جمع شهاب. وهو شيء مضيء متولد من النار.

﴿وَأَنَّا كُنَّا نَقْعُدُ مِنْهَا مَقَاعِدَ لِلسَّمْعِ﴾ مقاعد خالية عن الحرس والشهب، أو صالحة للترصد والاستماع. و«للسمع» صلة ل«نقعد» أو صفة ل«مقاعد». ﴿فَقَسْنُ يَسْتَمِعِ الْآنَ يَجِدْ لَهُ شِهَابًا رَصَدًا﴾ شهاباً راصداً له ولأجله يمنعه عن الاستماع بالرجم. أو ذوي شهاب راصدين بالرجم، على أنه اسم جمع للراصد. وهم الملائكة الذين يرمونهم بالشهب، ويمنعونهم من الاستماع.

واعلم أن بعضهم قالوا: إنَّ الرجم لم يكن في الجاهليّة أصلاً، وحدث بعد مبعث رسول الله ﷺ، وهو إحدى آياته. والأصحُّ أنه كان قبل المبعث، ولكن الشياطين كانت تسترقّ في بعض الأحوال، فلما بعث رسول الله ﷺ كثر الرجم وزاد زيادة ظاهرة، حتّى تنبّه لها الإنس والجنّ، ومنع الاستراق رأساً.

وعن البلخي: أنَّ الشهب كانت لا محالة فيما مضى من الزمان، غير أنه لم يكن يمنع بها الجنّ عن صعود السماء، فلما بعث النبي ﷺ منع بها الجنّ منه.

وعن معمر قلت للزهري: أكان يرمى بالنجوم في الجاهليّة؟ قال: نعم. قلت: رأيت قوله: «وَأَنَّا كُنَّا نَقْعُدُ»؟ فقال: غلظت الرجمة وشدّد أمرها حين بعث النبي ﷺ.

وفي قوله: «ملئت» دليل على أنَّ الحادث هو الملء والكثرة. وكذلك قوله: «نقعد منها مقاعد» أي: كنّا نجد فيها بعض المقاعد خالية من الحرس والشهب، والآن ملئت المقاعد كلّها. وهذا سبب ما حملهم على الضرب في البلاد حتّى عثروا على رسول الله ﷺ واستمعوا قراءته. لما حدث هذا الحادث من كثرة الرجم ومنع الاستراق، قلنا: ما هذا إلّا لأمر أَرَادَهُ اللهُ بِأَهْلِ الْأَرْضِ.

﴿وَأَنَا لَا نَذْرِي أَشْرُ أَرِيدُ بِمَنْ فِي الْأَرْضِ﴾ بحراسة السماء ﴿أَمْ أَرَادَ بِهِمْ رَبُّهُمْ رَشَدًا﴾ خيراً ورحمة، ولو بيعت نبي عظيم الشأن.

﴿وَأَنَا مِنَ الصَّالِحِينَ﴾ المؤمنون الأبرار ﴿وَمِمَّا دُونَ ذَلِكَ﴾ أي: قوم دون ذلك، فحذف الموصوف. وهم المقتصدون في الصلاح غير الكاملين فيه. أو أرادوا الطالحين. ﴿كُنَّا طَرَائِقَ﴾ ذوي طرائق ومذاهب متفرقة مختلفة. أو كنا في اختلاف أحوالنا مثل الطرائق المختلفة. أو كنا في طرائق مختلفة. أو كانت طرائقنا طرائق، على حذف المضاف الذي هو الطرائق، وإقامة الضمير المضاف إليه مقامه. ﴿قَدَاً﴾ متفرقة مختلفة. جمع القدة. من: قدّ، كالقطعة من: قطع. ووصفت الطرائق بالقدد لدالاتها على معنى التقطيع والتفرّق.

﴿وَأَنَا ظَنَنَّا﴾ علمنا، فإنّ الظنّ بمعنى اليقين شائع في كلامهم ﴿أَنْ لَنْ نُنْجِزَ اللَّهَ فِي الْأَرْضِ﴾ كائنين في الأرض أينما كنا فيها ﴿وَلَنْ نُعْجزَهُ هَرَبًا﴾ هارين منها إلى السماء. وقيل: لن نعجزه في الأرض إن أراد بنا أمراً، ولن نعجزه هرباً إن طلبنا. ﴿وَأَنَا لَمَّا سَمِعْنَا النَّهْيَ﴾ القرآن ﴿أَمَّا بِهِ فَمَنْ يُؤْمِنُ بِرَبِّهِ فَلَا يَخَافُ﴾ فهو لا يخاف، أي: فهو غير خائف، لأنّ الكلام في تقدير مبتدأ وخبر دخلت الفاء عليه، ولولا ذلك ل قيل: لا يخف. والفائدة في رفع الفعل وتقدير مبتدأ قبله أنّه إذا فعل ذلك فكأنّه قيل: فهو لا يخاف، فكان دالاً على تحقيق أنّ المؤمن ناجٍ لا محالة، وأنّه هو المختصّ بذلك دون غيره. ﴿بِخُسًا﴾ أي: جزاء بخس، وهو النقص في الجزاء ﴿وَلَا زَهْقًا﴾ ولا جزاء رهي، وهو وصول الذلّة، لأنّه لم يبخس هذا المؤمن أحداً حقاً، ولم يرهق ظلم أحد، فلا يخاف جزاءهما.

وفيه دلالة على أنّ من حقّ من آمن بالله أن يجتنب المظالم. ومنه قوله ﷺ: «المؤمن من آمنه الناس على أنفسهم ودمائهم وأموالهم». ويسجوز أن يراد: فلا يخاف أن يبخس، بل يجزى الجزاء الأوفى، ولا أن ترهقه ذلّة، من قوله ﷺ:

﴿وَتَزَهَّقُهُمْ ذِلَّةٌ﴾^(١).

﴿وَأَنَا مِنَّا الْمُسْلِمُونَ﴾ المنقادون لأوامر الله ﴿وَمِنَّا الْقَاسِطُونَ﴾ الجاثرون عن طريق الحق، وهو الإيمان والطاعة ﴿فَمَنْ أَسْلَمَ﴾ انقاد لأوامره ﴿فَأُولَئِكَ تَحَرَّوْا رَشَدًا﴾ توخَّوْا رشداً عظيماً يبلغهم إلى دار الثواب.

﴿وَأَمَّا الْقَاسِطُونَ فَكَانُوا لِجَهَنَّمَ حَطَبًا﴾ توقد بهم كما توقد بالحطب. وعن سعيد بن جبیر: أَنَّ الْحَبَّاجَ قَالَ لَهُ حِينَ أَرَادَ قَتْلَهُ: مَا تَقُولُ فِي؟ قَالَ: قَاسِطٌ عَادِلٌ. فَقَالَ الْقَوْمُ: مَا أَحْسَنُ مَا قَالَ. حَسَبُوا أَنَّهُ يَصِفُهُ بِالْقَسْطِ وَالْعَدْلِ. فَقَالَ الْحَبَّاجُ: يَا جَهْلَةٌ إِنَّهُ سَمَّانِي ظَالِمًا مُشْرَكًا، وَتَلَا لَهُمْ قَوْلَهُ: «وَأَمَّا الْقَاسِطُونَ فَكَانُوا لِجَهَنَّمَ حَطَبًا» وقوله: ﴿ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ﴾^(٢).

وقد زعم من لا يرى للجن ثواباً أَنَّ الله عَزَّ وَعَلَا أَوْعَدَ قَاسِطِيهِمْ وَمَا وَعَدَ مُسْلِمِيهِمْ. وَكَفَى بِهِ وَعْداً أَن قَالَ: «فَأُولَئِكَ تَحَرَّوْا رَشَدًا». فذكر سبب الثواب وموجبه، والله أعدل من أن يعاقب القاسط ولا يثيب الراشد.

﴿وَأَن لَّوِ اسْتَقَامُوا﴾ «أَن» مخففة من الثقيلة، وهو من جملة الموحى به. وضمير الجمع للجن. والمعنى: وأوحى إليَّ أَنَّ الشَّانَ لَوْ اسْتَقَامَ الْجَنُّ ﴿عَلَى الطَّرِيقَةِ﴾ أي: الطريقة المثلى، وهي طريقة الاسلام، أي: لو ثبت أبو الجن - وهو الجن - على ما كان عليه من عبادة الله والطاعة، ولم يستكبر عن السجود لآدم، ولم يكفر، وتبعه ولده على الاسلام، واستقاموا على الهدى ﴿لَأَسْقِيَنَّهُمْ مَاءً غَدَقًا﴾ ماء كثيراً غزيراً من السماء، أي: لأنعمنا عليهم، ولوسعنا رزقهم. وذكر الماء الغدق وهو الكثير، لأنه أصل المعاش وسعة الرزق، ولعزة وجوده بين العرب.

﴿لِنَقْتَبِنَهُمْ فِيهِ﴾ لنختبرهم كيف يشكرون ما خولوا منه، أي: لنعاملهم معاملة

(١) يونس: ٢٧.

(٢) الأنعام: ١.

المختبر في شدة التعبد، بتكليف الانصراف عما تدعو شهواتهم إليه، وفي ذلك المحنة الشديدة، والمثوبة على قدر المشقة في الصبر عما تدعو إليه الشهوة.

ويجوز أن يكون معناه: وأن لو استقام الجنّ الذين استمعوا على طريقتهم التي كانوا عليها قبل الإسماع، ولم ينتقلوا عنها إلى الاسلام، لو سئنا عليهم الرزق مستدرجين لهم لنفتنهم فيه، أي: لتكون النعمة سبباً في اتباعهم شهواتهم، ووقوعهم في الفتنة، وازديادهم إثماً، أو لنعذبهم في كفران النعمة.

وقيل: ضمير الجمع راجع إلى الإنس. وعن مقاتل: أراد به مشركي مكة، أي: لو آمنوا واستقاموا على طريقة الإيمان لأسقيناهم ماء كثيراً، وذلك بعدما رفع عنهم القطر سبع سنين.

وعن أبي بصير قال: «قلت لأبي جعفر عليه السلام: أخبرني عن قول الله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا﴾^(١). قال: هو والله ما أنتم عليه، ولو استقاموا على الطريقة لأسقيناهم ماء غدقاً».

وعن بريد العجلي عن أبي عبدالله عليه السلام قال: «معناه: لأفدناهم علماً كثيراً يتعلمونه من الأئمة».

وقيل: راجع إلى الجنّ والإنس كليهما.

﴿وَمَنْ يُغْرِضْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِ﴾ عن عبادته، أو موعظته، أو وحيه ﴿يَسْلُكْهُ﴾ يدخله. وقرأ غير الكوفيين بالنون. ﴿عَذَاباً صَعَدَاً﴾ شاقاً يعلو المصائب ويغلبه. مصدر وصف به. والأصل: نسلكه في عذاب، كقوله: ﴿مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرٍ﴾^(٢). فعدي إلى مفعولين، إما بحذف الجار وإيصال الفعل، كقوله: ﴿وَاخْتَارَ مُوسَى قَوْمَهُ﴾^(٣). وإما بتضمينه معنى: ندخله.

(١) فصلت: ٣٠.

(٢) المدثر: ٤٢.

(٣) الأعراف: ١٥٥.

وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا ﴿١٨﴾ وَأَنَّهُ لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ يَدْعُوهُ كَادُوا يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِبَدًا ﴿١٩﴾ قُلْ إِنَّمَا أَدْعُوا رَبِّي وَلَا أُشْرِكُ بِهِ أَحَدًا ﴿٢٠﴾ قُلْ إِنِّي لَا أَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا رَشَدًا ﴿٢١﴾ قُلْ إِنِّي لَنْ يُجِيرَنِي مِنَ اللَّهِ أَحَدٌ وَلَنْ أَجِدَ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحَدًا ﴿٢٢﴾ إِلَّا بَلَاغًا مِنَ اللَّهِ وَرِسَالَاتِهِ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا أَبَدًا ﴿٢٣﴾ حَتَّىٰ إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ فَيَسْئَلُونَ مَنْ أضعفَ ناصِرًا وَأَقَلُّ عَدَدًا ﴿٢٤﴾ قُلْ إِنَّ أَذْرِي أَقْرَبُ مِمَّا تُوعَدُونَ أَمْ يَجْعَلُ لَهُ رَبِّي أَمَدًا ﴿٢٥﴾ عَالِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَىٰ غَيْبِهِ أَحَدًا ﴿٢٦﴾ إِلَّا مَنْ أَرَادَ مِنْ رِيسُولٍ فَإِنَّهُ يَسْلُكُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ رَصَدًا ﴿٢٧﴾ لِيَعْلَمَ أَنْ قَدْ أَبْلَغُوا رِسَالَاتِ رَبِّهِمْ وَأَحَاطَ بِمَا لَدَيْهِمْ وَأَخْصَىٰ كُلَّ شَيْءٍ عَدَدًا ﴿٢٨﴾

وعن سعيد بن جبیر: قالت الجن للنبي ﷺ: كيف لنا أن نأتي المسجد ونشهد معك الصلاة ونحن ناؤون عنك؟ فنزلت:

﴿وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ﴾ أي: أوحى إلي أن المساجد كلها لله مختصة به ﴿فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا﴾ فلا تعبدوا فيها غيره.

وقيل: معناه: ولأن المساجد لله فلا تدعوا، على أن اللام متعلقة بـ«لا

تدعوا» أي: فلا تدعوا مع الله أحداً في المساجد، لأنها لله خاصة ولعبادته. والأولى أن يكون المراد بالمخاطبين الجنّ والإنس جميعاً.

وعن قتادة: كان اليهود والنصارى إذا دخلوا بيعهم وكنائسهم أشركوا بالله، فأمرنا أن نخلص لله الدعوة إذا دخلنا المساجد.

وقيل: المساجد أعضاء السجود السبعة، على أن المراد النهي عن السجود لغير الله. وعن النبي ﷺ: «أمرت أن أسجد على سبعة آراب^(١)، وهي: الجبهة والأنف، واليدان، والركبتان، وأصابع الرجلين».

وروي: أن المعتصم سأل أبا جعفر محمد بن عليّ بن موسى الرضا عليه السلام عن قوله: «وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ». فقال: «هي الأعضاء السبعة التي يسجد عليها».

وقيل: المراد المسجد الحرام، لأنه قبله المساجد، ولهذا ورد بلفظ الجمع. ومنه قوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسَاجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذَكَّرَ فِيهَا اسْمُهُ﴾^(٢).

وقيل: المساجد جمع المسجد، وهو مصدر ميمي. والمعنى: السجادات كلها لله.

وقيل: المراد بالمساجد الأرض كلها، لأنها جعلت للنبي ﷺ مسجداً، كما قال ﷺ: «جعلت لي الأرض مسجداً».

﴿وَأَنَّهُ لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ﴾ أي: النبي ﷺ. وإنما ذكر بلفظ العبد، لأن التقدير: وأوحى إليّ أنه لما قام عبد الله. فلما كان واقعاً في كلام رسول الله عن نفسه، جيء به على ما يقتضيه التواضع والتذلل. وللإشعار بما هو المقتضي لقيامه، أعني: العبودية. ﴿يَدْعُوهُ﴾ يعبده. يريد قيامه لصلاة الفجر حين أتاه الجنّ فاستمعوا لقراءته. ﴿كَادُوا﴾ كاد الجنّ ﴿يَكُونُوا عَلَيْهِ لَبِداً﴾ متراكمين من ازدحامهم عليه

(١) الآراب جمع الإرب: العضو.

(٢) البقرة: ١١٤.

تعجباً مما رأوا من عبادته، واقتداء أصحابه به قائماً وراكعاً وساجداً، فسمعوا من قراءته، أو كاد الإنس والجن يكونون عليه مجتمعين لإبطال أمره.

وعن قتادة: تلبّدت الإنس والجن على هذا الأمر ليطفؤهُ، فأبى الله إلا أن ينصره ويظهره على من ناواه.

ومن قرأ «وأنه» بالكسر جعله من كلام الجن، قالوه لقومهم حين رجعوا إليهم، حاكين ما رأوا من صلاته وازدحام الصحابة عليه في انضمامهم به.

واللبّد جمع لبّدة، وهو ما تلبّد بعضه على بعض، كلبّدة الأسد. وعن ابن عامر برواية هشام: لبّدا بضّم اللام، جمع لبّدة، وهي لغة.

﴿قُلْ إِنَّمَا أَدْعُوا رَبِّي وَلَا أَشْرِكُ بِهِ أَحَدًا﴾ أي: قال عبدالله للجنّ عند ازدحامهم متعجّبين: ليس ما ترون من عبادتي الله ورفضي الإشراك بالله بأمر يتعجّب منه، إنّما يتعجّب منّي يدعو غير الله ويجعل له شركاء. أو قال للمتظاهرين عليه: إنّما أدعو ربّي. يريد: ما أتيتكم بأمر منكر، إنّما أعبد ربّي وحده، ولا أشرك به أحداً، وليس ذلك ممّا يوجب إطباقكم على مقتي وعداوتي. أو قال الجنّ لقومهم ذلك حكاية عن رسول الله ﷺ.

وقرأ عاصم وحزمة: قُلْ، على الأمر للنبيّ، ليوافق قوله: ﴿قُلْ إِنِّي لَا أَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا رَشَدًا﴾ ولا نفعاً، أو غيًّا ولا رشداً. والمعنى: لا أستطيع أن أضركم وأن أنفعكم، إنّما الضارّ والنافع الله. أو لا أستطيع أن أقسركم على الغيّ والرشد، إنّما القادر على ذلك الله ﷻ.

﴿قُلْ إِنِّي لَنْ يُجِيرَنِي مِنَ اللَّهِ أَحَدٌ﴾ إن أراد بي سوءاً، من مرض أو موت أو غيرهما ﴿وَلَنْ أَجِدَ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحَدًا﴾ ملتجأً يؤوى إليه. وأصله: المدّخل، من اللحد. وقيل: محيصاً ومعدلاً.

﴿إِلَّا بَلَاغًا مِنَ اللَّهِ﴾ استثناء من قوله: «لا أملك» فإنّ التبليغ إرشاد وإنقاذ.

وما بينهما اعتراض مؤكّد لنفي الاستطاعة من نفسه وبيان عجزه. أو من «ملتحداً». ومعناه: لن أجد من دونه منجاً إلا أن أبلغ عنه ما أرسلني به. وقيل: «إلا» بمعنى: إن لا، أي: إن لا أبلغ بلاغاً. وما قبله دليل الجواب.

وقوله: ﴿وَرِسَالَاتِهِ﴾ عطف على «بلاغاً». كأنه قيل: لا أملك إلا التبليغ والرسالات. و«من الله» صفة «بلاغاً» لا صلته، لأنّ صلته «عن» كقوله: بلغوا عني. والمعنى: إلا أن أبلغ بلاغاً كائناً من الله، فأقول: قال الله كذا وكذا، ناسباً قوله إليه، وأن أبلغ رسالاته وأحكامه التي أرسلني بها من غير زيادة ولا نقصان.

وقيل: أراد بالبلاغ توحيد الله وعدله، وما يجوز عليه وما لا يجوز، إذ الكلام فيه. وأراد بالرسالة ما أرسل لأجله من بيان الشرائع.

ولمّا بيّن سبحانه أنّه لا ملجأ من عذابه إلا طاعته، عقّبه بوعيد من قارف معصيته، فقال:

﴿وَمَنْ يَغْصِ اللَّهُ وَرَسُولُهُ﴾ في الأمر بالتوحيد، إذ الكلام فيه ﴿فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا﴾ جمعه للمعنى.

﴿حَتَّىٰ إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ﴾ في الدنيا، كوقعة بدر. أو في الآخرة. والغاية لقوله: «يكونون عليه لبدًا» بالمعنى الثاني. أو لمحذوف دلّ عليه الحال، من استضعاف الكفار للنبي، وعصيانهم له، واستقلالهم لعدده. كأنه قال: لا يزال على ما هم عليه حتى إذا رأوا ما يوعدون. ﴿فَسَيَغْلَبُونَ مَنْ أَضْعَفُ نَاصِرًا وَأَقَلُّ عَدَدًا﴾ هو أم هم.

ولمّا سمع المشركون «حتى إذا رأوا ما يوعدون» قالوا: متى يكون هذا الموعود؟ إنكاراً له، فقال الله سبحانه:

﴿قُلْ إِنْ أَدْرِي﴾ ما أدري ﴿أَقْرَبُ مَا تُوعَدُونَ﴾ متوقّع في كلّ ساعة ﴿أَمْ يَجْعَلُ لَهُ رَبِّي أَمَدًا﴾ مهلة وغاية تطول مدتها. يعني: قل لهم إنه كائن لا محالة،

ولكن لا أدري وقته.

﴿عَالِمِ الْغَيْبِ﴾ هو عالم الغيب ﴿فَلَا يُظْهِرُ﴾ فلا يطلع ﴿عَلَى غَيْبِهِ﴾ أي: على الغيب المخصوص به علمه ﴿أَحَدًا﴾ من عبادہ ﴿إِلَّا مَنِ ارْتَضَىٰ مِنْ رَسُولٍ﴾ يعلم بعضه حتى يكون له معجزة. و«من» بيان لـ«مَنْ».

قال صاحب الكشف: «معناه: أنه لا يطلع على الغيب إلا المرتضى الذي هو مصطفى للنبوّة خاصّة. لا كلّ مرتضى. وفي هذا إبطال للكرامات، لأنّ الذين تضاف إليهم وإن كانوا أولياء مرتضين، فليسوا برسل. وقد خصّ الله الرسل من بين المرتضين بالاطّلاع على الغيب وإبطال الكهانة والتنجيم، لأنّ أصحابهما أبعد شيء من الارتضاء وأدخله في السخط»^(١). انتهى كلامه.

والجواب عن إبطال ظهور الكرامات من الأولياء بتخصيص الإظهار على الغيب بما يكون بغير توسط البشر، كما هو المتبادر، أو بتخصيص الرسول بالملائكة.

والمعنى: لا يظهر الغيب أولاً إلا على الرسل أو على الملائكة، وهم يطلعون الأنبياء والأولياء ثانياً بإذنه. فكرامات الأولياء على المغيّبات إنّما يكون تلقياً من الرسول أو الملائكة، كأطّلاعنا على أحوال الآخرة بتوسط الأنبياء. ولا ريب أنّ فسوّ معجزات الأئمة المعصومين صلوات الله عليهم، واشتغال كراماتهم بحيث لا ينكرها أحد إلا أعدى معاديهم وأعدى معانديهم، يهدم أساس هذا الإبطال. وبديهة العقل قاضية على أنّ في قوله: «لا كلّ مرتضى» تعريضاً له إلى قدوة الأولياء ومرضى الأوصياء. ومظهر العجائب ومظهر الغرائب أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب صلوات الله عليه وآله، وهذا مستلزم للعناد والبغض. نعوذ بالله من شرور الاعتقادات الفاسدة، والآراء الباطلة، والأقوال المضلّة.

﴿قَابَهُ﴾ فَإِنَّ اللَّهَ سَبْحَانَهُ ﴿يَسْئَلُكَ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ﴾ يدخل من بين يدي من ارتضى للرسالة ﴿وَمِنْ خَلْفِهِ وَصْدًا﴾ حرساً من الملائكة يحرسونه ويحفظونه من الشياطين، يطردونهم عنه، ويعصونه من وساوسهم وتخاليطهم. وعن الضحّاك: ما بعث نبيّ إلاّ ومعه ملائكة يحرسونه من الشياطين أن يتشبهوا بصورة الملك.

﴿لِيَعْلَمَ﴾ النبيّ الموحى إليه ﴿أَنْ قَدْ أُنْزِلُوا﴾ جبريل مع خواصّ الملائكة النازلين بالوحي، كما جرت عادة الملوك بأن يعضّوا إلى الرسول جماعة من خواصّهم تشريفاً له. وهذا كما روي أنّ سورة الأنعام نزلت ومعه سبعون ألف ملك. وعن سعيد بن جبير: ما نزل جبرئيل بشيء من الوحي إلاّ ومعه أربعة من الملائكة حفظة. أو ليعلم الله أن قد أبلغ الأنبياء. يعني: ليتعلّق علمه به موجوداً. ﴿رِسَالَاتٍ رَبِّهِمْ﴾ محروسة من التغير. وعلى التفسير الثاني: وحّد الضمير أولاً على اللفظ في قوله: «من بين يديه ومن خلفه». ثمّ جمع على المعنى، كقوله: ﴿فَإِنْ لَهُ نَارُ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا﴾^(١).

﴿وَإِخَاطَبَ بِمَا لَدَيْنَهُمْ﴾ بما عند الرسل من الحكم والشرائع، لا يفوته منها شيء، ولا ينسى منها حرفاً، فهو مهيمن عليها حافظ لها ﴿وَإِخْصَى كُلَّ شَيْءٍ عَدَدًا﴾ حتّى القطر والرمل وورق الأشجار وزبد البحر، فكيف لا يحيط بما عند الرسل من وحيه وكلامه؟ ونصب «عدداً» على الحال، أي: وضبط كلّ شيء معدوداً محصوراً. أو على المصدر في معنى: إحصاء.



سورة المزمل

مَكِّيَّة. وقيل : مدنيَّة. وقيل : بعضها مكِّي، وبعضها مدني. وهي ثمانى عشرة آية.

أبي بن كعب عن النبي ﷺ قال : «ومن قرأ سورة المزمل دفع عنه العسر في الدنيا والآخرة».

منصور بن حازم عن أبي عبدالله عليه السلام قال : «من قرأ سورة المزمل في العشاء الآخرة أو في آخر الليل، كان له الليل والنهار شاهدين مع التَّوَرَةِ، وأحياء الله حياة طيبة، وأماته ميتة طيبة».

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يَا أَيُّهَا الْمُزَّمِّلُ ﴿١﴾ قُمِ اللَّيْلَ إِلَّا قَلِيلًا ﴿٢﴾ نِصْفَهُ أَوْ اتَّقِصْ مِنْهُ قَلِيلًا ﴿٣﴾ أَوْزِدْ عَلَيْهِ وَرَتِّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِيلًا ﴿٤﴾ إِنَّا سَنُلْقِي عَلَيْكَ قَوْلًا ثَقِيلًا ﴿٥﴾ إِنَّ نَاشِئَةَ اللَّيْلِ هِيَ أَشَدُّ وَطْءًا وَأَقْوَمُ قِيلًا ﴿٦﴾ إِنَّ لَكَ فِي النَّهَارِ سَبْحًا طَوِيلًا ﴿٧﴾ وَادْكُرْ اسْمَ رَبِّكَ وَتَبَتَّلْ إِلَيْهِ تَبْتِيلًا ﴿٨﴾ رَبُّ

الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَاتَّخِذْهُ وَكِيلًا ﴿٩﴾ وَأَصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ
وَاهْجُرْهُمْ هَجْرًا جَمِيلًا ﴿١٠﴾ وَذَرْنِي وَالْمُكَذِّبِينَ أُولِي النَّعْمَةِ وَمَهِّلْهُمْ قَلِيلًا
﴿١١﴾ إِنَّ لَدَيْنَا أَنْكَالًا وَجَحِيمًا ﴿١٢﴾ وَطَعَامًا ذَا غُصَّةٍ وَعَذَابًا أَلِيمًا
﴿١٣﴾ يَوْمَ تَرْجُفُ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ وَكَانَتِ الْجِبَالُ كَثِيرًا مَّهِيلًا ﴿١٤﴾

ولما ختم الله سورة الجن بذكر الرسل، افتتح هذه السورة بذكر نبينا خاتم
الأنبياء ﷺ، فقال:

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ ﴿يَا أَيُّهَا الْمَرْمَلُ﴾ أصله: المترمّل، وهو الذي
ترمّل في ثيابه، أي: تلفّف بها، فأدغم التاء في الزاي. ونحوه: المدّثر في المتدّثر.
سمّي به النبي ﷺ تهجيناً لما كان عليه، فإنه كان نائماً، أو مرتعداً ممّا دهشه من
بدء الوحي، متمزلاً في قطيفة، وذلك قبل التبليغ، ولما بلغ خطب بالنبي والرسول.
وقيل: دخل على خديجة، وقد جُثّت^(١) فرقاً وخوفاً أوّل ما أتاه جبرئيل
على صورته الأصليّة، ويوادره^(٢) ترعد، فقال: زمّلوني زمّلوني، وحسب أنّه عرض
له، فبينما هو على ذلك إذ ناداه جبرئيل: يا أَيُّهَا الْمَرْمَلُ.
أو تحسناً^(٣) له، إذ روي: أنّه ﷺ كان يصلي متلفعاً بمرط^(٤) مفروش على
عائشة، فأمر بأن يدوم على ذلك ويواظب عليه.

(١) جُثَّتْ جَأَتْ: فزع.

(٢) البوادر جمع البادرة: اللحمة بين المنكب والعنق.

(٣) عطف على قوله: تهجيناً، قبل ستّة أسطر.

(٤) المرط: كساء من صوف ونحوه يؤتز به. كلّ ثوب غير مخيط.

وعن عائشة: أنها سئلت ما كان تزميله؟ قالت: كان مرطاً طوله أربع عشرة ذراعاً، نصفه عليّ وأنا نائمة، ونصفه عليه وهو يصلي. فسئلت: ما كان؟ قالت: والله ما كان خزاً، ولا قرّاً^(١)، ولا مزعزى، ولا إبريسماً، ولا صوفاً، كان سداً^(٢) شعراً، ولحمته وبراً.

أو تشبيهاً^(٣) له في تناقله بالمزمل، لأنه لم يتمرن بعد في قيام الليل. أو من: ترمّل الزمل إذا تحمّل الحمل، أي: الذي تحمّل أعباء النبوة.

﴿قَمِ اللَّيْلُ﴾ أي: قم إلى الصلاة في الليل، أو داوم عليها ﴿إِلَّا قَلِيلاً﴾ نصفه أو انقُص منه قَلِيلاً ﴿أَوْ زِدْ عَلَيْهِ﴾ والاستثناء من الليل. و«نصفه» بدل من «قليلًا». وقلته بالنسبة إلى الكل. والتخير بين ثلاث: قيام النصف بتمامه، والناقص منه كالثلث، والزائد عليه كالثلاثين.

أو «نصفه» بدل من «الليل»، والاستثناء منه. كأنه قال: قم أقل من نصف الليل. والضمير في «منه» و«عليه» للأقل من النصف كالثلث. فيكون التخير بينه وبين الأقل منه كالربع، والأكثر منه كالنصف. فكأنه قيل: قم أقل من نصف الليل، أو قم أنقص من ذلك الأقل أو أزيد منه قليلاً. فيكون التخير فيما وراء النصف، لأن الأقل من نصف الليل والناقص منه قليلاً والزائد عليه قليلاً كله وراء النصف، وما وراء النصف لا يصل إلى النصف، فإما أن يكون بين النصف والثلث، كالثلاثين ونصف السدس مثلاً، أو أقرب إلى الثلث، أو أقرب إلى النصف، أو للنصف.

(١) القَرَّ: ما يسوى منه الإبريسم أو الحرير. والمزعزى: الزغب الذي تحت شعر العنز، اللين من الصوف.

(٢) السدى من الثوب: ما مد من خيوطه، واللحمة: ما سدّي به بين سدّي الثوب، أي: ما نسج عرضاً، وهو خلاف سداة.

(٣) عطف على قوله: تهجيناً، قبل عشرة أسطر.

والمعنى: التخيير بين أمرين: بين أن يقوم أقل من نصف الليل على البت، وبين أن يختار أحد الأمرين، وهما: النقصان من النصف، والزيادة عليه. أو الاستثناء من أعداد الليل، فإنه عام، والتخيير بين قيام النصف والناقص عنه والزائد عليه.

وقال في المجمع: «وقيل: معناه: قم نصف الليل إلا قليلاً من الليالي، وهي ليالي العذر، كالمرض وغلبة النوم وعلّة العين ونحوها»^(١).

واعلم أنّ للأصحاب خلافاً في أنّ القيام في الليل عليه وعلى أمته في بدو الاسلام فرض أو نفل؟ وعن عائشة: أنّ الله جعله تطوّعاً بعد أن كان فرضاً. وقيل: كان فرضاً قبل أن تفرض الصلوات الخمس، ثم نسخ بهنّ إلا ما تطوّعوا به بنذر وشبهه.

وعن الحسن: كان قيام ثلث الليل فريضة على الناس، وكانوا على ذلك سنة. وقيل: كان واجباً، وإنّما وقع التخيير في المقدار ثم نسخ بعد عشرة سنين. وعن الكلبي: كان يقوم الرجل حتّى يصبح مخافة أن لا يحفظ ما بين النصف والثلث والثلثين. ومنهم من قال: كان نفلاً، بدليل التخيير في المقدار، ولقوله تعالى: ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَكَ﴾^(٢).

والأصح أنّ التهجد واجب عليه ﷺ لم ينسخ أبداً. والنافلة في الآية بمعنى فريضة زائدة على الفرائض اليومية. وأمّا على أمته فنسخ وجوبه وبقي استحبابه. والروايات المأثورة عن أمّتنا صلوات عليهم مصرّحة بذلك.

﴿وَرَتَّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِيلاً﴾ اقرأه على تودة، بتبيين الحروف وإشباع الحركات،

(١) مجمع البيان ١٠: ٣٧٧.

(٢) الإسراء: ٧٩.

بحيث يتمكن السامع من عدّها. من قولهم: ثغر رتل إذا كان مفلجاً^(١).

وعن أمير المؤمنين صلوات الله عليه: الترتيل: حفظ الوقوف، وأداء الحروف.

وسئلت عائشة عن قراءة رسول الله ﷺ. فقالت: لا كسر دكم هذا، لو أراد السامع أن يعدّ حروفه لعدّها. و«ترتيلاً» تأكيد في إيجاب الأمر به، وأنه ما لا بدّ منه للقارئ.

وعن أبي حمزة قال: قلت لابن عباس: إنني رجل في قراءتي وفي كلامي عجلة. فقال ابن عباس: لأن أقرأ البقرة أرتلها أحبّ إليّ من أن أقرأ القرآن كلّه. وعن أمير المؤمنين عليه السلام: «معناه: بيّنه بياناً، ولا تهذه^(٢) هذ الشعر، ولا تنثره نثر الرمل، ولكن اقرع به القلوب القاسية، ولا يكوننّ هم أحدكم آخر السورة».

وروي عن أم سلمة أنها قالت: كان رسول الله ﷺ يقطع قراءته آية آية. وعن قطرب: المراد به تحزين القرآن، أي: اقرأه بصوت حزين. وبعضه ما رواه أبو بصير عن أبي عبد الله عليه السلام في هذا قال: «هو أن تتمكّث فيه، وتحسّن به صوتك».

وعن ابن عمر قال: «قال رسول الله ﷺ: يقال لصاحب القرآن: اقرأ وارق، ورتّل كما كنت ترتّل في الدنيا، فإن منزلتك عند آخر آية تقرؤها».

«إِنَّا سَنُلْقِيْ عَلَيْكَ قَوْلًا ثَقِيْلًا» سنوحى عليك قولاً يشغل عليك وعلى أمّتك. يعني: القرآن، فإنّه لما فيه من التكاليف الشاقّة ثقيل على المكلفين، سيّما على الرسول، إذ كان عليه أن يتحمّلها ويحمّلها أمّته. وعن ابن زيد: هو والله ثقيل مبارك، وكما ثقل في الدنيا ثقل في الموازين يوم القيامة. والجملة اعتراض يسهّل

(١) المفلج من الأسنان: المنفرجة.

(٢) هذ الشيء: قطعه سريعاً. وهذ الحديث: سرده.

مشقة التكليف عليه بالتهجد، فإن الليل وقت السبات والراحة والهدوء، فلا بد لمن أحياء من مضادة لطبعه ومجاهدة لنفسه.

وقيل: معناه: رصين، لرزانة لفظه ومتانة معناه. أو ثقیل على المتأمل فيه، لافتقاره إلى مزيد تصفية للسرّ وتجريد للنظر. أو ثقیل في الميزان، أو على الكفّار والفجار. أو ثقیل تلقّيه، لقول عائشة: رأيتَه ينزل عليه الوحي في اليوم الشديد البرد فيفصم^(١) عنه، وإنّ جبينه ليرفص^(٢) عرقاً. وعن ابن عباس: كان إذا نزل عليه الوحي ثقل عليه وتردّ^(٣) له جلده. وقيل: كان ﷺ يتغيّر حاله عند نزول الوحي ويعرق، وإذا كان راكباً يبرك راحلته ولا يستطيع المشي.

وسأل الحرث بن هشام رسول الله ﷺ فقال: يا رسول الله كيف يأتيك الوحي؟ فقال: أحياناً يأتيني مثل صلصلة الجرس، وهو أشدّ عليّ، فيفصم عني، وقد وعيت ما قال. وأحياناً يتمثل الملك رجلاً، فأعي ما يقول.

﴿إِنَّ نَاشِئَةَ اللَّيْلِ﴾ إِنَّ النفس التي تنشأ من مضجعتها إلى العبادة. من: نشأ من مكانه إذا نهض. أو قيام الليل، على أنّ الناشئة مصدر من: نشأ إذا قام ونهض، على فاعلة، كالعاقبة. ويدلّ عليه ما روي عن عبيد بن عمير قلت لعائشة: رجل قام من أوّل الليل أتقولين له: قام ناشئة؟ قالت: لا، إنّما الناشئة القيام بعد النوم. ففسّرت الناشئة بالقيام عن المضجع، أو العبادة التي تنشأ بالليل، أي: تحدث. أو ساعات الليل، لأنّها تحدث واحدة بعد أخرى. أو ساعاتها الأولى، من: نشأت إذا ابتدأت. وعن عليّ بن الحسين: «أنّه كان يصلّي بين المغرب والعشاء ويقول: أما سمعتم قول الله تعالى: ﴿إِنَّ نَاشِئَةَ اللَّيْلِ﴾ هذه ناشئة الليل».

(١) أي: يقلع عنه.

(٢) إرفصّ العرق: سال وترشش.

(٣) ترّدّ اللون: تغيّر.

﴿هِيَ أَشَدُّ وَطْأً﴾ كلفة، أو ثبات قدم. وقرأ أبو عمرو وابن عامر: وَطْأً، أي: مواطأة يواطىء قلبها لسانها، إن أردت النفس. أو يواطىء فيها قلب القائم لسانه، إن أردت القيام أو العبادة أو الساعات. أو أشد موافقة لما يراد من الخشوع والإخلاص. أو أثقل وأغلظ على المصلي من صلاة النهار، من قوله ﷺ: «اللَّهُمَّ اشدد وطأتك على مضر».

﴿وَأَقْوَمُ قِيلاً﴾ وأسد مقالاً، وأثبت قراءة، لحضور القلب وهدوء الأصوات. ﴿إِنَّ لَكَ فِي النَّهَارِ سَبْحًا طَوِيلًا﴾ تقلباً في مهماتك وشواغلِكَ من تبليغ الرسالة، ودعوة الخلق، وتعليم الفرائض والسنن، وإصلاح المعيشة لنفسك وعيالك. فعليك بالتهجد، فإن مناجاة الحق تستدعي فراغاً.

وقال صاحب المجمع: «وفي هذا دلالة على أنه لا عذر لأحد في ترك صلاة الليل لأجل التعليم والتعلم، لأن النبي ﷺ كان يحتاج إلى التعليم أكثر مما يحتاج الواحد منا إليه، ثم لم يرض سبحانه منه أن يترك حفظه من قيام الليل»^(١).

﴿وَأَذْكُرْ اسْمَ رَبِّكَ﴾ ودم على ذكره ليلاً ونهاراً. وذكر الله يتناول كل ما يذكر به، من تسبيح وتهليل وتحميد وصلاة وقراءة ودراسة علم.

وقيل: معناه: اقرأ بسم الله الرحمن الرحيم في ابتداء صلاتك، توصلك بركة قراءتها إلى ربك، وتقطعك من كل ما سواه.

﴿وَتَبَتَّلْ إِلَيْهِ تَبْتِيلاً﴾ وانقطع إليه بالعبادة، وجرّد نفسك عما سواه. ولهذه الرزمة ومراعاة الفواصل وضع «تبتيلاً» موضع: تبتلاً. وقال في الكشف: «معنى تبتّل: بتّل نفسه، فجيء به على معناه مراعاة لحقّ الفواصل»^(٢). وعن ابن عباس: معناه: أخلص له إخلاصاً.

(١) مجمع البيان ١٠: ٣٧٩.

(٢) الكشف ٤: ٦٣٩.

وروى محمد بن مسلم وزرارة وحرمان عن أبي جعفر وأبي عبد الله عليه السلام : «أنَّ التَّبَتَّلَ هنا رفع اليدين في الصلاة». وفي رواية أبي بصير قال: «هو رفع يدك إلى الله، وتضرّعك إليه».

﴿رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ﴾ خبر محذوف، أي: هو رب العالم بما فيه، والمتصرّف فيما بينهما، والمدبّر لما بينهما. أو مبتدأ خبره ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ أي: ربّ المشرقين لا أحد يحقّ له العبادة سواه. وقرأ ابن عامر والكوفيّون غير حفص ويعقوب بالجرّ على البدل من «ربّك». وقيل: بإضمار حرف القسم، وجوابه «لا إله إلّا هو».

﴿فَاتَّخِذْهُ وَكِيلًا﴾ حفيظاً للقيام بأمرك، واعتمد عليه، وفوض أمرك إليه. وهذا مسبّب عن التهليل، فإنّ توخّده بالألوهيّة يقتضي أن توكلّ إليه الأمور.

﴿وَاصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ﴾ من التكذيب والأذى، والنسبة إلى السحر والكهانة ﴿وَاهْجُزْهُمْ هَزْرًا جَمِيلًا﴾ بأنّ تجانبهم وتداريهم، ولا تكافئهم، وتكلّ أمرهم إلى الله، كما قال مهذّباً للكفار:

﴿وَذَرْنِي وَالْمُكَذِّبِينَ﴾ والذين يكذبونك فيما تدعوهم إليه، من التوحيد وإخلاص العبادة ووقوع البعث والجزاء. ونصبه على أنّه مفعول معه. والمعنى: دعني وإياهم، وكلّ إليّ أمرهم، فإنّ بي غنية عنك في مجازاتهم، فلا تشغل نفسك بمجازاتهم. ﴿أُولَئِی النُّعْفَةِ﴾ أرباب التّنعّم. يريد صناديد قريش. وقيل: نزلت في المطعّمين ببدر، وهم عشرة، ذكرناهم في الأنفال^(١). ﴿وَمَهْلُهُمْ قَلِيلًا﴾ زماناً أو إمهالاً قليلاً. وهذا أيضاً وعيد، ولم يكن إلّا يسيراً حتّى كانت وقعة بدر.

ثمّ علّل الأمر المذكور بقوله: ﴿إِنَّ لَدَيْنَا أَنْكَالًا﴾ جمع النكل، وهو القيد الثقيل

(١) راجع ج ٣ ص ٢٨، ذيل الآية ٣٦ من سورة الأنفال.

﴿وَجَجِيماً﴾ هو اسم من أسماء جهنم. وقيل: يعني: ناراً عظيمة، ولا يسمى القليل به.

﴿وُطْعَاماً ذَا غُصْبَةٍ﴾ ينشب في الحلق، فلا يدخل ولا يخرج، كالزقوم والضريع. وروى حمران بن أعين عن عبدالله بن عمر: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ سمع قارئاً يقرأ هذه فصعق. ﴿وَعَذَاباً أَلِيماً﴾ ونوعاً آخر من العذاب مؤلماً لا يعرف كنهه إلا الله تعالى.

﴿يَوْمَ تَرْجُفُ الْأَرْضُ﴾ تضطرب وتزلزل شديداً. ظرف لما في «لدينا أنكالاً» من معنى الفعل. ﴿وَالْجِبَالُ﴾ وترجف الجبال معها، وتضطرب بمن عليها ﴿وَكَانَتْ الْجِبَالُ كَثِيباً﴾ رملًا مجتمعاً. فعيل بمعنى مفعول. من: كثبت الشيء إذا جمعته. ﴿مِهْبِلاً﴾ سائلاً متثوراً. من: هيل هيلاً إذا نثر. يعني: أَنَّ الْجِبَالُ تنقلع من أصولها فتصير بعد صلابتها كالرمل السائل.

إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَيْكُمْ رَسُولًا شَاهِدًا عَلَيْكُمْ كَمَا أَرْسَلْنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ رَسُولًا ﴿١٥﴾ فَعَصَىٰ فِرْعَوْنُ الرَّسُولَ فَأَخَذْنَاهُ أَخْذًا وَبِيلاً ﴿١٦﴾ فَكَيْفَ تَتَّقُونَ إِن كَفَرْتُمْ يَوْمًا يَجْعَلُ الْوِلْدَانَ شِيبًا ﴿١٧﴾ السَّمَاءُ مُنْفَطِرٌ بِهِ كَانَ وَعْدُهُ مَفْعُولًا ﴿١٨﴾ إِنَّ هَذِهِ تَذْكِرَةٌ فَمَنْ شَاءَ آتَخِذْ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا ﴿١٩﴾

ثم أكد سبحانه الحجة على قريش فقال: ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَيْكُمْ رَسُولًا﴾ يا أهل مكة ﴿شَاهِدًا عَلَيْكُمْ﴾ يشهد عليكم يوم القيامة بتكذيبكم وكفركم ﴿كَمَا أَرْسَلْنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ رَسُولًا﴾ يعني: موسى. ولم يعينه، لأن المقصود لم يتعلق به.

﴿فَعَصَىٰ فِرْعَوْنُ الرَّسُولَ﴾ عرّفه لسبق ذكره ﴿فَأَخَذْنَاهُ أَخْذًا وَبِيلاً﴾ ثقيلاً

شديداً، مع كثرة جنوده وسعة ملكه. من قولهم: طعام وييل غير مستمرى، لنقله. ومنه: الوابل للمطر العظيم القطر.

ثم حذرهم الله سبحانه أن ينالهم مثل ما نال فرعون وقومه، فقال: ﴿فَكَفَيْفَ تَتَّقُونَ﴾ أنفسكم ﴿إِنْ كَفَرْتُمْ﴾ بقيتم على الكفر ﴿يَوْمًا﴾ عذاب يوم. أو فكيف لكم بالتقوى في يوم القيامة؟ ويجوز أن يكون مفعولاً لـ «كفرتم» على تأويل: فكيف تتقون الله إن جحدتم يوم القيامة والجزاء؟ لأن التقوى هو خوف عقاب الله.

﴿يَجْعَلُ الْوِلْدَانَ شِيبًا﴾ من شدة هوله. جمع أشيب. وهذا على التحثيل والفرض، كما يقال: يوم يشيب النواصي، وهذا أمر يشيب منه الوليد. وأصله: أن الهوم الشديدة تضعف القوى فتسرع بالشيب. ويجوز أن يكون وصفاً لليوم بالطول.

﴿السَّمَاءُ مُنْفَطِرٌ بِهِ﴾ التذكير على تأويل السقف. والباء للآلة، كالباء في: فطرت العود بالقدوم^(١). بمعنى: أن السماء على عظمها وإحكامها تنفطر بشدة، كما ينفطر الشيء بما يفطر به. ﴿كَانَ وَعْدُهُ مَفْعُولًا﴾ الضمير لله، أو لليوم وإن لم يجر له ذكر، لكونه معلوماً، على إضافة المصدر إلى المفعول.

﴿إِنَّ هَذِهِ﴾ أي: هذه الآيات الموعدة ﴿فَذِكْرَةٌ﴾ موعظة ﴿فَمَنْ شَاءَ﴾ أن يتعظ ﴿اِتَّخَذْ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا﴾ إلى ثواب ربه طريقاً يتقرب إليه بسلوك التقوى والخشية.

إِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ أَدْنَىٰ مِنْ ثُلُثِي اللَّيْلِ وَنِصْفُهُ وَثُلُثُ نِصْفِهِ مَنْ
الَّذِينَ مَعَكَ وَاللَّهُ يَقْدَرُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ عِلْمٌ أَنْ لَنْ تُحْصَوْهُ فَتَابَ عَلَيْكُمْ فَاقْرَءُوا

مَا تَسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ عَلِمَ أَنْ سَيَكُونُ مِنْكُمْ مَرْضَىٰ وَآخَرُونَ يَضْرِبُونَ فِي
الْأَرْضِ يَبْتَغُونَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَآخَرُونَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَاقْرَأُوا مَا تَسَّرَ
مِنْهُ وَاقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَقَرِّضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا وَمَا تَقْدُمُوا
لَأَنفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ تَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرٌ وَأَعْظَمُ أَجْرًا وَاسْتَغْفِرُوا اللَّهَ إِنَّ
اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٢٠﴾

روي: أَنَّ التَّهَجُّدَ كَانَ وَاجِبًا عَلَى التَّخْيِيرِ الْمَذْكُورِ، فَكَانَ النَّبِيُّ ﷺ وَطَائِفَةٌ
مِنَ الْمُؤْمِنِينَ مَعَهُ يَقُومُونَ فِي اللَّيْلِ لِلتَّهَجُّدِ، فَشَقَّ ذَلِكَ عَلَيْهِمْ، فَكَانَ الرَّجُلُ يَصَلِّي
اللَّيْلَ كُلَّهُ مَخَافَةَ أَنْ لَا يَصِيبَ مَا أَمَرَ بِهِ مِنَ الْقِيَامِ، فَخَفَّفَ اللَّهُ ذَلِكَ عَنْهُمْ بِقَوْلِهِ:

﴿إِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ أَدْنَىٰ﴾ أَي: أَقَلَّ ﴿مِنَ ثُلَاثِي اللَّيْلِ وَنِصْفَهُ وَثُلَاثَةَ﴾
اسْتِعَارَ الْأَدْنَى لِلْأَقَلِّ، لِأَنَّ الْأَقْرَبَ إِلَى الشَّيْءِ أَقَلُّ بَعْدًا مِنْهُ، فَإِنَّ الْمَسَافَةَ بَيْنَ الشَّيْئَيْنِ
إِذَا دَنَتْ قَلَّ مَا بَيْنَهُمَا مِنَ الْأَحْيَازِ، وَإِذَا بَعُدَتْ كَثُرَ ذَلِكَ. وَقَرَأَ هِشَامُ: ثُلَاثِي اللَّيْلِ
بِسُكُونِ اللَّامِ. وَابْنُ كَثِيرٍ وَالْكُوفِيُّونَ: نِصْفَهُ وَثُلَاثَةَ بِالنَّصْبِ، عَطْفًا عَلَى
«أَدْنَى». وَالْمَعْنَى: أَنَّكَ تَقُومُ فِي بَعْضِ اللَّيَالِي أَقَلَّ مِنْ ثَلَاثِيهَا، وَفِي بَعْضِهَا النِّصْفَ،
وَفِي بَعْضِهَا الثَّلَاثَ.

﴿وَطَائِفَةٌ مِنَ الَّذِينَ مَعَكَ﴾ وَيَقُومُ ذَلِكَ طَائِفَةٌ مِنْ أَصْحَابِكَ. رَوَى أَبُو الْقَاسِمِ
الْحُسَيْنِيُّ بِإِسْنَادِهِ عَنِ الْكَلْبِيِّ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ: فِي قَوْلِهِ: «وَطَائِفَةٌ
مِنَ الَّذِينَ مَعَكَ»: عَلِيٌّ وَأَبُو ذَرٍّ^(١).

﴿وَاللَّهُ يُقَدِّرُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ﴾ لا يعلم مقادير ساعاتهما كما هي إلا الله، فإن تقديم اسمه مبتدأ مبنياً عليه «يقدر» يشعر بالاختصاص. ويؤيده قوله: ﴿عَلِمَ أَنْ لَنْ تُخْصَوْهُ﴾ أي: لن تحسوا تقدير الأوقات، ولن تستطيعوا ضبطها بالتعديل والتسوية، إلا أن تأخذوا بالأوسع للاحتياط ﴿فَتَأَبَّعْ عِلْفَكُمْ﴾ عن الجبائي: معناه: جعله تطوعاً بعد أن كان فرضاً. وقيل: معناه: فلم يلزمكم إثمًا كما لا يلزم التائب. وقيل: فخفف عليكم هذا التكليف. والكل عبارة عن الترخيص في ترك القيام المقدّر، ورفع التبعة فيه، كرفع التبعة عن التائب.

﴿فَافْقَرُوا مَا تَيْسَّرُ مِنَ الْقُرْآنِ﴾ فصلوا ما تيسر عليكم من صلاة الليل. عبّر عن الصلاة بالقرآن كما عبّر عنها بسائر أركانها. ثم نسخ ذلك أيضاً بالصلوات الخمس.

وقيل: فافقروا القرآن بعينه كيفما تيسر عليكم. ومن قال: المراد به قراءة القرآن في غير الصلاة، فهو محمول على الاستحباب عند الأكثر دون الوجوب. وقال بعضهم: هو محمول على الوجوب، لأن القارئ يقف على إعجاز القرآن وما فيه من دلائل التوحيد وإرسال الرسل. ولا يلزم حفظ القرآن، لأنه من القرب المستحبة المرغوبة فيها.

ثم اختلفوا في القدر الذي تضمنه هذا الأمر من القراءة. فقال سعيد بن جبیر: خمسون آية. وقال ابن عباس: مائة آية. وعن الحسن قال: من قرأ مائة آية في ليلة لم يحاجه القرآن. وقال كعب: من قرأ مائة آية في ليلة كتب من القانتين. وقال السدي: مائتا آية. وقال جوير: ثلث القرآن، لأن الله يسهره على عباده. وعلى مذهب أصحابنا لا تجب القراءة إلا في الصلوات الواجبة، وفي غيرها مندوبة.

ثم بين حكمة أخرى مقتضية للتخفيف والتخفيف. فقال مستأنفاً: ﴿عَلِمَ أَنْ سَيَكُونُ مِنْكُمْ مَرْضَىٰ وَآخَرُونَ يَضْرِبُونَ﴾ يسافرون ﴿فِي الْأَرْضِ يَبْتَغُونَ مِنْ فَضْلِ

اللهﷻ للتجارة، أو لتحصيل العلم. قال عبدالله بن مسعود: أيما رجل جلب شيئاً إلى مدينة من مدائن المسلمين صابراً محتسباً، فباعه بسعر يومه، كان عند الله بمنزلة الشهداء. ثم قرأ: «وآخرون يضربون في الأرض يبتغون من فضل الله».

﴿وَأَخْرُونَ﴾ ومنكم قوم آخرون ﴿يَقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ فيقتضي التخفيف عنهم أيضاً ﴿فَافْرُغُوا مَا تَيْسَّرَ مِنْهُ﴾ كثره مبالغة في القراءة، ولهذا يؤكد استحبابها. وروي عن الرضا عليه السلام، عن أبيه، عن جدّه قال: «ما تيسر منه لكم فيه خشوع القلب وصفاء السر».

﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ﴾ المفروضة ﴿وَأَتُوا الزَّكَاةَ﴾ الواجبة ﴿وَأَفْرَضُوا اللَّهَ قَرْضاً حَسَنًا﴾ يريد به الأمر بسائر الإنفاقات في سبيل الخير، أو بأداء الزكاة على أحسن وجه، والترغيب فيه بوعده العوض، كما صرح به في قوله: ﴿وَمَا تَقْدُمُوا لِنَفْسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ﴾ من طاعة بدنيّة أو ماليّة ﴿تَجِدُوا﴾ تجدوا ثوابه ﴿عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرٌ﴾ لكم من التقصير والشحّ ﴿وَأَعْظَمَ أَجْرًا﴾ أفضل ثواباً من الذي تؤخّرونه إلى الوصيّة عند الموت. أو من متاع الدنيا تخلفونه بعد موتكم. و«خيراً» ثاني مفعولي «تجدوه». وهو تأكيد، أو فصل، لأنّ «أفعل من» كالمعرفة، ولذلك يمتنع من حرف التعريف.

﴿وَاسْتَغْفِرُوا اللَّهَ﴾ في مجامع أحوالكم، فإنّ الإنسان لا يخلو من تفریط ﴿إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ﴾ ستار لذنوبكم، صفوح عنكم ﴿رَحِيمٌ﴾ بكم، منعم عليكم.

سورة المدثر

مَكِّيَّة. وهي ست وخمسون آية.

أبي بن كعب عن النبي ﷺ قال: «ومن قرأ سورة المدثر أُعطي من الأجر عشر حسنات، بعدد من صدّق بمحمّد وكذّب به بمكة». محمد بن مسلم عن أبي جعفر عليه السلام قال: «من قرأ في الفريضة سورة المدثر كان حقاً على الله أن يجعله مع محمّد ﷺ في درجته، ولا يدركه في حياة الدنيا شقاء أبداً».

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ ﴿١﴾ قُمْ فَأَنْذِرْ ﴿٢﴾ وَرَبِّكَ فَكَبِّرْ ﴿٣﴾ وَيَبَّاكُ فَطَهِّرْ ﴿٤﴾ وَالرُّجْزَ فَاهْجُرْ ﴿٥﴾ وَلَا تَمْنُنْ تَسْتَكْبِرُ ﴿٦﴾ وَلِرَبِّكَ فَاصْبِرْ ﴿٧﴾ فَإِذَا نُقِرَ فِي النَّاقُورِ ﴿٨﴾ فَذَلِكَ يَوْمٌ عَسِيرٌ ﴿٩﴾ عَلَى الْكَافِرِينَ غَيْرُ يَسِيرٍ ﴿١٠﴾

ولمّا أمر سبحانه نبيّه ﷺ في آخر المزمّل بالصلاة وغيرها، أمره في مفتح

هذه السورة بالإنداز عن ترك المأمورات، فأمره أن يبدأ بنفسه ثم بالناس، فقال:

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ﴾ وهو لابس الدثار. روي أنه ﷺ قال: «كنت بحراء فنوديت فنظرت عن يميني وشمالي فلم أر شيئاً، فنظرت فوقي فإذا هو على عرش بين السماء والأرض - يعني: الملك الذي ناداه - فرعبت ورجعت إلى خديجة فقلت: دثروني دثروني، فنزل جبرئيل وقال: «يا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ»». ولذلك قيل: هي أول سورة نزلت.

وعن الزهري: أول ما نزل سورة «اقرأ باسم ربك» إلى قوله: «ما لم يعلم». فحزن رسول الله ﷺ، وجعل يعلو شواحق الجبال، فاتاه جبرئيل فقال: إِنَّكَ نَبِيُّ اللَّهِ. فرجع إلى خديجة وقال: دثروني صبوا علي ماءً بارداً. فنزل: «يا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ».

وقيل: سمع من قريش ما كرهه، فاغتم فتغطى بثوبه مفكراً كما يفعل المغموم، فنزل.

وقيل: المراد المتدثر بالنبوة والكمالات النفسانية. أو المختفي، فإنه كان بحراء كالمختفي فيه، على سبيل الاستعارة.

﴿قُمْ﴾ من مضجعتك، أوقم قيام عزم وجد ﴿فَأَنْذِرْ﴾ أطلق الإنذار للتعميم. والمعنى: فافعل الإنذار من غير تخصيص له بأحد. أو قدّر بمفعول دلّ عليه قوله: ﴿وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ﴾^(١) أي فحدّر قومك من عذاب الله إن لم يؤمنوا. والأول أولى. ويؤيده قوله: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِّلنَّاسِ بَشِيرًا وَنَذِيرًا﴾^(٢).

﴿وَرَبَّكَ فَكَبِّرْ﴾ وخصّص ربك بالتكبير. وهو وصفه بالكبرياء اعتقاداً وقولاً. روي: أنه لما نزل قال رسول الله ﷺ: الله أكبر، فكبرت خديجة وفرحت، وأيقنت

(١) الشعراء: ٢١٤.

(٢) سبأ: ٢٨.

أنه الوحي، وذلك لأن الشيطان لا يأمر بذلك. وقد يحمل على تكبير الصلاة، وهو في مفتاح الصلوات الواجبة واجب، وفي غيرها مستحب. والفاء فيه وفيما بعده لإفادة معنى الشرط، كأنه قال: مهما يكن من شيء فلا تدع تكبيره. وتقديم هذا الأمر على الأوامر الآتية، للدلالة على أن المقصود الأول من الأمر بالقيام أن يكبر ربه عن الشرك والتشبيه، فإن أول ما يجب معرفة الصانع، وأول ما يجب بعد العلم بوجوده تنزيهه عن جميع النواقص والعيوب.

﴿وَتِيَابَكَ فَطَهِّرْ﴾ من النجاسات، فإن التطهير شرط في الصلاة، محبوب في غيرها. وذلك بغسلها، أو بحفظها عن النجاسة، كتقصيرها مخافة جرّ الذبول فيها. ولهذا قال أمير المؤمنين صلوات الله عليه: «معناه: تيابك فقصر». وروى أبو بصير عن أبي عبدالله عليه السلام قال: «قال أمير المؤمنين عليه السلام: غسل الثياب يذهب الهم والحزن، وهو ظهور للصلاة، وتشمير^(١) الثياب ظهور لها، وقد قال الله تعالى: «وتيابك فطهر» أي: فشمّر». وهو أول ما أمر به من رفض العادات المذمومة، فإن عاداتهم في الجاهلية جرّ الذبول على الأرض مرحاً وتكبراً.

أو طهر نفسك من الأخلاق الذميمة والأفعال الدنيئة. يقال للرجل إذا كان صالحاً: إنه لطاهر الثياب، وطاهر الجيب والأردان والذيل. فهو وصف له بالنقاء من المعاييب ومدانس الأخلاق. وإذا كان فاجراً يقال: إنه لخبث الثياب والذيل. وذلك لأن الثوب يلبس الإنسان ويشتمل عليه، فكُنِيَ به عنه. فيكون أمراً باستكمال القوة العملية، بعد أمره باستكمال القوة النظرية والدعاء إليه.

أو فطهر دثار النبوة عما يدنس من الحقد والضجر وقلة الصبر.

﴿وَالرُّجْزَ فَاهْجُزْ﴾ أي: فاهجر العذاب بالثبات على هجر ما يؤذي إليه من الشرك وغيره من المآثم. والمعنى: الثبات على هجره، لأنه عليه السلام كان بريئاً منه.

(١) شَمَّرَ الثوب عن ساقه: رفعه.

وقيل: معناه: أخرج حب الدنيا عن قلبك، لأنه رأس كل خطيئة. وقرأ يعقوب وحفص: والرُّجْزَ بضمِّ الراء. وهو لغة، كالذكر.

﴿وَلَا تَفْنُنْ فَتَسْتَكَثِرْ﴾ ولا تعط عطية مستكثراً. نهي عن الاستغزار، وهو أن يهب شيئاً وهو يطمع أن يتعوّض من الموهوب له أكثر من الموهوب. ومنه: الحديث: «المستغزر يثاب من هبته».

وفيه وجهان:

أحدهما: أن يكون نهياً خاصاً برسول الله ﷺ، لأن الله اختار له أشرف الآداب وأحسن الأخلاق. وهذا مروى عن ابن عباس، وقتادة، ومجاهد، والضحاك، والنخعي.

والثاني: أن يكون نهي تنزيه لا تحريم له ولأمته.

وقال الحسن والربيع بن أنس: معناه: لا تمنن حسناتك على الله تعالى مستكثراً، أي: راثياً لها كثيراً، فينقصك ذلك عند الله.

وعن ابن زيد: لا تمنن ما أعطاك الله من النبوة والقرآن، مستكثراً به الأجر من الناس لأجل التبليغ.

وعن أبي مسلم: هذا نهي عن الربا المحرم.

وقيل: لا تمنن بعطائك على الناس مستكثراً ما أعطيت، فإن المنّ يكدر الصبغة.

﴿وَلِيَزَبُكَ﴾ ولوجهه، أو أمره ﴿فَاصْبِرْ﴾ فاستعمل الصبر. أو فاصبر على مشاقّ التكاليف وأذى المشركين. وعن النخعي: فاصبر على عطيتك. كأنه وصله بما قبله، وجعله صبراً على العطاء من غير استكثار.

﴿فَإِذَا نَقَرَ فِي النَّاقُورِ﴾ في الصور. فاعول من النقر بمعنى التصويت. وأصله: القرع الذي هو سبب الصوت. واختلف في أنها النفخة الأولى التي هي أول الشدة

الهائلة العامة، أم الثانية التي عندها يحيي الله الخلق جميعاً يوم القيامة، وتسمى صيحة الساعة. والفاء للسببية، كأنه قال: اصبر على أذاهم، فبين أيديهم نفخ الصور الذي يلقون في يومه عاقبة أمرهم، وتلقى عاقبة صبرك عليه.

و «إذا» ظرف لما دلّ عليه قوله: ﴿فَذَلِكَ يَوْمٌ عَسِيرٌ * عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ فإنّ معناه: فإذا نقر في الناقور عسر الأمر على الكافرين. و«ذلك» إشارة إلى وقت النقر. وهو مبتدأ، خبره «يوم عسير». و«يومئذٍ» بدله. كأنه قيل: فيوم النقر يوم عسير، أو ظرف لخبره، إذ التقدير: فذلك الوقت وقت وقوع يوم عسير. ﴿غَسِيرٌ يَسِيرٌ﴾ تأكيد يمنع أن يكون عسيراً عليهم من وجه دون وجه، ويشعر بيسره على المؤمنين، ليجمع بين وعيد الكافرين وزيادة غيظهم، وبشارة المؤمنين وتسليتهم. ويجوز أن يراد أنّه عسير لا يرجى أن يرجع يسيراً، كما يرجى تيسر العسير من أمور الدنيا.

ذَرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيدًا ﴿١١﴾ وَجَعَلْتُ لَهُ مَالًا مَمْدُودًا ﴿١٢﴾ وَبَنِينَ شُهُودًا ﴿١٣﴾ وَمَهَّدْتُ لَهُ تَهِيدًا ﴿١٤﴾ ثُمَّ يَطْمَعُ أَنْ أَزِيدَ ﴿١٥﴾ كَلَّا إِنَّهُ كَانَ لِآيَاتِنَا عَنِيدًا ﴿١٦﴾ سَأُرْهِقُهُ صَعُودًا ﴿١٧﴾ إِنَّهُ فَكَّرَ وَقَدَّرَ ﴿١٨﴾ فَقُلْ كَيْفَ قَدَرُ ﴿١٩﴾ ثُمَّ قُلْ كَيْفَ قَدَرُ ﴿٢٠﴾ ثُمَّ نَظَرَ ﴿٢١﴾ ثُمَّ عَبَسَ وَبَسَرَ ﴿٢٢﴾ ثُمَّ أَدْبَرَ وَاسْتَكْبَرَ ﴿٢٣﴾ فَقَالَ إِنِّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ يُؤْثَرُ ﴿٢٤﴾ إِنِّ هَذَا إِلَّا قَوْلُ الْبَشَرِ ﴿٢٥﴾ سَأُصْلِيهِ سَقَرَ ﴿٢٦﴾ وَمَا

أَذْرَاكَ مَا سَقَرُ ﴿٢٧﴾ لَا تَبْقَى وَلَا تَذَرُ ﴿٢٨﴾ لَوْحَةً لِلْبَشَرِ ﴿٢٩﴾ عَلَيْهَا
تِسْعَةُ عَشَرَ ﴿٣٠﴾

وروي: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ لَمَّا نَزَلَ عَلَيْهِ ﴿حَمَّ تَفْزِيلُ الْكِتَابِ مِنْ اللَّهِ الْغَزِيرِ الْعَلِيمِ
غَافِرِ الذَّنْبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ﴾^(١) قَامَ إِلَى الْمَسْجِدِ وَالْوَلِيدُ بْنُ الْمَغِيرَةِ قَرِيبٌ مِنْهُ يَسْمَعُ
قِرَاءَتَهُ، فَلَمَّا فَطِنَ النَّبِيُّ ﷺ لَاسْتِمَاعِهِ لِقِرَاءَتِهِ أَعَادَ قِرَاءَةَ الْآيَةِ.

فَانْطَلَقَ الْوَلِيدُ حَتَّى أَتَى مَجْلِسَ قَوْمِهِ بَنِي مَخْزُومٍ، فَقَالَ: وَاللَّهِ لَقَدْ سَمِعْتُ مِنْ
مُحَمَّدٍ أَنْفَاءً كَلَاماً مَا هُوَ مِنْ كَلَامِ الْإِنْسِ وَلَا مِنْ كَلَامِ الْجِنِّ، وَإِنْ لَهُ لِحَلَاوَةٌ، وَإِنْ عَلَيْهِ
لَطَاوَةٌ^(٢)، وَإِنْ أَعْلَاهُ لَمُثْمَرٌ، وَإِنْ أَسْفَلُهُ لِمَغْدَقٌ^(٣)، وَإِنَّهُ لَيَعْلُو وَمَا يَعْلَى. ثُمَّ انْصَرَفَ
إِلَى مَنْزِلِهِ.

فَقَالَتْ قَرِيشٌ: صَبَأٌ^(٤) وَاللَّهُ الْوَلِيدُ، وَاللَّهُ لَتَصْبَأَنَّ قَرِيشٌ كُلُّهُمْ. وَكَانَ يُقَالُ
لِلْوَلِيدِ: رِيحَانَةُ قَرِيشٍ.

فَقَالَ لَهُمْ أَبُو جَهْلٍ: أَنَا أَكْفِيكُمْوه. فَانْطَلَقَ فَقَعَدَ إِلَى جَنْبِ الْوَلِيدِ حَزِيناً.
فَقَالَ لَهُ: مَالِي أَرَاكَ حَزِيناً يَا بَنَ أَخِي؟
قَالَ: هَذِهِ قَرِيشٌ يَعْبُونَكَ عَلَى كِبَرِ سَنَتِكَ، فَيَزْعُمُونَ أَنَّكَ زَيْنَتْ كَلَامَ مُحَمَّدٍ.
فَقَامَ مَعَ أَبِي جَهْلٍ حَتَّى أَتَى مَجْلِسَ قَوْمِهِ فَقَالَ: تَزْعُمُونَ أَنَّ مُحَمَّدًا مَجْنُونٌ،
فَهَلْ رَأَيْتُمُوهُ يَخْنُقُ؟
قَالُوا: اللَّهُمَّ لَا.

(١) غافر: ١ - ٣.

(٢) الطَّلَاوة: الحسن والبهجة.

(٣) غَدَقَ الْمَكَانُ: ابْتَلَّ بِالْغَدَقِ وَخَصَبَ. وَالْغَدَقُ: الْمَاءُ الْكَثِيرُ.

(٤) أي: خرج من دين إلى دين آخر.

قال : تزعمون أنه كاهن ، فهل رأيتم عليه شيئاً من ذلك ؟
قالوا : اللهم لا .

قال : تزعمون أنه شاعر ، فهل رأيتموه ينطق بشعر قط ؟
قالوا : اللهم لا .

قال : أتزعمون أنه كذاب ؟ فهل جرّبتم عليه شيئاً من الكذب ؟
قالوا : اللهم لا . وكان يسمّى الصادق الأمين قبل النبوة من صدقه .
فقال قريش للوليد : فما هو ؟

فتفكّر في نفسه ثمّ نظر وعبس فقال : ما هو إلا ساحر . أما رأيتموه يفرّق بين الرجل وأهله وولده ومواليه ، فهو ساحر . وما الذي يقوله إلا سحر يأتريه عن مسيلمة وعن أهل بابل . ففرحوا بقوله . فقال سبحانه تهديداً للوليد :

﴿ ذَرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيدًا ﴾ حال من الياء ، أي : ذرني وحدي معه ، فإنني أجزيك في الانتقام منه عن كلّ منتقم ، فأكفيكه . أو من التاء ، أي : ومن خلقتني وحدي لم يشركني في خلقه أحد . أو من العائد المحذوف ، أي : من خلقتني فريداً لا مال له ولا ولد ، فإنه كان ملقباً بالوحيد ، فسماه الله به تهكماً ، وتغييراً له عن الغرض الذي كانوا يؤمنونه - من مدحه والثناء عليه بأنه وحيد قومه ، لرئاسته ويساره وتقدّمه في الدنيا - إلى وجه الذمّ والعيب ، وهو أنه خلق وحيداً لا مال له ولا ولد ، فاتاه الله ذلك ، فكفر بنعمة الله وأشرك به ، واستهزأ بدينه . أو أراد أنه وحيد ولكن في الشرارة ، أو عن أبيه ، لأنه كان زليماً^(١) .

﴿ وَجَعَلْتُ لَهُ مَالًا مَفْذُودًا ﴾ مبسوطاً كثيراً ، أو ممدداً بالنماء . من : مدّ النهر ومدّ نهري آخر . قيل : كان له الضرع والزرع والتجارة . وعن ابن عباس : هو ما كان له بين مكّة والطائف من صنوف الأموال . وقيل : الممدود الكثير الذي لا تنقطع غلّته عنه

(١) الزّيم : الدعيّ ، أي : اللاحق بقوم ليس منهم .

سنة حتّى يدرك غلّة سنة أخرى، فهو ممدود على الأيّام. وكان له بستان بالطائف لا تنقطع ثماره صيفاً وشتاءً، وما بين مكّة إلى الطائف من الإبل المؤتلة^(١)، والخيول المسوّمة، والنعم المرحلة^(٢)، والمستغلات التي لا تنقطع غلّتها، والجواري والعبيد، والعين الكثيرة. وعن مجاهد: كان له مائة ألف دينار. وقيل: ألف ألف.

﴿وَبَيْنَ شُهُودًا﴾ حضوراً معه بمكّة يتمتّع بأقائهم ويستأنس بهم، لا يشتغل قلبه بغيبتهم، ولا يحزن لفراقهم. ولا يحتاجون إلى سفر لطلب المعاش، لأنّهم مكفّيون، لو فور نعمة أبيهم، فاستغنوا عن التكسّب وطلب المعاش بأنفسهم. ولا يحتاج هو أن يرسلهم في مصالحه، لكثرة خدمه. أو يشهدون معه في المحافل والمجامع، لوجاهتهم واعتبارهم. أو تسمع شهاداتهم فيما يتحاكم فيه.

وعن مجاهد: كان له عشرة بنين. وقيل: ثلاثة عشر. وقال مقاتل: سبعة: الوليد بن الوليد، وخالد، وعمار، وهشام، والعاص، وقيس، وعبد شمس. أسلم منهم ثلاثة: خالد، وهشام، وعمار.

﴿وَمَهَّدَتْ لَهُ تَفْهِيدًا﴾ وبسطت له الرئاسة والجاه العريض. ومنه قولهم: أدام الله تأييدك وتمهيدك، يريدون زيادة الجاه والحشمة. وكان الوليد من وجهاء قريش وصناديدهم، ولذلك لقّب ريحانة قريش والوحيد بسبب استحقاق الرئاسة والتقدّم. ﴿ثُمَّ يَطْمَعُ أَنْ أَزِيدَ﴾ على ما أعطيته. وهو استبعاد واستنكار لطمعه، إمّا لأنّه لا مزيد على ما أوتي سعة وكثرة، أو لأنّه لا يناسب ما هو عليه من كفران النعم ومعاندة المنعم. وقيل: إنّه كان يقول: إن كان محمّد صادقاً فما خلقت الجنّة إلّا لي. ولذلك قال: ﴿كَلَّا﴾ ردعاً له عن الطمع وقطع رجائه. ثمّ علّل الردع على سبيل الاستئناف بقوله: ﴿إِنَّهُ كَانَ لِآيَاتِنَا عَنِيدًا﴾ أي: عاند آيات المنعم وكفّر بذلك نعمته.

(١) أي: المتخذة والمقتناة، أو المجتمعة.

(٢) المرحّل من النعم: الذي شدّ عليه الرّحل.

والكافر لا يستحقّ المزيد. روي: أنّه ما زال بعد نزول هذه الآية في نقصان ماله حتّى هلك.

﴿سَازُوهُفُهُ صَعُودًا﴾ سأغشيه عقبة شاقّة المصعد. وهو مثل لما يلقى من الشدائد التي لا يطاق. وعنه عليه السلام: «الصعود جبل من نار يصعد فيه سبعين خريفاً ثم يهوي فيه كذلك أبداً». وعنه أيضاً: «يكلف أن يصعد عقبة من النار كلّما وضع عليها يده ذابت، فإذا رفعها عادت، وإذا وضع رجله ذابت، فإذا رفعها عادت».

وعن الكلبي: هو جبل من صخرة ملساء في النار يكلف أن يصعدّها، حتّى إذا بلغ أعلاها أحدر إلى أسفلها، ثمّ يكلف أن يصعدّها، فذلك دأبه أبداً، يجذب من أمامه بسلاسل الحديد، ويضرب من خلفه بمقامع الحديد، فيصعدّها في أربعين سنة.

ثمّ علّل للوعيد المذكور، أو بيّن عناده ووصف أشكاله التي تشكّل بها بقوله: ﴿إِنَّهُ فَعَّرَ﴾ فيما يخيل طعناً في القرآن ﴿وَقَدَّرَ﴾ في نفسه ما يقول فيه وهيأه ﴿فَقُتِلَ كَيْفَ قَدَّرَ﴾ تعجيب من تقديره استهزاءً به. أو لأنّه أصاب أقصى ما يمكن أن يقال عليه. من قولهم: قتله الله ما أشجعه، أي: بلغ في الشجاعة مبلغاً يحقّ بأن يحسد ويدعو عليه حاسده بذلك. ﴿ثُمَّ قُتِلَ كَيْفَ قَدَّرَ﴾ تكرير للمبالغة. و«ثمّ» للدلالة على أنّ الثانية أبلغ من الأولى. وفيما بعد على أصلها الذي هو العطف، أعني: قوله: ﴿ثُمَّ نَظَرَ﴾ معطوفاً على «قدّر». والدعاء اعتراض بينهما، أي: نظر في أمر القرآن مرّة أخرى.

﴿ثُمَّ عَبَسَ﴾ قطّب وجهه لما لم يجد فيه مطعناً ولم يدر ما يقول. أو نظر إلى رسول الله عليه السلام وقطّب في وجهه. ﴿وَبَسَرَ﴾ لم يقل: ثمّ بسر، لأنّه جار مجرى التأكيد من المؤكّد، لأنّه إتباع لـ«عبس» ﴿ثُمَّ أَذْبَنَ﴾ عن الحقّ، أو الرسول عليه السلام ﴿وَاسْتَكْبَرَ﴾ عن أتباعه ﴿فَقَالَ إِنْ هَذَا﴾ ما هذا القرآن ﴿إِلَّا سِحْرٌ يُؤْتَرُ﴾ يروى

ويتعلم. وقيل: معناه: تؤثره النفوس وتختاره لحلاوته فيها. والفاء للدلالة على أنه لما خطرت هذه الكلمة بباله فتوفه بها من غير تلبّث وتفكّر.

﴿إِنْ هَذَا إِلَّا قَوْلُ الْبَشَرِ﴾ كالتأكيد للجملة الأولى، ولهذا لم يعطف عليها. ولو كان القرآن سحراً أو من كلام البشر - كما قاله الملعون - لأمكن السحرة أن يأتوا بمثله، أو قدر قریش مع فصاحتهم على الاتيان بسورة مثله.

﴿سَأُضْلِيهِ سَقَرَ﴾ سأدخله جهنم. هذا بدل من «سأرهقه». ﴿وَمَا أَذْرَاكَ مَا سَقَرٌ﴾ تفخيم لشأنها. وقوله: ﴿لَا تَبْقَى وَلَا تَذَرُ﴾ بيان لذلك، أو حال من «سقر». والعامل فيها معنى التعظيم. والمعنى: لا تبقي شيئاً يلقي فيها إلا أهلكته، وإذا هلك لم تذر هالكاً حتى يعاد. ﴿لَوْ آخِذَةٌ لِلْبَشَرِ﴾ مسوذة لأعالي الجلد. قيل: تلفح^(١) الجلد لفحة فتدعه أشدّ سواداً من الليل. ﴿عَلَيْهَا تِسْعَةَ عَشَرَ﴾ أي: يلي أمرها ويتسلط على أهلها تسعة عشر ملكاً. وقيل: صنفاً من الملائكة.

قال فخرالدين الرازي: «الوجه في تخصيص هذا العدد أن اختلال النفوس البشرية في النظر والعمل بسبب القوى الحيوانية. وهي تسعة عشر: خمس هي الحواس الظاهرة، وخمس هي الحواس الباطنة، واثنان: الغضبية والشهوية، وسبعة هي القوى الطبيعية، وهي: الجاذبة، والماسكة، والهاضمة، والدافعة، والفاذية، والنامية، والمولدة. ومجموعها تسعة عشر. وهي الزبانية الواقعة على باب جهنم البدن، وعلى وفق هذا العدد زبانية جهنم الآخرة»^(٢).

وقال بعضهم: إنّ لجهنم سبع دركات، ستّ منها لأصناف الكفار، وكلّ صنف يعذب بترك الاعتقاد والإقرار والعمل أنواعاً من العذاب تناسبها، وعلى كلّ نوع ملك أو صنف يتولاه. وواحدة لعصاة الأمة، يعذبون فيها بترك العمل تعذيباً يناسبه،

(١) لَفَحَتِ النَّارُ فَلَائاً: أصابته وأحرقته.

(٢) التفسير الكبير ٣٠: ٢٠٣.

ويتولاه ملك أو صنف. ولا يبعد أنهم يعدّون بعدد الركعات اليومية التي كانوا يتركونها.

وقيل: إن تسعة عشر جامع لأكثر القليل من العدد وأقلّ الكثير منه، لأنّ العدد آحاد وعشرات ومئات وألوف، فأقلّ العشرات عشرة، وأكثر الآحاد تسعة. والله أعلم.

وَمَا جَعَلْنَا أَصْحَابَ النَّارِ إِلَّا مَلَائِكَةً وَمَا جَعَلْنَا عِدَّتَهُمْ إِلَّا فِتْنَةً لِلَّذِينَ
كَفَرُوا لِيَسْتَيْقِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَيَزْدَادَ الَّذِينَ آمَنُوا إِيمَانًا وَلَا يَرْتَابَ الَّذِينَ
أُوتُوا الْكِتَابَ وَالْمُؤْمِنُونَ وَلِيَقُولَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم مَّرَضٌ وَالْكَافِرُونَ مَاذَا أَرَادَ
اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ مَن يَشَاءُ وَيَهْدِي مَن يَشَاءُ وَمَا يَعْلَمُ خُتُودُ
رَبِّكَ إِلَّا هُوَ وَمَا هِيَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْبَشَرِ ﴿٣١﴾ كَلَّا وَالْقَمَرِ ﴿٣٢﴾ وَاللَّيْلِ إِذَا
أَدْبَرَ ﴿٣٣﴾ وَالصُّبْحِ إِذَا أَسْفَرَ ﴿٣٤﴾ إِنَّهَا لَإِحْدَى الْكُبَرِ ﴿٣٥﴾ نَذِيرًا
لِّلْبَشَرِ ﴿٣٦﴾ لِمَن شَاءَ مِنْكُمْ أَن يَتَقَدَّمَ أَوْ يَتَأَخَّرَ ﴿٣٧﴾

روي: أنه لما نزلت «عليها تسعة عشر» قال أبو جهل لقريش: ثكلتكم أمهاتكم؛ أسمع ابن أبي كبشة يخبركم أنّ خزنة النار تسعة عشر، وأنتم الدّهم^(١) الشجعان، أفيعجز كلّ عشرة منكم أن يبطشوا برجل من خزنة جهنّم؟! فقال أبو الأشد بن أسيد بن كلدة الجمحي وكان شديد البطش: أنا أكفيكم سبعة عشر، عشرة

على ظهري، وسبعة على بطني، فاكفوني أنتم اثنين. فنزلت:

﴿وَمَا جَعَلْنَا أَصْحَابَ النَّارِ إِلَّا مَلَائِكَةً﴾ أي: وما جعلنا الموكّلين بالنار رجالاً من جنسكم، بل ما جعلناهم إلّا ملائكة ليخالفوا جنس المعدّين من الثقلين، فلا يأخذهم ما يأخذ المجانس من الرأفة والرقة، ولا يستروحون إليهم. ولأنهم أقوى الخلق بأساً، وأشدّهم غضباً لله. وأقواهم بطشاً. وعن عمرو بن دينار: واحد منهم يدفع بالدفع الواحدة في جهنّم أكثر من ربيعة ومضر. وعن النبي ﷺ: «كَأَنَّ أَعْيُنَهُمُ الْبَرْقُ، وَكَأَنَّ أَفْوَاهَهُمُ الصَّيَاصِي»^(١)، يجزّون أشعارهم، لأحدهم مثل قوّة الثقلين، يسوق أحدهم الأمتة وعلى رقبتة جبل، فيرمي بهم في النار، ويرمي بالجبل عليهم».

﴿وَمَا جَعَلْنَا عِدَّتَهُمْ إِلَّا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا﴾ أي: وما جعلنا عددهم إلّا العدد الذي اقتضى فتنتهم، أي: محنة وتشديداً لهم في التكليف، وهو التسعة عشر. فعبر بالأثر - أعني: الفتنة - عن المؤثّر، أعني: تسعة عشر. فوضع «فتنة للذين كفروا» موضع «تسعة عشر» تنبيهاً على أنّ الأثر لا ينفكّ منه. وافتانهم به: استقلالهم، واستهزاؤهم به، واستبعادهم أن يتولّى هذا العدد القليل - الناقص واحداً من عقد العشرين - تعذيب أكثر الثقلين.

﴿لَيْسَتَيْنِ الْإِيمَانِ أَوْتُوا الْكِتَابَ﴾ أي: ليكتسبوا اليقين بنبوّة محمد ﷺ وصدق القرآن لما رأوا ذلك موافقاً لما في كتابهم ﴿وَيَزَادُ الَّذِينَ آمَنُوا إِيمَانًا﴾ بالإيمان به وإن خفي وجه الحكمة عليهم. كأنّه قيل: ولقد جعلنا عدّتهم عدّة من شأنها أن يفتن بها، لأجل استيقان أهل الكتاب، لأنّ عدّتهم تسعة عشر في الكتابين، فإذا سمعوا بمثلها في القرآن أيقنوا أنّه منزل من الله. ولأجل ازدياد المؤمنين إيماناً، لتصدقهم بذلك كما صدّقوا بسائر ما أنزل، ولما رأوا من تسليم

أهل الكتاب وتصديقهم أنه كذلك.

﴿وَلَا يَزْنَابُ﴾ ولئلا يرتاب ﴿الَّذِينَ أَوْتُوا الْكِتَابَ وَالْمُؤْمِنُونَ﴾ أي: في ذلك. وهو تأكيد للاستيقان وزيادة الإيمان، ونفي لما يعرض المتيقن حيثما عراه شبهة، وتعريض بحال من عداهم. كأنه قال: ولتخالف حالهم حال الشاكين المرتابين من أهل النفاق والكفر.

﴿وَلِيَقُولَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ﴾ شك ونفاق. فيكون إخباراً بمكة عما سيكون في المدينة بعد الهجرة، كسائر الإخبارات بالغيوب. فالآية لا تخالف كون السورة مكّية.

﴿وَالْكَافِرُونَ﴾ الجازمون في التكذيب. واللام هاهنا لام العاقبة، أي: عاقبة أمر المنافقين والكافرين أن يقولوا: ﴿مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا﴾ أي شيء أراد بهذا العدد المستغرب استغراب المثل؟ والمعنى: أي شيء أراد بهذا العدد العجيب؟ وأي غرض قصد في أن جعل الملائكة تسعة عشر لا عشرين ومرادهم إنكاره من أصله، وأنه ليس من عند الله، وأنه لو كان من عند الله لما جاء بهذا العدد الناقص.

﴿كَذَلِكَ﴾ مثل ذلك المذكور من الإضلال والهدى ﴿يُضِلُّ اللَّهُ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾ يعني: يفعل فعلاً حسناً مبنياً على الحكمة والصواب، فيراه المؤمنون حكمة ويدعون له، لا اعتقادهم أن أفعال الله كلّها حسنة وحكمة، فيزيدهم إيماناً، وينكره الكافرون ويشكّون فيه، فيزيدهم كفرًا وضلالاً، وأضاف الهدى والضلال إلى نفسه، لأن سبب ذلك التكليف، وهو من جهته. كأنه قال: يكلف الخلق بهذه المحنة والاختبار ليظهر الضلال والهدى.

﴿وَمَا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ﴾ جموع خلقه، وما عليه كلّ جند من العدد الخاص، بأن يكون بعضها على عقد كامل، وبعضها على عدد ناقص، وما في اختصاص كلّ جند بعدده من الحكمة ﴿إِلَّا هُوَ﴾ إذ لا سبيل لأحد إلى حصر الممكنات والأطلاع

على حقائقها وصفاتها، وما يوجب اختصاص كل واحد منها بما يخصه من كم وكيف واعتبار ونسبة، فإنه لا يعرف الحكمة في أعداد السماوات والأرضين، وأيام السنة والشهور، والبروج والكواكب، وأعداد النصب والحدود والكفارات والصلوات في الشريعة إلا هو.

والمعنى: وما يعلم جنود ربك لفرط كثرتها إلا هو، فلا يعزّ عليه تميم الخزنة عشرين، ولكن له في هذا العدد حكمة لا تعلمونها وهو يعلمها.

وقيل: هذا جواب لقول أبي جهل: أما لربّ محمد أعوان إلا تسعة عشر. ﴿وَمَا هِيَ﴾ متصل بوصف سقر. وهي ضميرها، أو ضمير الآيات التي ذكرت فيها، أو ضمير عدّة الزبانية أو السورة، أي: وما سقر. أو وما الآيات المذكورة، أو وما عدّة الخزنة أو السورة. ﴿إِلَّا ذِكْرِي لِلْبَشَرِ﴾ أي: تذكرة لهم.

﴿كَلَّا﴾ ردع لمن أنكرها، أو إنكار أن يتذكر الكفّار بها ﴿وَالْفَقْرِ﴾ أقسم به لما فيه من الآيات العجيبة في طلوعه وغرويه ومسيره وزيادته ونقصانه ﴿وَاللَّيْلِ إِذَا أَدْبَرَ﴾ أي^(١): أدبر، ك: قبل بمعنى: أقبل. وقيل: هو من: دبر الليل النهار إذا خلفه. وقرأ نافع ويعقوب وحمزة وحفص: إِذَا أَدْبَرَ. ﴿وَالصُّبْحِ إِذَا أَشْفَقَ﴾ أضاء وأنار.

﴿إِنَّهَا لِإِحْدَى الْكُبَرِ﴾ لإحدى البلايا والدواهي الكبر. وإنما جمع كبرى على كبر إلحاقاً لفعلى بفعلة، تنزيلاً للألف منزلة التاء، كما ألحقت قاصعاء بقاصعة فجمعت على قواصع، كأنها جمع فاعلة. ومعنى كونها إحداهن: أنها من بينهن واحدة في العظم لا نظيرة لها، كما تقول: هو أحد الرجال، وهي إحدى النساء. والجملة جواب القسم، أو تعليل لـ «كَلَّا». والقسم معترض للتأكيد.

﴿نَذِيرًا لِلْبَشَرِ﴾ أي: لإحدى الكبر إنذاراً لهم. ونصبه بالتمييز، كما تقول: هي إحدى النساء عفاً. وقيل: هي حال عما دلت عليه الجملة، أي: كبرت منذرة.

(١) هذا التفسير على قراءة: دَبَرَ.

﴿لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَتَقَدَّمَ أَوْ يَتَأَخَّرَ﴾ بدل من «للبشر» أي: نذيراً للمتمكنين من السبق إلى الخير والتخلف عنه، الذين إن شاءوا تقدّموا ففازوا، وإن شاءوا تأخّروا فهلكوا. أو «أن يتقدّم» في موضع الرفع بالابتداء. و«لمن شاء» خبر مقدّم عليه، كقولك: لمن توجّهاً أن يصلي. ومعناه: لمن شاء التقدّم والسبق إلى الخير أو التأخّر والتخلف عنه أن يتقدّم أو يتأخّر. وهو كقوله: ﴿فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ﴾^(١).

وروى محمد بن الفضيل عن أبي الحسن عليه السلام أنه قال: «كلّ من تقدّم إلى ولايتنا تأخّر عن سقر، وكلّ من تأخّر عن ولايتنا تقدّم إلى سقر».

كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينَةٌ ﴿٣٨﴾ إِلَّا أَصْحَابَ الْيَمِينِ ﴿٣٩﴾ فِي جَنَّاتٍ يَسَاءَلُونَ ﴿٤٠﴾ عَنِ الْمُجْرِمِينَ ﴿٤١﴾ مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرٍ ﴿٤٢﴾ قَالُوا لَمْ نَكُ مِنَ الْمُصَلِّينَ ﴿٤٣﴾ وَلَمْ نَكُ نُطْعِمِ الْمِسْكِينَ ﴿٤٤﴾ وَكُنَّا نَخُوضُ مَعَ الْخَائِضِينَ ﴿٤٥﴾ وَكُنَّا نُكَذِّبُ بَيُّوتَ الدِّينِ ﴿٤٦﴾ حَتَّى آتَانَا الْيَقِينَ ﴿٤٧﴾ فَمَا تَنْفَعُهُمْ شَفَاعَةُ الشَّافِعِينَ ﴿٤٨﴾ فَمَا لَهُمْ عَنِ التَّذْكَرَةِ مُعْرِضِينَ ﴿٤٩﴾ كَانَتْهُمْ حُمْرٌ مُسْتَنْفَرَةٌ ﴿٥٠﴾ فَرَّتْ مِنْ قَسْوَرَةٍ ﴿٥١﴾ بَلْ يُرِيدُ كُلُّ امْرِئٍ مِنْهُمْ أَنْ يُؤْتَى صُحُفًا مُنشُورَةً ﴿٥٢﴾ كَلَّا بَلْ لَا يَخَافُونَ الْآخِرَةَ

﴿٥٣﴾ كَلَّا إِنَّهُ تَذَكُّرٌ ﴿٥٤﴾ فَمَنْ شَاءَ ذَكَرْهُ ﴿٥٥﴾ وَمَا يَذْكُرُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ هُوَ أَهْلُ الْقُوَى وَأَهْلُ الْمَغْفِرَةِ ﴿٥٦﴾

﴿كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ﴾ من طاعة أو معصية ﴿رَهِيْنَةً﴾ رهونة عند الله غير مفكوك. مصدر، كالشئمة بمعنى الشتم، كأنه قال: كل نفس بما كسبت رهن، أي: رهونة محبوسة مطالبة، ولو كانت صفة ل قيل: رهين، لمساواة فعليل بمعنى المفعول في التذكير والتأنيث.

﴿إِلَّا أَصْحَابَ الْيَمِينِ﴾ فإنهم فكروا رقابهم بما أحسنوا من أعمالهم، كما يخلص الراهن رهنه بأداء الحق. وروي عن علي عليه السلام أنه فسره بالأطفال، لأنهم لا أعمال لهم يرتنون بها. وعن ابن عباس: هم الملائكة. وعن الباقر عليه السلام: «هم نحن وشيعتنا».

﴿فِي جَنَّاتٍ﴾ لا يكتنه وصفها. وهي حال من «أصحاب اليمين» أو من ضميرهم في قوله: ﴿يَتَسَاءَلُونَ عَنِ الْمُجْرِمِينَ﴾ أي: يسأل بعضهم بعضاً حال كونهم ساكنين في جنات عن حال المجرمين وعن ذنوبهم التي استحقوا بها النار. أو يسألون غيرهم عن حالهم، كقولك: تداعيناه، أي: دعواناه.

وقوله: ﴿مَسَلَكَكُمْ فِي سَقَرٍ﴾ بجوابه حكاية قول المسؤولين عنهم، لأن المسؤولين يلقون إلى السائلين ماجرى بينهم وبين المجرمين، فيقولون: قلنا لهم: ما سلككم في سقر ﴿قَالُوا لَمْ نَكُ مِنَ الْمُفْضَلِينَ﴾ إلا أن الكلام جيء به على الحذف والاختصار، كما هو نهج التنزيل في غرابة نظمه. فلا يقال: كيف طابق قوله: «ما سلككم» وهو سؤال للمجرمين قوله: «يتساءلون عن المجرمين» وهو سؤال عنهم، وإنما كان يتطابق ذلك لو قيل: يتساءلون المجرمين ما سلككم؟ والمراد بالصلاة الصلوة الواجبة كما لا يخفى.

﴿وَلَمْ تَكُنْ تُعْلِمُ الْغَيْبِينَ﴾ ما يجب إعطاؤه من الزكوات والأخماس والكفارات. وفيه دليل على أَنَّ الكفار مخاطبون بالفروع.

﴿وَكُنَّا نَخُوضُ مَعَ الْفَاضِلِينَ﴾ نشرع في الباطل مع الشارعين فيه، فإنَّ الخوض هو الشروع في الباطل وما لا ينبغي.

﴿وَكُنَّا نَعْتَذِرُ بِيَوْمِ الدِّينِ﴾ آخره لتعظيمه، أي: وكنا بعد ذلك كله مكذِّبين بالقيامة، كقوله: ﴿فَمَنْ كَانَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا﴾^(١) الآية.

﴿حَتَّىٰ آتَانَا الْيَقِينَ﴾ الموت ومقدماته. والفرض من هذا التساؤل - مع أَنَّ المؤمنين عالمون بذلك - توبيخ لهم وتحسير. وأيضاً ليكون حكاية ذلك في كتابه تذكرة للسامعين.

﴿فَمَا تَنْفَعُهُمْ شَفَاعَةُ الشَّافِعِينَ﴾ لو شفعوا لهم جميعاً من الملائكة والنبيين وغيرهم، لأنَّ الشفاعة لمن ارتضاه، وهم مسخوط عليهم، فما تنفعهم شفاعات الملك والجنِّ والإنس كما نفعت الموحِّدين. وقد صحَّت الرواية عن عبد الله بن مسعود قال: يشفع نبيكم ﷺ رابع أربعة: جبرئيل، ثم إبراهيم، ثم موسى أو عيسى، ثم نبيكم ﷺ. ولا يشفع أحد أكثر ممَّا يشفع فيه نبيكم، ثم النبيون، ثم الصديقون، ثم الشهداء. ويبقى قوم في جهنم فيقال لهم: «ما سلككم في سقر» إلى قوله: «فما تنفعهم شفاعات الشافعين». قال ابن مسعود: فهؤلاء الذين يبقون في جهنم.

وعن الحسن عن رسول الله ﷺ قال: «يقول الرجل من أهل الجنة يوم القيامة: أي ربِّ عبدك فلان سقاني شربة من ماء في الدنيا فشقَّني فيه. فيقول: اذهب فأخرجه من النار. فيذهب فيتجسَّس في النار حتَّى يخرج منه».

وقال ﷺ: «إِنَّ مِنْ أَسْمَى سَيَدْخُلُ اللَّهُ بِشَفَاعَتِهِ الْجَنَّةَ أَكْثَرَ مِنْ مُضَرٍّ».

﴿فَمَا لَهُمْ مِنَ الذِّكْرِ مُعْرِضِينَ﴾ أي: معرضين عن التذكير، وهو العظة.

يعني: القرآن، أو ما يعتمه من المواعظ. و«معرضين» حال، كقولك: مالك قائماً. والمعنى: لا شيء لهم في الآخرة إذا أعرضوا عن القرآن ونفروا عنه.

﴿كَأَنَّهُمْ حُمُرٌ مُسْتَنْفِرَةٌ﴾ شديدة النفار، كأنها تطلب النفار من نفوسها في جمعها للنفار وحملها عليه. وقرأ ابن عامر بفتح الفاء. والمعنى: يطلب منها النفار. ﴿فَرَّتْ مِنْ قَسْوَرَةٍ﴾ شبههم في إعراضهم ونفارهم عن استماع الذكر بحمر نافرة فرّت من قسورة، أي: أسد. فقولة من القسر، وهو القهر والغلبة. وفي وزنه حيدرة من أسماء الأسد. وعن الضحّاك ومجاهد: القسورة الرماة الذين يتصيدونها.

وفي تشبيههم بالحرمة مذمة ظاهرة، وتهجين لحالهم بين، كما في قوله: ﴿كَمَثَلِ الْجَمْرِ يَخْمَلُ أَسْفَارًا﴾^(١) وشهادة عليهم بالبله وقلة العقل. ولا ترى مثل نفار حمير الوحش وأطرافها في العدو إذا رابها رائب، ولذلك كان أكثر تشبيهات العرب في وصف الابل وشدة سيرها بالحرمة وعدوها إذا وردت ماءً حال شدة العطش.

روي: أنهم اقترحوا على النبي ﷺ عناداً: لن نتبعك حتى تأتي كلاً منا بكتب من السماء عنوانها: من رب العالمين إلى فلان بن فلان أتبع محمداً. فنزلت: ﴿بَلْ يُرِيدُ كُلُّ امْرِئٍ مِنْهُمْ أَنْ يُؤْتَى صُحُفًا مُنشُورَةً﴾ قراطيس تنشر وتقرأ، كالكتب التي يتكاتب بها. أو كتباً كتبت في السماء، ونزلت بها الملائكة ساعة كتبت منشورة على أيديها، غصة رطبة لم تطو بعد. ونحوه قوله تعالى: ﴿وَلَنْ نُؤْمِنَ بِرُفَيْكَ حَتَّى تُنْزَلَ عَلَيْنَا كِتَابًا نَقْرُؤُهُ﴾^(٢). وقوله: ﴿وَلَوْ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ كِتَابًا فِي قِرْطَاسٍ فَلَمَسُوهُ بِأَيْدِيهِمْ﴾^(٣) الآية.

وقيل: قالوا: إن كان محمد صادقاً فلتصبح عند رأس كل رجل منا صحيفة

(١) الجمعة: ٥.

(٢) الإسراء: ٩٣.

(٣) الأنعام: ٧.

فيها براءته وأمنه من النار.

وقيل: كانوا يقولون: بلغنا أن الرجل من بني إسرائيل كان يصبح مكتوباً على رأسه ذنبه وكفّارته، فأتنا بمثل ذلك. وهذا من الصحف المنشّرة بمعزل، إلا أن يراد بالصحف المنشّرة الكتابات الظاهرة المكشوفة.

﴿كَلَّا﴾ ردع عن اقتراحهم الآيات ﴿بَلْ لَا يَخَافُونَ الْآخِرَةَ﴾ فلذلك أعرضوا عن التذكرة، لا لامتناع إيتاء الصحف.

﴿كَلَّا﴾ ردع عن إعراضهم عن التذكرة ﴿إِنَّهُ تَذْكِرَةٌ﴾ وأي تذكرة، أي: تذكرة بليغة كافية. والضمير للتذكرة. وتذكيره لأنها في معنى التذكير والذكر. أو القرآن. ﴿فَمَنْ شَاءَ ذَكَرْهُ﴾ فمن شاء أن يذكره ويجعله نصب عينه فعل، فإن نفع ذلك راجع إليه.

﴿وَمَا يَذْكُرُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ ذكرهم، بأن يقسرهم على الذكر ويلجئهم إليه، لأنهم مطبوع على قلوبهم، معلوم لله تعالى أنهم لا يؤمنون اختياراً. وقيل: معناه: إلا أن يشاء الله من حيث أمر به ونهى عن تركه، ووعد الثواب على فعله، وأوعد العقاب إن لم يفعله، فكانت مشيئته سابقة، أي: لا تشاءون إلا والله قد شاء ذلك. وقرأ نافع: تذكرون بالتاء.

﴿هُوَ أَهْلُ التَّقْوَى﴾ حقيق بأن يتّقيه عباده، ويخافوا عقابه، فيؤمنوا ويطيعوا ﴿وَأَهْلُ الْمَغْفِرَةِ﴾ حقيق بأن يغفر لهم إذا آمنوا وأطاعوا.

وروي مرفوعاً عن أنس قال: إن رسول الله ﷺ تلا هذه الآية فقال: «قال الله سبحانه: أنا أهل أن اتقى فلا يجعل معي إله، فمن اتقى أن يجعل معي إلهاً فأنا أهل أن أغفر له».

وقيل: معناه: هو أهل أن يتقى عقابه، وأهل أن يعمل له بما يؤدي مغفرته.

سورة القيامة

مَكِّيَّة. وهي أربعون آية.

أبي بن كعب قال: «قال رسول الله ﷺ: من قرأ سورة القيامة شهدت أنا وجبرئيل له يوم القيامة أنه كان مؤمناً بيوم القيامة، وجاء ووجهه مسفر على وجوه الخلائق يوم القيامة».

أبو بصير عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «من أدام قراءة لا أقسم، وكان يعمل بها، بعثها الله يوم القيامة معه في قبره في أحسن صورة، تبشّره وتضحك في وجهه حتى يجوز الصراط والميزان».

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

لَا أُقْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيَامَةِ ﴿١﴾ وَلَا أُقْسِمُ بِالنَّفْسِ اللَّوَّامَةِ ﴿٢﴾ أَيَحْسَبُ
الْإِنْسَانُ أَنْ نَجْمَعَ عِظَامَهُ ﴿٣﴾ بَلَى قَادِرِينَ عَلَى أَنْ نَسْوِيَّ بَنَانَهُ ﴿٤﴾ بَلْ
يُرِيدُ الْإِنْسَانُ لِيَفْجُرَ أَمَامَهُ ﴿٥﴾ يَسْأَلُ أَيَّانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ ﴿٦﴾ فَإِذَا بَرَقَ
الْبَصْرُ ﴿٧﴾ وَخَسَفَ الْقَمَرُ ﴿٨﴾ وَجُمِعَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ ﴿٩﴾ يَقُولُ

الْإِنْسَانُ يُؤْمِدُ أَيْنَ الْمَقَرِّ ﴿١٠﴾ كَلَّا لَا وَزَرَ ﴿١١﴾ إِلَىٰ رَبِّكَ يُؤْمِدُ الْمُسْتَقَرُّ ﴿١٢﴾ يُنَبِّئُ الْإِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ بِمَا قَدَّمَ وَأَخَّرَ ﴿١٣﴾ بَلِ الْإِنْسَانُ عَلَىٰ نَفْسِهِ
بَصِيرَةٌ ﴿١٤﴾ وَلَوْ أَلْقَىٰ مَعَاذِرَهُ ﴿١٥﴾

ولما ختم الله سبحانه سورة المدثر بذكر القيامة وأن الكافر لا يؤمن بها،
افتتح هذه السورة بذكر القيامة وذكر أهوالها، فقال:

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ * لَا أَقْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيَامَةِ﴾ قد شاع في كلام العرب
إدخال «لا» النافية على فعل القسم للتأكيد.

وقيل: «لا» ردّ على الذين أنكروا البعث والنشور، فكأنه قال: لا كما تظنون،
ثم ابتدأ القسم فقال: أقسم بيوم القيامة إنكم مبعوثون.

وقيل: معناه: لا أقسم بيوم القيامة، لظهورها بالدلائل العقلية والسمعية. وقد
سبق الكلام في ذلك في قوله: ﴿فَلَا أَقْسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ﴾^(١).

وقرأ قبل: لأقسم بغير ألف بعد اللام. وكذلك روي عن البرقي، على أن اللام
لتأكيد القسم، أو على تقدير: لأننا أقسم، فخفف.

﴿وَلَا أَقْسِمُ بِالنَّفْسِ اللَّوَّامَةِ﴾ بالنفس المتقية التي تلوم النفوس المقصرة في
التقوى يوم القيامة على تقصيرها. أو النفس التي تلوم نفسها في الدنيا وتقول له:
ماذا فعلت؟ ولم قصرت؟ وإن اجتهدت في الطاعة، فتكون مفكرة في العواقب أبداً،
والفاجر لا يفكر في أمر الآخرة. أو النفس المطمئنة اللاتمة للنفس الأمارة. أو
بالجنس، لما روي أنه ﷺ قال: «ليس من نفس برة ولا فاجرة إلا وتلوم نفسها

يوم القيامة، إن عملت خيراً قالت: كيف لم أزد، وإن عملت شراً قالت: ليتني لم أفعل». أو نفس آدم ﷺ، فإنها لم تزل تتلوم على ما خرجت به من الجنة. وضمها إلى يوم القيامة، لأن المقصود من إقامتها مجازاتها.

وجواب القسم محذوف، تقديره: إنكم تبعثون، أو لتبعثن. ويدل على حذفه قوله: ﴿أَيَحْسَبُ الْإِنْسَانُ﴾ صورته الاستفهام، ومعناه الإنكار. والمراد الجنس. وإسناد الفعل إليه لأن فيهم من يحسب. أو الذي نزل فيه، لما روي أن عدي بن أبي ربيعة ختن^(١) الأحنس بن شريق - وهما اللذان كان رسول الله ﷺ يقول فيهما: اللَّهُمَّ اكْفِنِي جاري السوء - سال رسول الله ﷺ عن أمر القيامة، وقال: يا محمد حدثني عن يوم القيامة متى يكون وكيف أمره؟ فأخبره به، فقال: لو عاينت ذلك اليوم لم أصدقك يا محمد، ولم أرض به أو يجمع الله العظام. فنزلت فيه «أَيَحْسَبُ الْإِنْسَانُ». ﴿أَلَنْ نَجْمَعَ عِظَامَهُ﴾ بعد تفرقها، أي: لن نعيده إلى ما كان أولاً عليه خلقاً جديداً بعد أن صار رفاتاً مختلطاً بالتراب، وبعدما سقّتها الرياح وطيرتها في أبعاد الأرض. فكنتي عن البعث بجمع العظام.

﴿بَلَى﴾ إيجاب بعد النفي، وهو الجمع. فكأنه قال: بلى نجمعها. ﴿قَادِرِينَ﴾ حال من فاعل الفعل الذي قدرناه بعد «بلى» ﴿عَلَى أَنْ نُسَوِّيَ بَنَانَهُ﴾ بجمع سَلَامِيَّاتِهِ^(٢)، وضم بعضها إلى بعض كما كانت أولاً، مع صغرها ولطافتها، فكيف بكبار العظام؟! أو على أن نسوي بنانه. أي: أصابعه التي هي أطرافه، وآخر ما يتم به خلقه.

وعن ابن عباس وقتادة معناه: بلى نجمعها ونحن قادرون على أن نسوي أصابع يديه ورجليه، أي: نجعلها مستوية شيئاً واحداً، كخف البعير وحافر الحمير.

(١) الْخَتَنُ: زوج الابنة، أو كل من كان من قبل المرأة مثل الأب والأخ.

(٢) السَلَامِيَّاتُ جمع السَلَامَى: كل عظم مجوف من صغار العظام، مثل عظام الأصابع.

لا نفرّق بينها، فلا يمكنه أن يعمل بها شيئاً ممّا يعمل بأصابعه المفرّقة ذات المفاصل والأنامل، من فنون الأعمال والقبض والبسط والتأّتي لما يريد من الحوائج، ولكنّا منّا عليه بالأنامل ليكمل بها المنفعة، ويتهيأ له القبض والبسط والارتفاق بالأعمال اللطيفة، كالكتابة وغيرها.

﴿بَلْ يُرِيدُ الْإِنْسَانُ﴾ عطف على «أيحسب». فيجوز أن يكون مثله استفهاماً، وأن يكون إيجاباً، على أن يكون للإضراب عن مستفهم عنه إلى آخر، أو إلى موجه. ﴿يَنْفَجُرُ أَمامَهُ﴾ ليدوم على فجوره فيما بين يديه من الأوقات، وفيما يستقبله من الزمان، لا ينزع عنه.

وعن سعيد بن جبیر: يقدّم الذنب ويؤخّر التوبة، يقول: سوف أتوب سوف أتوب، حتّى يأتيه الموت على شرّ أحواله وأسوأ أعماله.

﴿يَسْأَلُ أَيَّانَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ استبعاداً لقيام الساعة. أو استهزاءً. ونحوه: ﴿وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ﴾^(١).

ثمّ قال سبحانه ردّاً عليه: ﴿فَإِذَا بَرِقَ الْبَصَرُ﴾ تحيّر فزعاً. من: برق الرجل إذا نظر إلى البرق فدهش بصره. وقرأ نافع بالفتح. وهو لغة. أو من البريق. يعني: لمع من شدّة شخوصه. ﴿وَحَسَفَ الْقَمَرُ﴾ وذهب ضوؤه، أو ذهب بنفسه ﴿وَجُمِعَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ﴾ حيث يطلعهما الله من المغرب. ولا ينافيه الخسوف، فإنّه مستعار للمحاق.

وقيل: وجعا في ذهاب الضوء. وقيل: يجمعان أسودين مكّورين^(٢)، كأنهما ثوران عقيران^(٣) في النار. وقيل: يجمعان ثمّ يقدفان في البحر، فيكون نار الله

(١) الملك: ٢٥.

(٢) كوّرت الشمس: جمع ضوؤها ولُفّ كما تلفّ العمامة، أو اضمحلّت وذهبت.

(٣) أي: معقوران قطعت قوائمهما بالسيف.

الكبرى .

ولمن حمل ذلك على أمارات الموت أن يفتر الخسوف بذهاب ضوء البصر ،
والجمع باستباع الروح - التي هي بمنزلة القمر - الحاسة - التي هي بمنزلة الشمس
- في الذهاب . أو بوصوله إلى من كان يفتس منه نور العقل من سكان القدس .
وتذكير الفعل لتقدمه ، وتغليب المعطوف .

﴿ يَقُولُ الْإِنْسَانُ ﴾ المكذب بالقيامة ﴿ يَوْمَئِذٍ أَيْنَ الْمَفَرُّ ﴾ أين الفرار ؟ أو مكان
الفرار . وقال الزجاج : المَفَرُّ بالفتح : الفرار ، والمَفَرُّ بالكسر : مكان الفرار . والمعنى :
يقول ذلك قول الآيس من وجدانه المتمني .

﴿ كَلَّا ﴾ ردع عن طلب المَفَرِّ ﴿ لَا وَزَرَ ﴾ لا ملجأ ولا مهرب لهم . وكلّ ما
التجأت إليه من جبل أو غيره وتخلّصت به فهو وَزَرَ . ومنه : الوزير الذي يلجأ إليه
في الأمور . واشتقاقه من الوزر ، وهو النقل .

﴿ إِلَىٰ رَبِّكَ ﴾ إليه وحده ﴿ يَوْمَئِذٍ الْمُسْتَقَرُّ ﴾ استقرار العباد ، أي : لا يقدرّون
أن يستقرّوا إلى غيره . أو إلى حكمه استقرار أمرهم ، لا يحكم فيها غيره ، كقوله :
﴿ لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ ﴾ ^(١) . أو إلى مشيئته موضع قرارهم من جنة أو نار ، فيدخل من
يشاء الجنة ومن يشاء النار ، على وفق حكمته .

﴿ يُنَبِّئُ الْإِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ بِمَا قَدَّمَ وَأَخَّرَ ﴾ بما قدّم من عمل عمله ، وبما أخّر منه
لم يعمل . أو بما قدّم من عمل الخير والشرّ ، وبما أخّر من سنة حسنة أو سيئة عمل
بها بعده . أو بما قدّم من مال تصدّق به ، وبما أخّر فخلّقه . وعن ابن عباس : بما قدّم
من المعاصي ، وبما أخّر من الطاعات . وعن مجاهد : بأوّل عمله وآخره . ونحوه :
﴿ قَيْنَبُئْنَهُمْ بِمَا عَمِلُوا أَخْصَاهُ اللَّهُ وَنَسُوهُ ﴾ ^(٢) .

(١) غافر : ١٦ .

(٢) المجادلة : ٦ .

﴿بَلِ الْإِنْسَانُ عَلَى نَفْسِهِ بَصِيرَةٌ﴾ حجة بيّنة على أعمالها، لأنّه شاهد بها. وصفت بالبصارة على المجاز، كما وصفت الآيات بالإبصار في قوله: ﴿فَلَمَّا جَاءَتْهُمْ آيَاتُنَا مُبْصِرَةٌ﴾^(١). أو عين بصيرة بها، فلا يحتاج إلى الإنباء، لأنّه شاهد عليها بما عملت، لأنّ جوارحه تنطق بذلك: ﴿يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلْسِنَتُهُمْ وَأَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾^(٢). فهو شاهد على نفسه بشهادة جوارحه عليه.

روى العياشي بإسناده عن محمد بن مسلم، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: «ما يصنع أحدكم أن يظهر حسناً ويسرّ سيئاً؟ أليس إذا رجع إلى نفسه يعلم أنّه ليس كذلك؟ والله سبحانه يقول: «بَلِ الْإِنْسَانُ عَلَى نَفْسِهِ بَصِيرَةٌ» إنّ السريرة إذا صلحت قويت العلانية».

وعن عمر بن يزيد، عن أبي عبدالله عليه السلام أنّه تلا هذه الآية ثمّ قال: «ما يصنع الإنسان أن يعتذر إلى الناس خلاف ما يعلم الله منه؟».

وعن زرارة سألت أبا عبدالله عليه السلام: «ما حدّ المرض الذي يفطر صاحبه؟ قال: «بَلِ الْإِنْسَانُ عَلَى نَفْسِهِ بَصِيرَةٌ».

﴿وَلَوْ أَنفَى مَعَاذِيرُهُ﴾ ولو جاء بكلّ ما يمكن أن يعتذر به لمن ينفعه ذلك. جمع معذار، وهو العذر. أو جمع معذرة على غير قياس، فإنّ قياسه: معاذر. أو ليس بجمع معذرة، وإنّما هو اسم جمع لها. ونحوه: المناكير في المنكر. وعن الضحاك: ولو أرخى ستوره. وقال: المعاذير الستور، واحداها معذار. وهي لغة طائيّة، لأنّه يمنع رؤية المحتجب كما تمنع المعذرة عقوبة المذنب. والمعنى على هذا القول: وإن أسبل الستور ليخفي ما يعمل، فإنّ نفسه شاهدة.

(١) النمل: ١٣.

(٢) النور: ٢٤.

لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ ﴿١٦﴾ إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ ﴿١٧﴾
فَإِذَا قَرَأْنَاهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ ﴿١٨﴾ ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ ﴿١٩﴾ كَلَّا بَلْ تُحِبُّونَ
الْعَاجِلَةَ ﴿٢٠﴾ وَتَذَرُونَ الْآخِرَةَ ﴿٢١﴾

عن ابن عباس: كان النبي ﷺ إذا نزل عليه القرآن عَجَلَ بتحريك لسانه، ولم يصبر إلى أن يتمه جبرئيل، لحبه إيَّاه، وحرصه على أخذه وضبطه مخافة أن ينفلت منه، فأمر بأن يستنصت له ملقياً إليه بقلبه وسمعه، حتى يقضى إليه وحيه، ثم يقفّيه بالدراسة إلى أن يرسخ فيه، فقال:

﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ﴾ بالقرآن ﴿لِسَانَكَ﴾ قبل أن يتم وحيه ﴿لِتَعْجَلَ بِهِ﴾ لتأخذه على عجلة مخافة أن ينفلت منك، فإنّ معاذيرك في هذا غير مسموعة، لأنّ نفسك بصيرة على أنّ علينا أن نؤيدك في حفظ القرآن، ونحفظك أن ينفلت منك شيء منه. ثم قال معللاً للنهي عن العجلة والاعتذار فيها بقوله: ﴿إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ﴾ في صدرك حتى تحفظه ﴿وَقُرْآنَهُ﴾ وإثبات قراءته في لسانك، فلا تخف فوت شيء منه.

﴿فَإِذَا قَرَأْنَاهُ﴾ بلسان جبرئيل عليك ﴿فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ﴾ قراءته مقفياً له فيها. وطمان نفسك أنّه لا يبقى غير محفوظ، فتحن في ضمان تحفيظه.

﴿ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ﴾ بيان ما أشكل عليك شيء من معانيه. كأنه كان يعجل في الحفظ والسؤال عن المعنى جميعاً، كما ترى بعض الحراص على العلم. ونحوه: ﴿وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَى إِلَيْكَ وَحْيُهُ﴾^(١). عن ابن عباس قال: كان

النبي ﷺ بعد هذا إذا نزل عليه جبرئيل أطرق، فإذا ذهب قرأ.

وهو دليل على جواز تأخير البيان عن وقت الخطاب، واعتراض بما هو تأكيد للتوبيخ على حبّ العجلة، لأنّ العجلة إذا كانت مذمومة فيما هو أهمّ الأمور الدينية، ففي الأمور الدنيوية الموجبة لترك الاهتمام بالآخرة بطريق الأولى.

﴿كَلَّا﴾ ردع للرسول عن عادة العجلة، وإنكار لها عليه، وحثّ على الأناة والتؤدة. وقد بالغ في ذلك بإتباعه قوله: ﴿بَلْ تُحِثُّونَ الْعَاجِلَةَ﴾ فعمّم الخطاب إشعاراً بأنّ بني آدم لفرط عجلتهم كأنهم مطبوعون على الاستعجال. والمعنى: بل أنتم يا بني آدم تعجلون في كلّ شيء، ومن ثمّ تحبّون العاجلة.

﴿وَتَذَرُونَ الْآخِرَةَ﴾ فتعملون للدنيا لا للآخرة، جهلاً منكم. وقيل: «كَلَّا» ردع للانسان المذكور في صدر السورة عن الاغترار بالعاجل. والمراد به الجنس. فجمع الضمير للمعنى. ويؤيده قراءة ابن كثير وابن عامر والبصريين بالياء في الفعلين. والمعنى: لا تتدبرون القرآن وما فيه من البيان، بل تحبّون الدنيا الدنية السريعة الزوال، وتذرون الآخرة التي هي دار القرار من غير زوال ولا انتقال.

وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاصِرَةٌ ﴿٢٢﴾ إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ ﴿٢٣﴾ وَوَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ بَاسِرَةٌ ﴿٢٤﴾ تَظُنُّ أَنْ يُفْعَلَ بِهَا فَاقِرَةٌ ﴿٢٥﴾ كَلَّا إِذَا بَلَغَتِ الرَّاقِيَّ ﴿٢٦﴾ وَقِيلَ مَنْ رَاقٍ ﴿٢٧﴾ وَظَنَّ أَنَّهُ الْفِرَاقُ ﴿٢٨﴾ وَالْتَقَتِ السَّاقُ بِالسَّاقِ ﴿٢٩﴾ إِلَىٰ رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ الْمُسَاقُ ﴿٣٠﴾ فَلَا صَدَقَ وَلَا صَلَّىٰ ﴿٣١﴾

وَلَكِنْ كَذَّبَ وَتَوَلَّى ﴿٣٢﴾ ثُمَّ ذَهَبَ إِلَىٰ أَهْلِهِ يَمِطُ ﴿٣٣﴾ أَوَّلَىٰ لَكَ
 فَأَوْلَىٰ ﴿٣٤﴾ ثُمَّ أَوَّلَىٰ لَكَ فَأَوْلَىٰ ﴿٣٥﴾ أَيْحَسِبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يُتْرَكَ سُدًى
 ﴿٣٦﴾ أَلَمْ يَكْ نُطْفَعْ مِنْ مَنِيٍّ يُمْنَىٰ ﴿٣٧﴾ ثُمَّ كَانَ عَلَقَةً فَخَلَقَ فَسَوَّىٰ
 ﴿٣٨﴾ فَجَعَلَ مِنْهُ الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأُنثَىٰ ﴿٣٩﴾ أَلَيْسَ ذَلِكَ بِقَادِرٍ عَلَىٰ أَنْ
 يُخْطِيَ الْمَوْتَىٰ ﴿٤٠﴾

ثُمَّ يَبَيِّنُ سبحانه حال الناس في الآخرة، فقال: ﴿وُجُوهٌ﴾ أي: وجوه
 المؤمنين المستحقين للثواب. والمراد أنفسهم، تسمية الكل باسم أشرف أجزائه.
 ويسمونه أيضاً بالرأس والرقبة. ﴿يُؤْمِنُ فَاُضِصَّةٌ﴾ ناعمة بهيئة مهتلفة من نظرة
 النعيم.

﴿إِلَىٰ رَبِّهَا﴾ أي: إلى رحمته ونعيم جنته ﴿نَافِثَةٌ﴾ بحيث تغفل عما
 سواها، ولذلك قدّم المفعول. روي ذلك التفسير عن جماعة من علماء المفسرين من
 الصحابة والتابعين. فحذف المضاف في «رَبِّهَا» وأقيم المضاف إليه مقامه، كما في
 قوله: ﴿وَجَاءَ رَبُّكَ﴾^(١) أي: أمر ربك.

وقيل: معنى النافذة: المنتظرة والمتوقعة. من قولهم: أنا إلى فلان ناظر ما
 يصنع بي، تريد معنى التوقع والرجاء. فالمعنى: أنهم لا يتوقعون النعمة والكرامة إلا
 من ربهم، كما كانوا في الدنيا لا يخشون ولا يرجون إلا الله.

وهذا المعنى مروى عن مجاهد والحسن وسعيد بن جبير والضحاك. وهو المروى عن عليّ عليه السلام.

وما قيل: إن النظر بمعنى الانتظار لا يدعى «إلى». يابأه قول شعرائهم في أشعارهم. وكفى في ردّ هذا القول قول أكابر الصحابة - الذين من جملتهم الامام المعصوم عليه السلام - أن معنى ناظرة: منتظرة.

وقيل: «إلى» اسم، وهو واحد الآلاء التي هي النعم. والمعنى: نعمة ربّها ناظرة.

ولا يجوز أن يكون المعنى: تنظر إلى ربّها خاصّة لا تنظر إلى غيره، على مقتضى تقديم المفعول، كما في قوله: ﴿إِلَى رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ الْمُسْتَقَرُّ﴾^(١) ﴿إِلَى رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ الْمُسَاقُ﴾^(٢) ﴿إِلَى اللَّهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ﴾^(٣) ﴿وَالَيْهِ تَرْجَعُونَ﴾^(٤) ﴿عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ﴾^(٥). وكيف دلّ فيها التقديم على معنى الاختصاص؟ فإنّه معلوم أن المؤمنين ينظرون إلى أشياء لا يحيط بها الحصر، من أنواع نعم الجنّة، ومشاهدتهم المعذبين في النار. فالاختصاص بنظرهم إليه لو كان منظوراً إليه محال، فوجب حمله على المعنيين الأولين.

وأيضاً كلّ منظور إليه بالعين مشار إليه بالحدقة واللاحظ، والله تعالى منزّه عن أن يشار إليه بالعين، كما جلّ سبحانه عن أن يشار إليه بالأصابع. وأيضاً الرؤية بالحاسة لا تتمّ إلّا بالمقابلة والتوجّه، والله يستعالي عن

(١) القيامة: ١٢.

(٢) القيامة: ٣٠.

(٣) الشورى: ٥٣.

(٤) البقرة: ٢٤٥.

(٥) هود: ٨٨.

ذلك بالاتفاق.

وأيضاً فإن رؤية الحاسة لا تتم إلا باتصال الشعاع بالمرئي، والله منزّه عن اتصال الشعاع به. على أن النظر لا يفيد الرؤية في اللغة، فإنه إذا علّق بالعين أفاد طلب الرؤية، كما أنه إذا علّق بالقلب أفاد طلب المعرفة، بدلالة قولهم: نظرت إلى الهلال فلم أراه، فلو أفاد النظر الرؤية لكان هذا القول متناقضاً. وقولهم: مازلت أنظر إليه حتى رأيته، والشيء لا يجعل غاية لنفسه، فلا يقال: ما زلت أراه حتى رأيته. ولأننا نعلم الناظر ناظراً بالضرورة، ولا نعلمه رائياً بالضرورة، بدلالة أننا نسأله: هل رأيت أم لا؟

﴿وَوُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ بَاسِرَةٌ﴾ شديدة العبوس. والباسل أبلغ من الباسر، لكنّه غلب في الشجاع إذا اشتدّ كلوحه^(١).

﴿تَطْنُ﴾ تتوقع أربابها ﴿أَنْ يَفْعَلَ بِهَا فَاقِرَةٌ﴾ داهية تكسر فقار الظهر، كما توقّعت الوجوه الناضرة أن يفعل بها كلّ خير.

﴿كَلَّا﴾ ردّ عن إثارة الدنيا على الآخرة. كأنّه قيل: ارتدّوا عن حبّ الدنيا واختيارها على الآخرة، وتنبّهوا على ما بين أيديكم من الموت الذي عنده تنقطع العاجلة عنكم، وتنقلون إلى الآجلة التي تبقون فيها مخلّدين. فذكّرهم صعوبة الموت الذي هو أوّل مراحل الآخرة، فقال: ﴿إِذَا بَلَغَتِ الْقُرَاقِي﴾ إذا بلغت النفس العظام المكتنفة لثغرة النحر عن يمين وشمال. والمراد أعالي الصدر. وإضمارها من غير ذكر لدلالة الكلام عليها.

﴿وَقِيلَ مَنْ رَاقٍ﴾ أي: قال من حضر المحتضر من أهله بعضهم لبعض: من يرقيه ويداويه من طبيب شافٍ ما به من الرقية؟ أو قال ملائكة الموت: أيكم يرقى بروحه؟ ملائكة الرحمة أو ملائكة العذاب؟ من الرقيّ.

(١) كَلَحَ وَجْهُهُ كُلُّوْحًا: عبس وتكشّر.

﴿وُظِنَ﴾ وعلم المحتضر ﴿أَنَّهُ الْفِرَاقُ﴾ أَنَّ الَّذِي نَزَلَ بِهِ فِرَاقُ الدُّنْيَا الْمَحْبُوبَةِ مِنْ أَجْلِ الْأَهْلِ وَالْوَلَدِ وَالْمَالِ. وَجَاءَ فِي الْحَدِيثِ: «أَنَّ الْعَبْدَ لِيُعَالِجَ كَرْبَ الْمَوْتِ وَسُكْرَاتِهِ، وَمَفَاصِلَهُ يَسْلَمُ بَعْضُهَا عَلَى بَعْضٍ وَيَقُولُ: عَلَيْكَ السَّلَامُ تَفَارِقْنِي وَأَفَارِقْكَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ».

﴿وَالْتَفَتَ السَّاقُ بِالسَّاقِ﴾ والتوت ساقه بساقه عند علز الموت^(١)، فلا يزال يمدُّ إحدى رجليه ويرسل الأخرى، ويلفُّ إحداها بالأخرى، فلا يقدر على تحريكهما.

وقال قتادة: ماتت رجلاه فلا تحملانه، وقد كان عليهما جوالاً. وعن ابن عباس: التوت شدة فراق الدنيا بشدة خوف الآخرة، فإنَّ الساق مثل في الشدة.

وعن سعيد بن المسيَّب: هما ساقاه حين تلقَّان في أكفانه. ﴿إِنِّي رَبُّكَ﴾ إلى حكمه ﴿يُؤْمِنُ الْمُسَاقُ﴾ سوقه، أو موضع سوقه. وقيل: يسوق الملك بروحه إلى حيث أمر الله تعالى به، إن كان من أهل الجنة فإلى عليين، وإن كان من أهل النار فإلى سجين.

﴿فَلَا صَدَقَ﴾ ما يجب تصديقه، من التوحيد والرسالة والبعث. أو فلا صدق ماله، بمعنى: فلا زكاه. ﴿وَلَا ضَلَّى﴾ ما فرض عليه. والضمير فيهما للانسان المذكور في ﴿أَيَحْسَبُ الْإِنْسَانُ﴾^(٢). وقيل: نزلت في أبي جهل.

﴿وَلَكِنْ خَذَبَ﴾ بالله ورسوله ﴿وَتَوَلَّى﴾ عن الطاعة ﴿ثُمَّ ذَهَبَ إِلَى أَهْلِهِ يَتَمَطَّى﴾ يتبختر في مشيه افتخاراً بذلك. من المطَّ بمعنى المدَّ، فإنَّ المتبختر يمدُّ خطاه. فيكون أصله: يتمطَّط، بمعنى: يتمدَّد. أو من المطا، وهو الظهر، فإنَّه يلويه.

(١) علزُ الموت: القلق والهلع اللذان يأخذان المحتضر، أو هو كالردة تأخذه.

(٢) القيامة: ٣٦.

﴿أُولَئِكَ فَأُولَئِكَ﴾ بمعنى: ويل لك، فإنه دعاء عليه بأن يليه ما يكره. وأصله: أولاك الله ما تكرهه. واللام مزيدة كما في ﴿زَيْفَ لَكُمْ﴾^(١). أو أولى لك الهلاك. وقيل: أفعّل، من الويل بعد القلب، كأدنى من أدون. أو فعلى من: آل يؤل، بمعنى: عقباك النار.

﴿ثُمَّ أُولَئِكَ فَأُولَئِكَ﴾ يتكرر ذلك عليك مرة بعد أخرى. وقد جاءت الرواية أنّ رسول الله ﷺ أخذ بيد أبي جهل ثم قال: «أولى لك فأولى ثم أولى لك فأولى». فقال أبو جهل: بأي شيء تهددني؟ لا تستطيع أنت ولا ربك أن تفعل بي شيئاً، وإني لأعزّ أهل هذا الوادي. فأنزل الله سبحانه كما قال له رسول الله.

وقيل: معناه: أولى لك ما تشاهده يا أبا جهل يوم بدر، فأولى لك في القبر، ثم أولى لك يوم القيامة، فأولى لك في النار. وأدخل «ثم» للتراخي بين الدنيا والآخرة.

﴿أَيُخْسَبُ الْإِنْسَانُ﴾ جنس الانسان، أو أبو جهل ﴿أَنْ يُفْرَكَ سُدًى﴾ مهملاً لا يكلف ولا يجازى. والهمزة للإنكار، أي: لا ينبغي أن يظن ذلك. وهو يتضمن تكرير إنكاره للحشر والدلالة عليه، من حيث إنّ الحكمة تقتضي الأمر بالمحاسن والنهي عن القبائح، والتكليف لا يتحقق إلا بالمجازاة، وهي قد لا تكون في الدنيا، فتكون في الآخرة.

﴿أَلَمْ يَكْ نُطْفَئْ مِنْ مَنِيٍّ يُفْتَنِي﴾ يصب في الرحم. وقرأ حفص: يُفْتَنِي بالياء. ﴿ثُمَّ كَانَ عِلْقَةً فَخُلِقَ فَسَوًى﴾ فقدّر وعدل خلقه وصورته وأعضاءه الباطنة والظاهرة في بطن أمه. وقيل: معناه: فسوى بعد الولادة إنساناً كامل القوة والفطنة.

﴿فَجَعَلَ مِنْهُ﴾ من المني، أو من الإنسان ﴿الزَّوْجَيْنِ﴾ الصنفين ﴿الذَّكَرَ وَالْأُنثَى﴾ هذا استدلال آخر بالإبداء على الإعادة، فإنه سبحانه أخبر أنه لم يخلق

الإنسان من المنى، ولم ينقله من حال إلى حال ليتركه مهملاً، بل لابد من غرض في ذلك، وهو التعريض للثواب بالتكليف فيه، ولا يتصور الثواب والعوض إلا في دار لا تكليف فيه، وهي الآخرة. ولذلك رتب عليه قوله: ﴿الْأَنفَسَ ذَلِكَ﴾ أي: ذلك الذي أنشأ هذا الإنشاء ﴿بِقَادِرٍ عَلَى أَنْ يُخَيِّبَ الْفَوْتَى﴾ أي: على الإعادة. عن البراء بن عازب: أن رسول الله ﷺ إذا قرأها قال: «سبحانك بلى». وهو المروي عن أبي جعفر وأبي عبد الله عليه السلام.

وفي الآية دلالة على صحة القياس العقلي، فإنه سبحانه اعتبر النشأة الثانية بالنشأة الأولى.



سورة الإنسان

وتسمى سورة الدهر، وسورة الأبرار. وهي مدنيّة. وقيل: إنها مدنيّة إلا قوله: ﴿وَلَا تُطِيعُ مِنْهُمْ أَيْمًا أَوْ كَفُورًا﴾^(١) فإنه مكّي. وقيل: مكّيّة كلّها. وقيل: إن قوله: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ تَنْزِيلًا﴾^(٢) إلى آخر السورة مكّي، والباقي مدنيّ. والصحيح الأول، كما سنبينه إن شاء الله تعالى في أثناء السورة. وهي إحدى وثلاثون آية بالإجماع.

أبيّ بن كعب عن النبي ﷺ قال: «من قرأ سورة هل أتى كان جزاؤه على الله تعالى جنة وحريراً».

وقال أبو جعفر عليه السلام: «من قرأ سورة هل أتى في كل غداة خميس، زوجّه الله من الحور العين مائة عذراء وأربعة آلاف ثيب، وكان مع محمد ﷺ».

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ لَمْ يَكُنْ شَيْئًا مَّذْكُورًا ﴿١﴾ إِنَّا

(١) الإنسان: ٢٤.

(٢) الإنسان: ٢٣.

خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ أَمْشَاجٍ نَبْتَلِيهِ فَجَعَلْنَاهُ سَمِيعًا بَصِيرًا ﴿٢﴾ إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ إِمَّا شَاكِرًا وَإِمَّا كَفُورًا ﴿٣﴾

ولما ختم الله سبحانه سورة القيامة بأن دلّ على صحّة البعث بخلق الإنسان من نطفة، افتتح هذه السورة بمثل ذلك، فقال:

﴿يَسْمِعُ اللَّهُ الرَّخْفَ الرَّجِيمَ * هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ﴾ استفهام تقرير وتقريب، ولذلك فسر بـ«قد». وأصله: أهل، بدليل قوله: أهل رأونا بسفح القاع ذي الأكم^(١). فالمعنى: قد أتى على الإنسان، أي: أتى عليه قبل زمان قريب. ﴿جَيْنَ مِنَ الذَّهْرِ﴾ طائفة محدودة من الزمان الممتد غير المحدود ﴿لَمْ يَكُنْ شَيْئًا مَذْكُورًا﴾ بل كان شيئاً منسياً غير مذكور بالانسانية - كالعنصر والتراب والطين - إلى أن نفخ فيه الروح. والجملة حال من «الإنسان» كأنه قيل: هل أتى عليه حين من الدهر غير مذكور. أو وصف لـ«حين» بحذف الراجع، تقديره: لم يكن شيئاً مذكوراً فيه.

وعن حمران بن أعين قال: سألنا الصادق عليه السلام عنه فقال: «كان شيئاً مقدوراً، ولم يكن مكوّناً».

وعن سعيد الحدّاد عن أبي جعفر عليه السلام قال: «كان مذكوراً في العلم، ولم يكن مذكوراً في الخلق».

وفيه دلالة على أنّ المعدوم معلوم وإن لم يكن مذكوراً، وعلى أنّ المعدوم يسمى شيئاً. والمراد بالإنسان آدم عليه السلام. وهو أوّل من سمّي به، فإنّه أتى عليه أربعون سنة لم يكن شيئاً مذكوراً، لا في السماء ولا في الأرض، بل كان جسداً ملقى من

(١) لزيد الخيل الذي سمّاه النبي ﷺ زيد الخير. وصدّره: سائل فوارس يربوع بشدّتنا. ويربوع: أبو حيّ. والسفح: أصل الجبل المنسطح. والقاع: المستوي من الأرض. والأكم: التلّول المرتفعة. واحده: أكمة. والمعنى: راجعهم وأسألهم عن قوتنا أهل

طين قبل أن ينفخ فيه الروح. وروى عطاء عن ابن عباس: أنه تمّ خلقه بعد عشرين ومائة سنة.

فبيّن أولاً خلقه، ثم ذكر نبيّه ﷺ بالجملة المستأنفة لبيان كيفيّة خلقهم، فقال: ﴿إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ﴾ أي: جنس بني آدم ﴿مِنْ نُطْفَةٍ﴾ وقيل: المراد بالإنسان الأول أيضاً الجنس. والمعنى: قد أتى عليه حين من الدهر قبل الولادة لا يعرف ولا يذكر بالإنسانية، بل كان عنصراً وتراباً ونباتاً ونطفة. ثم فصل وبين خلقه بقوله: ﴿إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ﴾. فوضع الظاهر موضع المضمّر، للعناية بذكر اسمه صريحاً في بيان كيفيّة خلقه. وهذا تقرير على أطف الوجوه. فيقول: أيها المنكر للصانع وقدرته أليس قد أتى عليك دهور لم تكن شيئاً مذكوراً ثم ذكرت؟ وكلّ واحد يعلم من نفسه أنه لم يكن موجوداً ثم وجد، فإذا تفكّر في ذلك علم أنّ له صانعاً صنعه ومحدثاً أوجده.

وقيل: المراد بالإنسان الأول العلماء، لأنهم كانوا لا يذكرون، فصيّرهم الله سبحانه بالعلم المذكورين بين الخاصّ والعامّ في حياتهم وبعد مماتهم.

وورد في تفسير أهل البيت عليه السلام أنّ المراد بالإنسان عليّ بن أبي طالب عليه السلام، على أنّ الاستفهام بمعنى النفي، أي: ما مرّ زمان على الإنسان أنّه ليس مذكوراً فيه. على معنى: أنّ عليّ بن أبي طالب عليه السلام مذكور في كلّ زمان، معروف عند كلّ قوم. ويؤيد ذلك ما روي عن رسول الله ﷺ أنّه قال: «يا عليّ كنت مع الأنبياء سرّاً، ومعهم جهراً». وكيف لا يكون مذكوراً في جميع الأزمنة والأحيان، وقد كتب اسمه مع اسم الله ﷻ واسم رسوله ﷺ، على ساق العرش وعلى سرادقاته^(١) وأستار الجنة، قبل أن يخلق آدم عليه السلام بأربعة عشر ألف سنة. وفي رواية أخرى: بأربعة وعشرين ألف سنة.

(١) سرادقات جمع سرادق، وهي الخيمة، أو الفسطاط الذي يمدّ فوق صحن البيت.

وقد ورد في الأخبار عن رسول الله ﷺ أنه قال: «مكتوب على ساق العرش: لا إله إلا الله، محمد رسول الله، أيده بعلي بن أبي طالب عليه السلام ونصرته». وورد أيضاً في تفسير الامامية: أن الدليل على صحة ما ذكر أن المراد بالإنسان علي صلوات الله عليه، أن الألف واللام في قوله: «إنا خلقنا الإنسان» للعهد، فهو إشارة إلى الإنسان الأول. ولما ذكر أن الإنسان الثاني خلقه من نطفة، علم أن الإنسان الأول لا يكون المراد به آدم عليه السلام، إذ ليس خلقه من النطفة. وأيضاً قد اشتهر غاية الشهرة عند المفسرين أن هذه السورة نزلت في علي وفاطمة والحسن والحسين، وسبب نزولها مذكور عند الخاص والعام، كما سنذكره إن شاء الله، فطريق المناسبة يقتضي أن تكون هذه السورة معنونة بذكر اسمه الشريف. فأراد سبحانه بالإنسان الأول علياً عليه السلام، ثم أخبر سبحانه عن كيفية خلقه بقوله: «إنا خلقنا الإنسان من نطفة».

﴿افشاج﴾ أخلاط. جمع مَشَج أو مشيج. من: مشجت الشيء إذا خلطته. ووصف النطفة به، لأن المراد بها مجموع مني الرجل والمرأة، وكل واحد منهما مختلف الأجزاء في الرقة والقوام والخواص، ولذلك يصير كل جزء منهما مادة عضو.

وقيل: مختلفة الألوان، فإن ماء الرجل أبيض، وماء المرأة أصفر، فإذا اختلطا اخضرأ. وعن ابن عباس والضحاك والكلبي ومجاهد: نطفة الرجل بيضاء وحمراء، ونطفة المرأة خضراء وصفراء، فهي مختلفة الألوان.

وقيل: مختلفة الأطوار، فإن النطفة تصير علقة ثم مضغة إلى تمام الخلقة. وقيل: مفرد، كبرمة^(١) أعشار ويرد أكياش. وهما لفظان مفردان غير جمعين،

(١) البرمة: القدر من الحجر. والأعشار جمع العشر: القطعة من كل شيء إذا جرى، إلى عشر قطع. ولم يذكر أكياش في اللغة. وإنما ذكره الزمخشري في الكشاف ٤: ٦٦٦، ولعل المفسر أخذه منه.

ولذلك وقعتا صفتين للمفردين.

وقوله: ﴿نَبْتَلِيهِ﴾ في موضع الحال، أي: مبتلين له، بمعنى: مريدين اختباره، كقولك: مررت برجل معه صقر صائداً به غداً، تريد: قاصداً به الصيد غداً. أو ناقلين له من حال إلى حال، فاستعير له الابتلاء. وعن ابن عباس: نصرّفه في بطن أمه نظفة ثم علقه.

﴿فَجَعَلْنَاهُ سَمِيعاً بَصِيراً﴾ ليتمكن من مشاهدة الدلائل واستماع الآيات. فهو كالمسبّب من الابتلاء، ولذلك عطف بالفاء على قوله: «نبتليه»، ورتّب عليه قوله:

﴿إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ﴾ أي: بنصب الدلائل وإنزال الآيات ﴿إِنَّمَا شَاكِرًا وَإِمَّا كَفُورًا﴾ حالان من الهاء. و«إمّا» للتفصيل أو التقسيم، أي: مكّنّاه وأقدرناه في حالتيه جميعاً. أو دعواناه إلى الاسلام بأدلة السمع والعقل، وقد كان معلوماً منه أنّه يؤمن أو يكفر، لإلزام الحجة. أو مقسوماً إليهما، بعضهم شاكر بالاهتداء والأخذ فيه، وبعضهم كفور بالإعراض عنه. أو من السبيل. ووصفه بالشكر والكفر مجاز، أي: وعرفناه السبيل، إمّا سبيلاً شاكراً، وإمّا كفوراً، كقوله تعالى: ﴿وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ﴾^(١).

وعن الزجاج: معناه: ليختار إمّا السعادة وإمّا الشقاوة. والمراد: إمّا أن يختار بحسن اختياره الشكر لله والاعتراف بنعمه، فيصيب الحق، وإمّا أن يكفر نعم الله ويوجد إحسانه، فيكون ضالاً عن الصواب، فأتيهما اختار جوزي عليه بحسبه. وهذا كقوله: ﴿فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ﴾^(٢).

وفي الآية دلالة على أن الله قد هدى جميع خلقه، لأنّ اللفظ عام، وإن كان

(١) البلد: ١٠.

(٢) الكهف: ٢٩.

سبب نزوله خاصاً. ولم يقل: كافراً ليطابق قسيمه، محافظة على الفواصل، وإشعاراً بأن الإنسان لا يخلو عن كفران غالباً، وإنما المؤاخذ به التوغل فيه.

واعلم أن في وصف كيفية خلق الإنسان على التفسير الأخير بأمور شاهدة له ولغيره من سائر أفراد الإنسان، تنبيهاً على أن جميع أفراد بني آدم في أصل خلقتهم متساوون، لا مزية ولا فضل لهم فيه، وإنما فضل بعضهم بالدرجات العلية والمراتب الرضية على بعض بوسيلة امتثال أوامر الله واتباع أحكام رسوله لا غير.

إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ سَلَاسِلًا وَأَغْلَالًا وَسَعِيرًا ﴿٤﴾ إِنَّ الْأَبْرَارَ يَشْرَبُونَ مِنْ كَأْسٍ كَانَ مِزَاجُهَا كَافُورًا ﴿٥﴾ عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا عِبَادُ اللَّهِ يُفَجِّرُونَهَا تَفْجِيرًا ﴿٦﴾ يُوفُونَ بِالْقَدَرِ وَيَخَافُونَ يَوْمًا كَانَ شَرُّهُ مُسْتَطِيرًا ﴿٧﴾ وَيُطْعَمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حُبِّهِ مِسْكِينًا وَيَتِيمًا وَأَسِيرًا ﴿٨﴾ إِنَّمَا نَطْعِمُكُمْ لَوَاجِهٍ اللَّهُ لَا نُرِيدُ مِنْكُمْ جَزَاءً وَلَا شُكُورًا ﴿٩﴾ إِنَّا نَخَافُ مِنْ رَبِّنَا يَوْمًا عَبُوسًا قَمْطَرِيرًا ﴿١٠﴾ فَوَقَاهُمُ اللَّهُ شَرَّ ذَلِكَ الْيَوْمِ وَلَقَّاهُمْ نَضْرَةً وَسُرُورًا ﴿١١﴾ وَجَزَّاهُمْ بِمَا صَبَرُوا جَنَّةً وَحَرِيرًا ﴿١٢﴾ مُكْنَيْنَ فِيهَا عَلَى الْأَرْثَاكِ لَا يَرَوْنَ فِيهَا شَمْسًا وَلَا زَمَهْرِيرًا ﴿١٣﴾ وَدَائِبَةً عَلَيْهِمْ ظِلَالُهَا وَذُلَّتْ قُطُوفُهَا تَذِيلًا ﴿١٤﴾ وَيُطَافُ عَلَيْهِمْ بِآتِيَةٍ مِنْ فِضَّةٍ وَأَكْوَابٍ كَانَتْ قَوَارِيرًا ﴿١٥﴾ قَوَارِيرَ

مِنْ فِضَّةٍ قَدَرُوهَا تَقْدِيرًا ﴿١٦﴾ وَيُسْقَوْنَ فِيهَا كَأْسًا كَانَ مِزَاجُهَا زَنْجَبِيلًا
 ﴿١٧﴾ عَيْنًا فِيهَا تُسَمَّى سَلْسَبِيلًا ﴿١٨﴾ وَيَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ مُخَلَّدُونَ
 إِذَا رَأَيْتَهُمْ حَسِبْتَهُمْ لُؤْلُؤًا مَنثورًا ﴿١٩﴾ وَإِذَا رَأَيْتَ ثَمَّ رَأَيْتَ نَعِيمًا وَمُلَكًا
 كَبِيرًا ﴿٢٠﴾ عَلَيْهِمْ ثِيَابٌ سُدُوسٌ خُضَرٌ ذَرُبُ وَاسْتَبْرَقٌ وَحُلُوا أَسَاوِرَ مِنْ فِضَّةٍ
 وَسَقَاهُمْ رَبُّهُمْ شَرَابًا طَهُورًا ﴿٢١﴾ إِنَّ هَذَا كَانَ لَكُمْ جَزَاءً وَكَانَ سَعْيُكُمْ
 مَشْكُورًا ﴿٢٢﴾

ولمَّا ذكر سبحانه السَّيْلَيْنِ أَتبعهما الوعد والوعيد، فقال:

﴿إِنَّا اغْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ سَلَاسِلَ﴾ بها يقادون ﴿وَأَغْلَالًا﴾ بها يقيّدون
 ﴿وَسَعِيرًا﴾ بها يحرقون. وتقديم وعيدهم وقد تأخّر ذكرهم، لأنّ الإنذار أهمّ
 وأنفع، وتصدير الكلام وختمه بذكر المؤمنين أحسن. وقرأ نافع والكسائي وأبو
 بكر: سَلاسلاً، ليكون مناسباً لـ«أَغْلَالًا».

﴿إِنَّ الْأَنْزَارَ﴾ جمع بَرٍّ، كَرَبٍّ وأرباب. أو بَارٍّ، كشاهد وأشهداد. وهو المطيع
 لله، المحسن في أفعاله. وقال الحسن: هم الَّذِينَ لَا يُؤْذِنُونَ الذَّرَّ^(١)، ولا يرضون الشرّ.
 وقيل: هم الَّذِينَ يَقْضُونَ الْحَقَّ الْوَاجِبَةَ وَالنَّافِلَةَ. ﴿يَشْرَبُونَ مِنْ كَأْسٍ﴾ من خمر.
 وهي في الأصل القَدَحُ تكون فيه. و«من» لا ابتداء الغاية. والمعنى: الكَأْسُ مَبْدَأُ
 شَرِبِهِمْ وَأَوَّلُ غَايَتِهِ. ﴿كَانَ مِزَاجُهَا﴾ ما يمزج بها ﴿كَافُورًا﴾ ماء كافور. وهو اسم

عين في الجنة، ماؤها في بياض كافور الجنة ورائحته وبرده، يخلق فيها رائحة الكافور وبرده وبياضه، فكأنها مزجت بالكافور. وليس المراد كافور الدنيا.

﴿عَيْنًا﴾ بدل من «كافوراً» إن جعل اسم ماء. وعلى القول الأخير بدل من محل «من كأس» على تقدير مضاف، كأنه قيل: يشربون خمراً خمر عين. أو نصب على الاختصاص، أو بفعل يفسره قوله: ﴿يَشْرَبُ بِهَا عِبَادُ اللَّهِ﴾ الباء للإلصاق، ومتعلقها محذوف، تقديره: ملتذاً أو ممزوجاً بها عباد الله. وقيل: الباء مزيدة، أو بمعنى «من» لأن الشرب مبتدأ منها. والمراد بـ«عباد الله» الأولياء. وإضافتهم إلى الله تشرifaً وتبجيلاً لهم.

﴿يَفْجَرُونَهَا تَفْجِيرًا﴾ يجرونها حيث شاؤوا إجراءً سهلاً. وعن مجاهد: أنهار الجنة تجري بغير أخذود، فإذا أراد المؤمن أن يجري نهرًا خطأ خطأً فينبع الماء من ذلك الموضع، ويجري بغير تعب. وقد أجمع أهل البيت عليهم السلام وموافقوهم وكثير من مخالفهم أن المراد بالأبرار المنعوتين بهذه النعوت علي وفاطمة والحسن والحسين عليهم السلام. فالآية وما بعدها متعينة فيهم.

وقال صاحب مجمع البيان^(١): «وقد روى الخاص والعام أن الآيات من هذه السورة - وهي قوله: «إِنَّ الْأَبْرَارَ يَشْرَبُونَ» إلى قوله: «وكان سعيكم مشكوراً» - نزلت في علي وفاطمة والحسن والحسين وجارية لهم تسمى فضة. وهو المروي عن ابن عباس ومجاهد وأبي صالح^(٢).

والقصة طويلة. جمعتها أنهم قالوا: مرض الحسن والحسين عليهم السلام فعادهما جدّهما عليه السلام ووجوه العرب، وقالوا: يا أبا الحسن لو نذرت على ولديك نذرًا، فنذر صوم ثلاثة أيام لله إن شفاهما الله سبحانه. ونذرت فاطمة عليها السلام، وكذلك فضة.

(١) مجمع البيان ١٠: ٤٠٤-٤٠٦.

(٢) مجمع البيان ١٠: ٤٠٤.

فبرءا، وليس عندهم شيء، فاستقرض عليّ ﷺ ثلاثة أصوع من شعير من يهوديّ - وروي: أنّه أخذها ليفزل له صوفاً - وجاء به إلى فاطمة ﷺ، فطحنت صاعاً منها، فاخبزته خمسة أقراص على عددهم. وصلى عليّ ﷺ المغرب، وقربته إليهم، فأتاهم مسكين يدعو لهم ويسألهم، فأعطوه، ولم يذوقوا إلّا الماء. فلما كان اليوم الثاني أخذت صاعاً وطحنته وخبزته وقدمته إلى عليّ ﷺ، فإذا يتيم بالبواب يستطعم فأعطوه، ولم يذوقوا إلّا الماء. فلما كان اليوم الثالث عمدت إلى الباقي فطحنته وخبزته وقدمته إلى عليّ ﷺ، فإذا أسير بالبواب يستطعم، فأعطوه. فلما كان اليوم الرابع وقد قضاؤا نذورهم، أتى عليّ ﷺ، ومعه الحسن والحسين ﷺ إلى النبي ﷺ وبهما ضعف، فبكى رسول الله ﷺ، ونزل جبرئيل بسورة «هل أتى». وفي رواية عطاء عن ابن عباس: أنّ عليّ بن أبي طالب ﷺ آجر نفسه ليستقي نخلأ بشيء من شعير ليلة حتّى أصبح، فلما أصبح وقبض الشعير طحن ثلثه، ففعلوا منه شيئاً ليأكلوه يقال له: الحريرة^(١)، فلما تمّ إنضاجه أتى مسكين فأخرجوا إليه الطعام. ثمّ عمل الثلث الثاني، فلما تمّ إنضاجه أتى يتيم فسأل فأطعموه. ثمّ عمل الثلث الثالث، فلما تمّ إنضاجه أتى أسير من المشركين فسأل فأطعموه، وطوا يومهم ذلك. ذكره الواحدي في تفسيره^(٢).

وذكر عليّ بن إبراهيم أنّ أباه حدّثه عن عبد الله بن ميمون، عن أبي عبد الله ﷺ قال: «كان عند فاطمة شعير ففعلوه عصيدة، فلما أنضجوها ووضعوها بين أيديهم جاء مسكين، فقال المسكين: رحمكم الله. فقام عليّ ﷺ فأعطاه ثلثها. فلم يلبث أن جاء يتيم، فقال اليتيم: رحمكم الله. فقام عليّ ﷺ فأعطاه الثلث. ثمّ جاء أسير، فقال الأسير: رحمكم الله. فأعطاه عليّ الثلث الباقي، وما ذاقوها. فأنزل

(١) الحريرة: الحساء المطبوخ من الدقيق والدسم والماء.

(٢) الوسيط ٤: ٤٠٠ - ٤٠١.

الله سبحانه الآيات فيهم، وهي جارية في كل مؤمن فعل ذلك الله عز وجل»^(١). وفي هذا دلالة على أن السورة مدنية.

وقال أبو حمزة الثمالي في تفسيره: حَدَّثَنِي الحسن بن الحسن أبو عبد الله بن الحسن أَنَّهَا مدنية، نزلت في عليٍّ ؑ وفاطمة ؑ السورة كلها.

وَحَدَّثَنَا السَّيِّد أَبُو الحمد مهدي بن نزار الحسيني القائني، قال: أَنبَأَنَا الحاكم أَبُو القاسم عبيد الله بن عبد الله الحسكاني، قال: حَدَّثَنَا أَبُو نصر المفسر، قال: حَدَّثَنِي عُمَيُّ أَبُو حامد إملاءً، قال: حَدَّثَنَا الفزاري أَبُو يوسف يعقوب بن محمد المقرئ، قال: حَدَّثَنَا محمد بن يزيد السلمي، قال: حَدَّثَنَا يزيد بن موسى، قال: أَنبَأَنَا عمرو بن هارون، عن عثمان بن عطاء، عن أبيه، عن ابن عباس قال:

أَوَّلُ مَا أُنْزِلَ بِمَكَّةَ: اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ، ثُمَّ نَ الْقَلَمِ، ثُمَّ الْمَزْمَلِ، ثُمَّ الْمَدَّثَرِ، ثُمَّ تَبَّتْ، ثُمَّ إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ، ثُمَّ سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى، ثُمَّ وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَى، ثُمَّ وَالْفَجْرِ، ثُمَّ وَالضُّحَى، ثُمَّ أَلَمْ نَشْرَحْ، ثُمَّ وَالْعَصْرِ، ثُمَّ وَالْعَادِيَاتِ، ثُمَّ إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ، ثُمَّ أَلْهَكُمُ التَّكَاثُرَ، ثُمَّ أَرَأَيْتَ، ثُمَّ الْكَافِرُونَ، ثُمَّ أَلَمْ تَرَ كَيْفَ، ثُمَّ قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ، ثُمَّ قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ، ثُمَّ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ، ثُمَّ وَالنَّجْمِ، ثُمَّ عَبَسَ، ثُمَّ إِنَّا أُنْزَلْنَاهُ، ثُمَّ وَالشَّمْسِ، ثُمَّ الْبُرُوجِ، ثُمَّ وَالتِّينِ، ثُمَّ لِإِيلَافِ، ثُمَّ الْقَارِعَةِ، ثُمَّ الْقِيَامَةِ، ثُمَّ الْهَمْزَةِ، ثُمَّ وَالْمُرْسَلَاتِ، ثُمَّ قَ، ثُمَّ الْبَلَدِ، ثُمَّ الطَّارِقِ، ثُمَّ اقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ، ثُمَّ صَ، ثُمَّ الْأَعْرَافِ، ثُمَّ قُلْ أَوْحَى، ثُمَّ يَسَ، ثُمَّ الْفِرْقَانِ، ثُمَّ الْمَلَائِكَةِ، ثُمَّ كَهَيِّصِ، ثُمَّ طَهَ، ثُمَّ الْوَاقِعَةِ، ثُمَّ الشُّعْرَاءِ، ثُمَّ النَّمْلِ، ثُمَّ الْقَصَصِ، ثُمَّ بَنِي إِسْرَائِيلَ، ثُمَّ يُونُسَ، ثُمَّ هُودَ، ثُمَّ يُوسُفَ، ثُمَّ الْحَجَرَ، ثُمَّ الْأَنْعَامِ، ثُمَّ الصَّافَّاتِ، ثُمَّ لِقَامَ، ثُمَّ الْقَمَرِ، ثُمَّ سَبَأَ، ثُمَّ الزَّمَرِ، ثُمَّ حَمِ الْمُؤْمِنِ، ثُمَّ حَمِ السَّجْدَةِ، ثُمَّ حَمِصَ، ثُمَّ الزَّخْرَفِ، ثُمَّ الدُّخَانَ، ثُمَّ الْجَاثِيَةِ، ثُمَّ الْأَحْقَافِ، ثُمَّ الذَّارِيَاتِ، ثُمَّ الْغَاشِيَةِ، ثُمَّ الْكَهْفِ، ثُمَّ النُّحْلِ، ثُمَّ نُوحَ، ثُمَّ

إبراهيم، ثم الأنبياء، ثم المؤمنون، ثم ألم تنزيل، ثم الطور، ثم الملك، ثم الحاقة، ثم ذوالمعارج، ثم عم يتساءلون، ثم النازعات، ثم انفطرت، ثم انشقت، ثم الروم، ثم العنكبوت، ثم المطففين. فهذه ما أنزلت بمكة خمس^(١) وثمانون سورة.

ثم أنزلت بالمدينة: البقرة، ثم الأنفال، ثم آل عمران، ثم الأحزاب، ثم الممتحنة، ثم النساء، ثم إذا زلزلت، ثم الحديد، ثم سورة محمد ﷺ، ثم الرعد، ثم الرحمن، ثم هل أتى، ثم الطلاق، ثم لم يكن، ثم الحشر، ثم إذا جاء نصر الله، ثم النور، ثم الحج، ثم المنافقون، ثم المجادلة، ثم الحجرات، ثم التحريم، ثم الجمعة، ثم التغابن، ثم سورة الصف، ثم سورة الفتح، ثم سورة المائدة، ثم التوبة. فهذه ثمان وعشرون سورة.

وقد رواه الأستاذ أحمد الزاهد بإسناده عن عثمان بن عطاء، عن أبيه، عن ابن عباس في كتاب الإيضاح. وزاد فيه: وكانت إذا نزلت فاتحة سورة بمكة كتبت بمكة، ثم يزيد الله ما يشاء بالمدينة.

وبإسناده عن عكرمة والحسن بن أبي الحسن البصري: أن أول ما أنزل الله من القرآن بمكة على الترتيب: اقرأ باسم ربك، ون، والمزمل، إلى قوله: وما أنزل بالمدينة: ويل للمطففين، والبقرة، والأنفال، وآل عمران، والأحزاب، والمائدة، والممتحنة، والنساء، وإذا زلزلت، والحديد، وسورة محمد ﷺ، والرعد، والرحمن، وهل أتى على الإنسان إلى آخره.

وبإسناده عن سعيد بن المسيب عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال: «سألت النبي ﷺ عن ثواب القرآن، فأخبرني بثواب سورة سورة على نحو ما أنزلت من

(١) كذا في شواهد التنزيل ٢: ٤٠٩ - ٤١٠ ذيل ح ١٠٦٢. ولكن السور المكية المذكورة في الرواية ست وثمانون. وهو الصحيح، إذ أنها مع الثمان والعشرين المدنية تكون مائة وأربع عشرة سورة عدد سور القرآن الكريم.

السماء. فأول ما نزل عليه بمكة: فاتحة الكتاب، ثم اقرأ باسم ربك، ثم ن. إلى أن قال: وأول ما أنزل بالمدينة: سورة البقرة، ثم الأنفال، ثم آل عمران، ثم الأحزاب، ثم الممتحنة، ثم النساء، ثم إذا زلزلت، ثم الحديد، ثم سورة محمد ﷺ، ثم الرعد، ثم سورة الرحمن، ثم هل أتى إلى قوله: فهذا ما أنزل بالمدينة.

ثم قال النبي ﷺ: جميع سور القرآن مائة وأربع عشرة سورة، وجميع آيات القرآن ستة آلاف آية ومائتا آية وست وثلاثون آية، وجميع حروف القرآن ثلاثمائة ألف حرف وواحد وعشرون ألف حرف ومائتان وخمسون حرفاً، لا يرغب في تعلم القرآن إلا السعداء، ولا يتعهد قراءته إلا أولياء الرحمن».

أقول: قد اتسع نطاق الكلام في هذا الباب حتى كاد يخرج عن أسلوب الكتاب، وربما نسبنا به إلى الإطناب، ولكن الغرض فيه أن بعض أهل العصية قد طعن في هذه القصة، بأن قال: هذه السورة مكّية، فكيف يتعلق بها ما كان بالمدينة؟ واستدل بذلك على أنها مخترعة، جرأة على الله، وعداوة لأهل بيت رسوله. فأحببت إيضاح الحق في ذلك، وإيراد البرهان في معناه، وكشف القناع عن عناد هذا المعاند في دعواه. على أنه كما ترى يحتوي على السرّ المخزون والدرّ المكنون من هذا العلم الذي يستضاء بنوره ويتلأأ بزهوره، وهو معرفة ترتيب السور في التنزيل، وحصر عددها على الجملة والتفصيل. اللهم أمدنا بتأييدك، وأيدنا بتوفيقك، فأنت الرجاء والأمل، وعلى فضلك المعول والمتمكل». انتهى كلام صاحب المجمع.

وروى أيضاً صاحب الكشف عن ابن عباس ؓ: «أن الحسن والحسين مرضا، فعادهما رسول الله ﷺ في ناس معه، فقالوا: يا أبا الحسن لو نذرت على ولدك. فنذر علي وفاطمة وفضة - جارية لهما - إن برءا متا بهما أن يصوموا ثلاثة أيام. فشفيا وما معهم شيء، فاستقرض علي من شمعون الخيري اليهودي ثلاث

أصوع من شعير. فطحنت فاطمة صاعاً، واختبزت خمسة أقراص على عددهم، فوضعوها بين أيديهم ليفطروا، فوقف عليهم سائل، فقال: السلام عليكم أهل بيت محمد، مسكين من مساكين المسلمين، أطعموني أطعمكم الله من موائد الجنة. فآثروه وباتوا لم يذوقوا إلا الماء، وأصبحوا صياماً. فلما أمسوا ووضعوا الطعام بين أيديهم وقف عليهم يتيم، فآثروه. ووقف عليهم أسير في الثالثة، ففعلوا مثل ذلك. فلما أصبحوا أخذ علي عليه السلام بيد الحسن والحسين وأقبلوا إلى رسول الله ﷺ، فلما أبصرهم وهم يرتعشون كالفراخ من شدة الجوع قال: ما أشد ما يسوءني ما أرى بكم. وقام فانطلق معهم فرأى فاطمة في محرابها قد التصق ظهرها ببطنها وغارت عيناها، فساء ذلك. فنزل جبرئيل عليه السلام وقال: خذها يا محمد هتاك الله في أهل بيتك، فأقرأه السورة»^(١).

ومثل ذلك روى البيضاوي في تفسيره^(٢). ونعم ما قيل:

إلى مَ آلام وحتّى متى أعاتب في حبّ هذا الفتى

فهل زوّجت فاطم غيره وفي غيره هل أتى هل أتى؟

وقوله: ﴿يُوقُونَ بِالْأُنْذِرِ﴾ استئناف ببيان ما رزقوه لأجله، كأنه سئل عنه

فأجيب بذلك. وهو أبلغ في وصفهم بالتوقّر على أداء الواجبات، لأنّ من وفى بما أوجبه على نفسه لله كان أوفى بما أوجبه الله عليه.

﴿وَيَخَافُونَ يَوْمًا كَانَ شَرُّهُ﴾ شدائده ﴿مُسْتَطِيرًا﴾ فاشياً منتشراً غاية

الانتشار. من: استطار الحريق والفجر. وهو أبلغ من: طار، كما أنّ استنفر أبلغ من: نفر. وفيه إشعار بحسن عقيدتهم واجتنابهم عن المعاصي.

﴿وَيُطْعَمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حُبِّهِ﴾ حبّ الطعام، أي: مع اشتهاه والحاجة إليه.

(١) الكشاف ٤: ٦٧٠.

(٢) أنوار التنزيل ٥: ١٦٥.

ونحوه قوله تعالى: ﴿وَأَتَى النَّمَالَ عَلَىٰ حُبِّهِ﴾^(١). ﴿لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّىٰ تُنْفِقُوا مِمَّا تَحِبُّونَ﴾^(٢). أو الإطعام لله. وعن الفضيل بن عياض: على حب الله. ﴿مُسْكِينًا وَيَتِيمًا وَأَسِيرًا﴾ يعني: أسارى الكفار.

عن الحسن: كان رسول الله ﷺ يؤتى بالأسير فيدفعه إلى بعض المسلمين، فيقول: أحسن إليه، فيكون عنده اليومين والثلاثة، فيؤثره على نفسه. وعند عامة العلماء: يجوز الإحسان إلى الكفار في دار الإسلام، ولا يصرف إليهم الواجبات كالزكوات.

وعن أبي سعيد الخدري وعطاء وسعيد بن جبير: هو الأسير المؤمن، ويدخل فيه المملوك والمسجون. وفي الحديث: «غريمك أسيرك، فأحسن إلى أسيرك».

وعن أبي سعيد الخدري أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «مَا مِنْ مُسْلِمٍ أَطْعَمَ مُسْلِمًا عَلَى جُوعٍ إِلَّا أَطْعَمَهُ اللَّهُ مِنْ ثَمَارِ الْجَنَّةِ، وَمَنْ مَسَلَ مُسْلِمًا كَسَا أَخَاهُ عَلَى عَرِيٍّ إِلَّا كَسَاهُ اللَّهُ مِنْ خَضِرِ الْجَنَّةِ، وَمَنْ سَقَى مُسْلِمًا عَلَى ظُلْمٍ سَقَاهُ اللَّهُ مِنَ الرَّحِيقِ».

﴿إِنَّمَا تُطْعَمُكُم بِوَجْهِ اللَّهِ﴾ على إرادة القول بلسان الحال، بياناً وكشفاً عن اعتقادهم وصحة نيتهم وإن لم يقولوا شيئاً. أو المقال، إزاحةً لتوهم المن، ومنعاً لهم عن المجازاة بمثله أو بالشكر، لأنَّ ذلك منقُصٌ للأجر. والأوّل أقرب إلى الإخلاص، وأبعد من الرياء. وقد روي عن مجاهد: أما إنهم ما تكلموا به، ولكن علمه الله منهم فأتى عليهم. ﴿لَا تَرِيدُ مِنْكُمْ جَزَاءً وَلَا شُكُورًا﴾ أي: شكراً، فإنَّ الكفور والشكور مصدران، كالكفر والشكر.

﴿إِنَّا نَخَافُ مِنْ رَبِّنَا﴾ فلذلك نحسن إليكم، أو لا نطلب المكافأة منكم ﴿يَوْمًا﴾ عذاب يوم ﴿عَبُوسًا﴾ وصف اليوم بالعبوس مجاز على طريقتين: أن

(١) البقرة: ١٧٧.

(٢) آل عمران: ٩٢.

يوصف بصفة أهله من الأشقياء، كقولهم: نهارك صائم، فكأنه قيل: يعبس فيه وجوه الأشقياء. وروي: أن الكافر يعبس يومئذٍ حتى يسيل من بين عينيه عرق مثل القطران. وأن يشبهه في شدته وضرره بالأسد العبوس، أو بالشجاع الباسل. ﴿قَفْطَرِيًّا﴾ شديد العبوس، كالذي يجمع ما بين عينيه. من: اقمطرت الناقة إذا رفعت ذنبها، وجمعت قطريها^(١). مشتق من القطر، والميم مزيدة.

﴿فَوَقَّاهُمْ اللَّهُ شَرَّ ذَلِكَ الْيَوْمِ﴾ بسبب خوفهم وتحفظهم عنه ﴿وَلَقَّاهُمْ نَضْرَةً وَسُرُورًا﴾ أي: أعطاهم بدل عبوس الفجار وحزنهم نضرة في الوجوه وسروراً في القلوب. وهذا يدل على أن اليوم موصوف بعبوس أهله.

﴿وَجَزَّاهُمْ بِمَا صَبَرُوا﴾ بصبرهم على أداء الواجبات، واجتناب المحرمات، وإيثار الأموال، وما يؤدي إليه من الجوع والعري ﴿جَنَّةً﴾ بستاناً يأكلون منه هنياً ﴿وَحَرِيرًا﴾ يلبسونه بهياً.

﴿مُتَكِنِينَ فِيهَا عَلَى الْأَرَائِكِ﴾ حال من ضمير «جزامهم»، أو صفة لـ«جَنَّةٍ». والأرائك جمع الأريكة، وهي السرير. ﴿لَا يَسْرَوْنَ فِيهَا شَفْسًا وَلَا زَمْهَرِيرًا﴾ يجتملها، وأن يكون حالاً من المستكن في «متكئين». والمعنى: أنه يمر عليهم فيها هواء معتدل، لا حرّ شمس يحمي، ولا شدة برد تؤذي. وفي الحديث: «هواء الجنة سحسج»^(٢)، لا حرّ ولا قرّ. وعن ثعلب: الزمهرير: القمر في لغة طيء. وأنشد:

وليلة ظلامها قد اعتكر قطعتها والزمهرير ما زهر^(٣)

(١) القَطْرُ: الناحية والجانب.

(٢) يَوْمٌ سَحْسَجٌ: إذا لم يكن فيه حرٌّ مؤذٍ ولا برد شديد.

(٣) أي: ورب ليلة قد تراكم ظلامها واختلط، قطعتها بالسير، والحال أن الزمهرير ما ظهر وما أضاء.

والمعنى: أَنَّ الْجَنَّةَ ضِيَاءٌ، فَلَا يَحْتَاجُ فِيهَا إِلَى شَمْسٍ وَلَا قَمَرٍ.

﴿وَدَانِيَّةٌ عَلَيْهِمْ ظِلَالُهَا﴾ حال أيضاً من ضمير «جزاهم». ودخلت الواو للدلالة على أَنَّ الأمرين مجتمعان لهم، كَأَنَّهُ قِيلَ: وجزاهم جَنَّةً جامعين فيها بين البعد عن الحرِّ والقرِّ، ودنوِّ الظلال عليهم. أو صفة أخرى لـ«جَنَّة» معطوفة على ما قبلها. أو عطف على «جَنَّة» أي: وجَنَّة أخرى دانية، على أَنَّهُم وعدوا جَنَّتَيْنِ، كقوله: ﴿وَلِمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٌ﴾^(١) لَأَنَّهُم وصفوا بالخوف في قولهم: ﴿إِنَّا نَخَافُ مِنْ رَبِّنَا﴾^(٢). والمعنى: أفياء أشجار الجَنَّة قريبة منهم.

﴿وَذُلَّتْ قُطُوفُهَا تَذِيلًا﴾ معطوفة على «دانية». والمعنى: ودانية عليهم ظللالها، ومذُلَّة قطوفها. أو حال من «دانية» أي: تدنو ظللالها عليهم في حال تذليل قطوفها لهم، بأن تجعل ذللاً سهل التناول لا يمتنع على قُطَافِها كيف شاؤوا، أو تجعل خاضعة متقاصرة، من قولهم: حائط ذليل إذا كان قصيراً.

﴿وَيُطَافُ عَلَيْهِمْ بِآيَةٍ مِنْ فِضَّةٍ وَأَنْخَوَابٍ﴾ وأباريق بلا عروة. جمع كوب. ﴿كَأَنَّهُ قَوَارِيرًا﴾ قَوَارِيرٌ مِنْ فِضَّةٍ هو من «يكون» في قوله: ﴿كُنْ فَيَكُونُ﴾^(٣) أي: تكونت قوارير بتكوين الله، تفخيماً لتلك الخلقة العجيبة الشأن، الجامعة بين صفتي الجوهريين المتباينين، وهما: صفاء الزجاجية وشفيفها، وبياض الفضة ولينها. والمعنى: أَنَّ أصلها مخلوق من فضة، وهي مع بياض الفضة وحسنها في صفاء القوارير وشفيفها، فاجتمع لها بياض الفضة وشفاء القارورة، فيرى من خارجها ما في داخلها.

وقيل: معنى «قوارير من فضة» مع أَنَّها من زجاج: أَنَّ الشيء إذا قاربه شيء

(١) الرحمن: ٤٦.

(٢) الإنسان: ١٠.

(٣) البقرة: ١١٧.

واشتدّت ملابسته له قيل: إنّه من كذا، وإن لم يكن منه في الحقيقة.

و«قوارير» الثانية بدل من الأولى. وقد نوّن «قوارير» من نوّن «سلاسلاً». وابن كثير الأولى، لأنّها رأس الآية.

﴿قَدَّرُوهَا تَقْدِيرًا﴾ صفة ل«قوارير» أي: قدّروها في أنفسهم، فجاءت مقاديرها وأشكالها كما تمّنوه. أو قدّروها بأعمالهم الصالحة، فجاءت على حسبها. أو قدّر الطائفون بها - المدلول عليهم بقوله: «ويطاف عليهم» - شرايبها على قدر اشتهائهم. وهو ألدّ للشارب، لكونه على قدر حاجته، لا يفضل عنها ولا ينقص. وعن مجاهد: لا تفيض ولا تفيض.

﴿وَيُسْقَوْنَ فِيهَا كَأْسًا كَانَ مِزَاجُهَا زَنْجَبِيلًا﴾ ما يشبه الزنجبيل في الطعم. وكانت العرب يستلذّون ويستطيبون الشراب الممزوج به.

﴿عَيْنًا فِيهَا﴾ نصبه إمّا على البدل من «زنجبيلًا»، أو «كأسًا» بتقدير المضاف، كأنّه قيل: ويسقون فيها كأساً كأس عين في الجنة. أو على الاختصاص. ﴿تُسَقَّى سَلْسَبِيلًا﴾ لسلاسة انحدارها في الحلق، وسهولة مساغها. يقال: شراب سلسل وسلسال وسلسبيل. ولذلك حكم بزيادة الباء حتّى صارت الكلمة خماسيّة. ودلّت على غاية السلاسة، كما قال الزجاج: السلسبيل في اللغة صفة لما كان في غاية السلاسة. والمعنى: أنّها في طعم الزنجبيل، وليس فيه لذعة^(١)، ولكن نقيض اللذع، وهو السلاسة.

وقيل: أصله: سل سبيلاً، فسُمّيَت به، كتأبّط شراً، لأنّه لا يشرب منها إلّا من سأل الله إليها سبيلاً بالعمل الصالح.

﴿وَيَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ مُّخَلَّدُونَ﴾ دائمون ﴿إِذَا رَأَوْهُمْ حَسِبْتَهُمْ لُؤْلُؤًا مَّنثورًا﴾ من صفاء ألوانهم، وانبثاثهم في مجالسهم للخدمة، وانعكاس شعاع بعضهم

(١) أي: حدّته.

إلى بعض . وقيل : شَبَّهُوا بِاللُّؤْلُؤِ الرُّطْبَ إِذَا نَثَرَ مِنْ صَدْفِهِ ، لِأَنَّهُ أَحْسَنُ وَأَكْثَرُ مَاءً .
﴿وَإِذَا زَانَتْ﴾ ليس له مفعول ملفوظ ولا مقدر ، لأنه عامٌّ . والمعنى : وإذا
 أوجدت الرؤية ، وإذا رميت ببصرك أينما وقع . **﴿ثُمَّ﴾** أي : في الجنة **﴿زَانَتْ نَعِيمًا**
وَمُلْكًا كَبِيرًا﴾ واسعاً . وفي الحديث : «أدنى أهل الجنة منزلة ينظر في ملكه مسيرة
ألف عام ، يرى أقصاه كما يرى أدناه» . وعن الصادق عليه السلام : «معناه : رأيت نعيمًا لا
 يزول ولا يفنى» .

وقيل : الملك الكبير : استئذان الملائكة عليهم وتحييتهم بالسلام . وقيل : هو
 أنهم لا يريدون شيئاً إلا قدروا عليه . هذا ، وللعارف أكبر من ذلك ، وهو أن تنتقش
 نفسه بجلايا الملك وخفايا الملكوت ، فيستضيء بأنوار قدس الجبروت .

﴿عَالِيَهُمْ ثِيَابٌ سُنْدُسٌ خُضْرٌ وَإِسْتَبْرَقٌ﴾ أي : يعلوهم ثياب الحرير الخضر
 مارقٌ منها وما غلظ . واستبرق معزب ، وأصله : استبره . ونصب «عاليهم» على
 الحال من «هم» في «عليهم» أو في «حسبتهم» أي : يطوف عليهم ولدان عالياً
 للمطوف عليهم ثياب ، أو حسبتهم لؤلؤاً عالياً لهم ثياب . أو من «ملكاً كبيراً» على
 تقدير مضاف ، أي : وأهل ملك كبير . أي : رأيت أهل نعيم وملك عليهم ثياب .

وقرأ حمزة ونافع : **عَالِيَهُمْ** بالرفع على أنه خبر و«ثِيَابٌ» مبتدأ ، أي : ما
 يعلوهم من لباسهم ثياب سندس . وقرأ ابن عامر وأبو عمرو برفع «خُضْرٌ» وجرَّ
 «إِسْتَبْرَقٍ» . وقرأ ابن كثير وحفص بالعكس . وقرأ حمزة والكسائي : **خُضْرٍ وَإِسْتَبْرَقٍ**
 بالجر .

﴿وَحُلُّوا أَسَاوِرَ مِنْ فِضَّةٍ﴾ عطف على «ويطوف عليهم» . ولا يخالفه قوله :
﴿أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ﴾ ^(١) لإمكان أنهم يسوِّرون بالجنسين ، إما على المعاقبة ، وإما على
 الجمع ، كما تزواج نساء الدنيا بين أنواع الحلي وتجمع بينها . وما أحسن بالمعصم أن

يكون فيه سواران: سوار من ذهب، وسوار من فضة. ويجوز أن يكون بالتبويض، فإنّ حليّ أهل الجنة تختلف باختلاف أعمالهم، فلعنّه تعالى يفيض عليهم جزاء لما عملوه بأيديهم حليّاً وأنواراً تتفاوت تفاوت الذهب والفضة. ويمكن أن تكون الجملة حالاً من الضمير في «عاليمهم» بإضمار «قد». وعلى هذا يجوز أن يكون هذا للخدم، وذلك للمخدومين.

﴿وَسَقَاهُمْ رَبُّهُمْ شَرَابًا طَهُورًا﴾ نوعاً آخر من الشراب يفوق على النوعين المتقدمين، ولذلك أسند سقيه إلى الله ﷻ. ووصفه بالطهور مبالغة، ليدلّ على أنّه ليس برجس كخمر الدنيا، لأنّ كونها رجساً بالشرع لا بالعقل، وليست الدار دار تكليف. أو لأنّه لم يعصر فتمسّه الأيدي الوضرة^(١)، وتدوسه الأقدام الدنسة، ولم يجعل في الدنان والأباريق التي لم يعن بتنظيفها. أو لأنّه لا يؤلّ إلى النجاسة، لأنّه يرشّح عرقاً من أبدانهم له ريح كريح المسك.

وقيل: طهوريته من حيث أنّه يطهر شاربه عن الرذائل الخسيسة، والميل إلى اللذات الحسّية، والركون إلى ما سواه، فيتجرّد شاربه بالتوجّه التامّ إليه، ملتدّاً به فارغاً عن غيره. وهذا منتهى درجات الصّديقين، ولأجل أنّ هذا أعظم نعم الجنة ختم به ثواب الأبرار.

﴿إِنَّ هَذَا كَانَ لَكُمْ جَزَاءً﴾ على إضمار القول، أي: يقال لأهل الجنة: إنّ هذا، وهذا إشارة إلى ما عدّ من ثوابهم. ﴿وَكَانَ سَعْيُكُمْ مَشْكُورًا﴾ أي: مجازئ عليه غير مضئع، فإنّ الشكر هاهنا مجاز عن الإثابة التامة.

إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ تَنْزِيلًا ﴿٢٣﴾ فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ وَلَا تَطْعَمْ مِنْهُمْ آثِمًا أَوْ كَفُورًا ﴿٢٤﴾ وَادْكُرْ اسْمَ رَبِّكَ بُكْرَةً وَأَصِيلًا ﴿٢٥﴾ وَمِنْ

(١) أي: الوسخة. من: وَضِرَ وَضَرًا، كان وسخاً، فهو: وَضِرٌ.

الَلَّيْلِ فَاسْجُدْ لَهُ وَسَبِّحْهُ لَيْلًا طَوِيلًا ﴿٢٦﴾ إِنَّ هَؤُلَاءِ يُحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ
وَيَذَرُونَ وَرَاءَهُمْ يَوْمًا ثَقِيلًا ﴿٢٧﴾ نَحْنُ خَلَقْنَاهُمْ وَشَدَدْنَا أَسْرَهُمْ وَإِذَا
شِئْنَا بَدَّلْنَا أَمْثَلَهُمْ تَبْدِيلًا ﴿٢٨﴾ إِنَّ هَذِهِ تَذْكِرَةٌ فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذَ إِلَىٰ رَبِّهِ
سَبِيلًا ﴿٢٩﴾ وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا
﴿٣٠﴾ يُدْخِلُ مَنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَتِهِ وَالظَّالِمِينَ أَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴿٣١﴾

ثم أمر سبحانه نبيه بالصبر عن التأذي من أقوال الكفار وأفعال الأشرار، فقال: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ تَنْزِيلًا﴾ مفرقاً منجماً لحكمة اقتضته. وتكرير الضمير مع «أن» فيه تأكيد على تأكيد لمعنى اختصاص الله بالتنزيل، ليتقرر في نفس رسول الله ﷺ أنه إذا كان هو المنزل لم يكن تنزيله على أي وجه إلا حكمة وصواباً. كأنه قيل: ما نزل عليك القرآن تنزيلاً مفرقاً منجماً إلا أنا لا غيري، وقد عرفتني حكيماً فاعلاً لكل ما أفعله بدواعي الحكمة. ولقد دعيتني حكمة بالغة إلى أن أنزل عليك الأمر بالمكافئة والمصابرة، وسأنزل عليك الأمر بالانتقام والقتال بعد حين.

﴿فَاضْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ﴾ الصادر عن الحكمة التي من جملتها تعليقه الأمور بالمصالح، وتأخير نصره على كفار مكة وغيرهم ﴿وَلَا تَطِعْ مِنْهُمْ آثِمًا أَوْ كَفُورًا﴾ أي: كل واحد من مرتكب الإثم الداعي لك إليه، ومن الغالي في الكفر الداعي لك إليه، فإنهم إما أن يدعوه إلى مساعدتهم على فعل هو إثم أو كفر، أو غير إثم ولا كفر، فنهى أن لا يساعدهم على الاثنين دون الثالث.

وروي: أنهم مع إفراطهم في العداوة والإيذاء له ولمن معه، يدعونه إلى أنه يرجع عن أمره، ويبدلون له أموالهم، وتزويج أكرم بناتهم إن أجابهم. فأمر ﷺ بالصبر على الإيذاء، ونهي عن إطاعة الكفرة فيما يرتكبون من المآثم ويدعونه إليه. وقيل: الآثم: عتبه، والكفور: الوليد، لأن عتبه كان ركاباً للمآثم، متعاطياً لأنواع الفسوق. وكان الوليد غالباً في الكفر، شديد الشكيمة في العتو. وإنما قال: «أو» ولم يقل بالواو العاطفة، ليكون نهياً عن إطاعتها جميعاً، لأنه لو قال: ولا تطعهما، لجاز أن يطيع أحدهما، وإذا قيل: ولا تطع أحدهما، علم أن الناهي عن طاعة أحدهما عن طاعتها جميعاً أنهى، كما إذا نهى أن يقول لأبويه: أف، علم أنه منهي عن ضربهما على طريق الأولى.

﴿وَاذْكُرْ اسْمَ رَبِّكَ بُحْرَةً﴾ أول النهار ﴿وَأَصِيلًا﴾ وعشيًا، وهو أصل الليل. والمعنى: أقبل على شأنك من ذكر الله والدعاء إليه وتبليغ الرسالة صباحاً ومساءً، أي: دائماً، فإن الله ناصرك ومؤيدك ومعينك. أو دم على صلاة الفجر والظهر والعصر، فإن الأصيل يتناول وقتيهما.

﴿وَمِنَ اللَّيْلِ﴾ للتبويض، لأنه لم يأمره بقيام الليل كله. والمعنى: وبعض الليل ﴿فَاسْجُدْ لَهُ﴾ فصل له. يعني: صلاة المغرب والعشاء. وتقديم الظرف لما في صلاة الليل من مزيد الكلفة والخلوص.

﴿وَسَبِّحْهُ نَيْلًا طَوِيلًا﴾ وتهجد له طائفة طويلة من الليل: ثلثيه، ونصفه، وثلثه. وقيل: يريد التطوع بعد المكتوبة. ويؤيد الأول ما روي عن الرضا عليه السلام أنه سأله أحمد بن محمد عن هذه الآية وقال: «ما ذلك التسبيح؟ قال: صلاة الليل».

﴿إِنَّ هَؤُلَاءِ﴾ الكفرة ﴿يُحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ﴾ يؤثرون اللذات والمنافع العاجلة في دار الدنيا، كقوله: ﴿بَلْ تُؤْثِرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾^(١) ﴿وَيَذَرُونَ وَرَاءَهُمْ﴾ أمهم، أو

خلف ظهورهم، لا يعبؤون به ﴿يَوْمًا ثَقِيلًا﴾ عسيراً، وشديداً هوله. مستعار من الشيء الثقيل الشاق الباهظ لحامله. ونحوه: ﴿ثَقُلْتُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾^(١). وهو كالتعليل لما أمر به ونهى عنه. والمعنى: أنهم لا يؤمنون به ولا يعملون له.

﴿نَحْنُ خَلَقْنَاهُمْ وَشَدَدْنَا أَسْرَهُمْ﴾ وأحكامنا ربط مفاصلهم وعظامهم بالأعصاب التي توصل بعضها ببعض، فإنَّ الأسر الربط والتوثيق. ومنه: أسر الرجل إذا أوثق بالقد^(٢). وهو الإيسار. وفرس مأسور الخلق، وترس مأسور بالعقب، أي: مربوط. ولولا إحكامه إياها على هذا النظام لما أمكن العمل بها والانتفاع منها. وقيل: معناه: كلّفناهم وشددناهم بالأمر والنهي كيلا يجاوزوا حدود الله، كما يشدُّ الأسير بالقيد لئلا يهرب.

﴿وَإِذَا شِئْنَا بَدَّلْنَا أَمْثَلَهُمْ تَبْدِيلًا﴾ وإذا أردنا أهلكناهم وبدّلنا أمثالهم في الخلقة وشدة الأسر. يعني: النشأة الثانية، ولذلك جيء بـ«إذا». أو بدّلنا غيرهم ممّن يطيع، ولكن نبيهم إتماماً للحجّة. وعلى هذا: حقّه أن يجيء بـ«إن» لا بـ«إذا» لأنّه غير محقّق، كقوله: ﴿وَإِنْ تَتَوَلَّوْا يَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ﴾^(٣) ﴿إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ﴾^(٤)، لكن جيء بـ«إذا» لتحقيق القدرة والقوّة الداعية.

﴿إِنْ هَذِهِ﴾ إشارة إلى السورة أو الآيات القريبة ﴿تَذِكْرَةٌ﴾ تذكير يتذكّر به أمر الآخرة ﴿فَفَنِّ شَاءَ﴾ فمن اختار الخير لنفسه ﴿اتَّخَذَ إِلَىٰ رَبِّهِ﴾ إلى رضا ربّه ﴿سَبِيلًا﴾ تقرب إليه بالطاعة والتوسّل إليه بالعبادة.

﴿وَمَا تَشَاءُونَ﴾ أيها المعاندون المكذّبون اتّخاذ الطريق إلى مرضاة الله

(١) الأعراف: ١٨٧.

(٢) القيد: السّر يقدر من جلد.

(٣) محمد: ٣٦.

(٤) إبراهيم: ١٩.

اختياراً ﴿إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾. إلّا وقت مشيئة الله أن يقسركم ويجبركم، ولا ينفعكم ذلك حينئذٍ، لزوال التكليف الاختياري المنوط به الثواب والعقاب. وقرأ ابن كثير وابن عامر: يَشَاءُونَ بالياء. وليس المعنى: أنه سبحانه يشاء كل ما يشاء العباد من المعاصي والمباحات وغيرها، لأن الدلائل الواضحة قد دلّت على أنه سبحانه لا يجوز أن يريد القبائح، ويتعالى عن ذلك، وقد قال سبحانه: ﴿وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِلْعِبَادِ﴾^(١).

﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا﴾ بأحوالهم وما يكون منهم ﴿حَكِيمًا﴾ حيث خلقهم مع علمه بهم.

﴿يُذْخِلُ مَنْ يَشَاءُ﴾ من الطالبين سبيل الخير ﴿فِي رَحْمَتِهِ﴾ في جنته بالهداية والتوفيق للطاعة ﴿وَالظَّالِمِينَ أَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ نصب «الظالمين» بفعل يفسره «أعدّ لهم» مثل: أوعد وكافأ، فيطابق الجملة المعطوف عليها. وهذه القراءة المتواترة أولى من قراءة ابن مسعود: وَلِلظَّالِمِينَ، وقراءة ابن الزبير: وَالظَّالِمُونَ بالابتداء، لذهاب الطباق بين الجملة المعطوفة والمعطوف عليها فيها، مع مخالفتها للمصحف.



سورة المرسلات

مَكِّيَّة. وهي خمسون آية بلا خلاف.

أَبِي بن كعب عن النَّبِيِّ ﷺ: «ومن قرأ سورة والمرسلات كتب الله له من المشركين».

وروي عن أَبِي عبد الله عليه السلام قال: «من قرأها عَرَفَ الله بينه وبين مُحَمَّدٍ ﷺ».

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَالْمُرْسَلَاتِ عُرْفًا ﴿١﴾ فَالْعَاصِفَاتِ عَصْفًا ﴿٢﴾ وَالنَّاشِرَاتِ نَشْرًا ﴿٣﴾ فَالْفَارِقَاتِ فَرَقًا ﴿٤﴾ فَالْمُلْقِيَاتِ ذِكْرًا ﴿٥﴾ عُذْرًا أَوْ نُذْرًا ﴿٦﴾ إِنَّمَا تُوعَدُونَ لَوَاقِعٍ ﴿٧﴾ فَإِذَا التَّجُومُ طُمِسَتْ ﴿٨﴾ وَإِذَا السَّمَاءُ فُرِجَتْ ﴿٩﴾ وَإِذَا الْجِبَالُ نُسِفَتْ ﴿١٠﴾ وَإِذَا الرُّسُلُ أُقِيتَتْ ﴿١١﴾ لِأَيِّ يَوْمٍ أُجِّلَتْ ﴿١٢﴾ لِيَوْمِ الْفَصْلِ ﴿١٣﴾ وَمَا أَذْرَاكَ مَا يَوْمُ الْفَصْلِ ﴿١٤﴾ وَيْلٌ لِّمُكَذِّبِينَ ﴿١٥﴾

ولما ختم سبحانه سورة هل أتى بذكر القيامة وما أعدّ فيها للظالمين، افتتح هذه السورة بمثل ذلك، فقال:

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ * وَالْمُرْسَلَاتِ﴾ أقسم سبحانه بطوائف من الملائكة أرسلهن ﴿عِزًّا﴾ نصب على العلة، أي: للأمر بالمعروف الحسن عقلاً وشرعاً، أو على الحال، بمعنى المتابعة، من عرف الدابة والضبع. يقال: جاؤا عرفاً واحداً، وهم عليه كعرف الضبع، إذا تآلبوا عليه، أي: اجتمعوا عليه. ﴿فَالْغَاصِقَاتِ غَظًفًا﴾ فعصفن في امتثال أمره عصف الرياح في الهبوب.

﴿وَالنَّائِبَاتِ نَشْرًا﴾ ويطوائف منهنّ نشرن أجنتهنّ في الجوّ عند انحطاطهنّ بالوحي. أو نشرن الشرائع في الأرض. أو نشرن النفوس الموتى بالكفر والجهل بما أوحين من العلم. ﴿فَالْفَارِقَاتِ فَرَقًا﴾ ففرقن بين الحقّ والباطل. ﴿فَالْمُغْفِقَاتِ دُخْرًا﴾ فألقين إلى الأنبياء ذكر الأحكام الشرعية.

أو أقسم بآيات القرآن المرسلة بكلّ معزوف إلى محمد ﷺ، فعصفن سائر الكتب والأديان بالنسخ، ونشرن آثار الهدى والحكم في المشرق والمغرب، ففرقن بين الحقّ والباطل، فألقين ذكر الحقّ فيما بين العالمين.

أو بالنفوس الكاملة المرسلة إلى الأبدان لاستكمالها، فعصفن ما سوى الحقّ، ونشرن أثر ذلك الاستكمال في جميع الأعضاء، ففرقن بين الحقّ بذاته والباطل في نفسه، فيرون كلّ شيء هالكاً إلاّ وجهه، فألقين ذكراً بحيث لا يكون في القلوب والألسنة إلاّ ذكر الله.

أو برياح عذاب أرسلن متتابعة فعصفن، ورياح رحمة نشرن السحاب في الجوّ ففرقن بينه، كقوله: ﴿وَيَجْعَلُهُ مِسْقًا﴾^(١). أو بسحاب أو أمطارها نشرن الموات، ففرقن بين من يشكر الله وبين من يكفر، كقوله: ﴿لَأَشْقِيَنَّاهُمْ مَاءً غَدَقًا﴾

لِنَفْتِنَهُمْ فِيهِ»^(١)، فألقين ذكراً، أي: تسببن له، فإنّ العاقل إذا شاهد هبوب الرياح ومنافعها، أو السحائب وآثارها، ذكر الله تعالى وتذكر كمال قدرته.

﴿عُذْرًا أَوْ نُذْرًا﴾ مصدران: لعذر إذا محا الإساءة، وأنذر إذا خوف، كالكفر والشكر. أو جمعان لعذير بمعنى المَعذرة، ونذير بمعنى الإنذار، أو بمعنى العاذر والمنذر. ونصيهما على الأولين بالعلية، أي: عذراً للمحقين الذين يعتذرون إلى الله بتوبتهم واستغفارهم، أو نذراً للمبطلين الذين يغفلون عن شكر منعمهم ويحسدونه. أو بالبدل من «ذكرراً» على أنّ المراد به الوحي، أو ما يعمّ التوحيد والشرك والإيمان والكفر. وعلى الأخير بالحالية، بمعنى: عاذرين أو منذرين. وقرأها حمزة وأبو عمرو والكسائي وحفص بالتخفيف.

وجواب القسم ﴿إِنَّمَا تُوعَدُونَ﴾ أي: إنّ الذي توعده من مجيء القيامة ﴿لَوَاقِعٌ﴾ كائن لا محالة.

﴿فَإِذَا النُّجُومُ طُمِسَتْ﴾ محيت ومحقت ذواتها، أي: ذهب بنورها، ثمّ تنشر محوقة النور.

﴿وَإِذَا السَّمَاءُ فُرِجَتْ﴾ صدعت وفتحت فكانت أبواباً.

﴿وَإِذَا الْجِبَالُ سُيِفَتْ﴾ قلعت من أماكنها، كالحب ينسف بالنسف. ونحوه قوله تعالى: ﴿وَبُسَّتِ الْجِبَالُ بَسًّا﴾^(٢) ﴿وَكَانَتِ الْجِبَالُ كَثِيْبًا مَّهِيلًا﴾^(٣). وقيل: أخذت بسرعة من أماكنها. من: انتسفت الشيء إذا اختطفته.

﴿وَإِذَا الرُّسُلُ أُنْفِثَتْ﴾ عيّن وقت حضورهم فيه للشهادة على الأمم. أو بلغوا ميقاتهم الذي كانوا ينتظرونه، وهو يوم القيامة. وقرأ أبو عمرو: وَفُتَّتْ على الأصل.

(١) الجن: ١٦ - ١٧.

(٢) الواقعة: ٥.

(٣) المزمل: ١٤.

﴿لَا يَوْمَ أَجِلْتُمْ﴾ أي: يقال: لأيّ يوم أخرت الرسل، وضرب الأجل لجمعهم؟ وفيه تعظيم لليوم، وتعجيب من هوله. ويجوز أن يكون ثاني مفعولي «أَقَتْتُ» على أنه بمعنى: أعلمت.

﴿لِيَوْمِ الْفَضْلِ﴾ بيان ليوم التأجيل، أي: اليوم الذي يفصل فيه بين الخلاق ﴿وَمَا أَذْرَاكَ مَا يَوْمُ الْفَضْلِ﴾ ومن أين تعلم كنهه ولم تر مثله؟

﴿وَيَلْ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ﴾ أي: بذلك اليوم. و«ويل» في الأصل مصدر منصوب بإضمار فعله، عدل به إلى الرفع للدلالة على إثبات الهلاك ودوامه للمدعوى عليه. ونحوه: ﴿سَلَامٌ عَلَيْكُمْ﴾^(١). و«يومئذٍ» ظرفه أو صفته. وإنما خصّ الوعيد بمن جحد يوم القيامة وكذب به، لأنّ التكذيب به يتبعه خصال المعاصي كلّها وإن لم تذكر معه.

أَلَمْ تَهْلِكِ الْأُولَىٰ ﴿١٦﴾ ثُمَّ تَبِعُهَا الْآخِرِينَ ﴿١٧﴾ كَذَلِكَ نَفْعَلُ بِالْمُجْرِمِينَ ﴿١٨﴾ وَيَلْ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ﴿١٩﴾ أَلَمْ نَخْلُقْكُمْ مِنْ مَّاءٍ مَّهِينٍ ﴿٢٠﴾ فَجَعَلْنَاهُ فِي قَرَارٍ مَكِينٍ ﴿٢١﴾ إِلَىٰ قَدَرٍ مَّعْلُومٍ ﴿٢٢﴾ فَقَدَرْنَا فَنِعْمَ الْقَادِرُونَ ﴿٢٣﴾ وَيَلْ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ﴿٢٤﴾ أَلَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ كَهَاتَا ﴿٢٥﴾ أَحْيَاءَ وَأَمْوَاتًا ﴿٢٦﴾ وَجَعَلْنَا فِيهَا رَوَاسِيَ شَامَخَاتٍ وَأُسْتِيقَاتٍ ﴿٢٧﴾ وَيَلْ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ﴿٢٨﴾ أَنْطَلِقُوا إِلَىٰ مَا كُنتُمْ بِهِ

تُكَذِّبُونَ ﴿٢٩﴾ أَنْطَلَقُوا إِلَى ظِلِّ ذِي ثَلَاثِ شُعَبٍ ﴿٣٠﴾ لَا ظَلِيلٍ وَلَا يُغْنِي
 مِنَ اللَّهَبِ ﴿٣١﴾ إِنَّهَا تَرْمِي بِشَرَرٍ كَالْقَصْرِ ﴿٣٢﴾ كَأَنَّهُ جِمَالَتٌ صُفْرٌ ﴿٣٣﴾
 وَيُلْهُمُ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ﴿٣٤﴾ هَذَا يَوْمٌ لَا يَنْطِقُونَ ﴿٣٥﴾ وَلَا يُؤْذَنُ لَهُمْ
 فَيَعْدَرُونَ ﴿٣٦﴾ وَيُلْهُمُ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ﴿٣٧﴾ هَذَا يَوْمٌ الْفَصْلِ جَمَعْنَاكُمْ
 وَالْأَوَّلِينَ ﴿٣٨﴾ فَإِنْ كَانَ لَكُمْ كَيْدٌ فَكِيدُونِ ﴿٣٩﴾ وَيُلْهُمُ يَوْمَئِذٍ
 لِلْمُكَذِّبِينَ ﴿٤٠﴾

ثم بين سبحانه ما فعله بالمكذبين الأولين تهديداً لمشركي مكة، فقال: ﴿أَنَّمْ
 نُهْلِكِ الْأَوَّلِينَ﴾ بالعذاب في الدنيا، كقوم نوح وعاد وثمود حين كذبوا رسلهم ﴿ثُمَّ
 نَتَّبِعُهُمُ الْآخَرِينَ﴾ أي: ثم نحن نتبعهم نظراءهم، ككفار مكة ﴿كَذَلِكَ﴾ مثل ذلك
 الفعل الشنيع ﴿نَفْعَلُ بِالْمُجْرِمِينَ﴾ بكل من أجرم. يعني: نفعل بأمثالهم من الآخرين
 مثل ما فعلنا بالأولين، ونسلك بهم سبيلهم، لأنهم كذبوا مثل تكذيبهم.

﴿وَيُلْهُمُ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ﴾ بآيات الله وأنبيائه، فليس بتكرير. وكذا إن أطلق
 التكذيب، لأن الويل الأول لعذاب الآخرة، وهذا للإهلاك في الدنيا. مع أن التكرير
 للتوكيد حسن شائع في كلام العرب، كما مر في سورة الرحمن.

﴿أَنَّمْ نَخْلُقُكُمْ مِنْ مَّاءٍ مَهِينٍ﴾ نطفة قدرة ذليلة ﴿فَجَعَلْنَاهُ فِي قَرَارٍ مَكِينٍ﴾ هو
 الرحم ﴿إِنِّي قَدَرٌ مَعْلُومٌ﴾ إلى مقدار معلوم من الوقت قدره الله للولادة وحكم به،
 وهو تسعة أشهر أو ما دونها أو ما فوقها ﴿فَقَدَرْنَا﴾ على خلقته كيف يكون، قصيراً
 أم طويلاً، ذكراً أم أنثى. أو فقدَرناه. ويدل عليه قراءة نافع والكسائي بالتشديد،

وقوله: ﴿مِنْ نُطْفَةٍ خَلَقَهُ فَقَدَرَهُ﴾^(١). ﴿فَنَعَمَ الْقَائِرُونَ﴾ نحن عليه. ولا يخفى أن في خلق الإنسان على هذا الكمال من الحواس الصحيحة والعقل الشريف والتمييز والنطق من ماء ضعيف، أعظم الاعتبار وأبين الحجّة على أن له صانعاً قادراً مدبراً حكيماً، والجاحد لذلك كالمكابر لبداهة العقول. ﴿وَيَلَّ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ﴾ بقدرتنا على ذلك، أو على الإعادة.

﴿أَلَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ كِفَاتًا﴾ كافتة. اسم لما يكفت، أي: يضمّ ويجمع، كالضمام والجماع لما يضمّ ويجمع. يقال: هذا الباب جِماع الأبواب. أو مصدر نعت به. أو جمع كافت، كصائم وصيام. أو جمع كفت، وهو الوعاء.

﴿أَحْيَاءَ وَأَمْوَاتًا﴾ منتصبان على المفعوليّة، كأنه قيل: كافتة أحياءً وأمواتاً، أي: جامعة إياهما، أو بفعل مضر يدلّ عليه «كفاتاً»، وهو: تكفت. والمعنى: تكفت أحياءً على ظهرها، وأمواتاً في بطنها. وتنكيرهما للتفخيم، كأنه قيل: تكفت أحياءً لا يعدّون، وأمواتاً لا يحصرون. أو لإفادة التبعية، لأنّ أحياء الإنس وأمواتهم بعض الأحياء والأموات. أو على الحالّيّة من مفعول «كفاتاً» المحذوف، وهو الإنس، لأنّه قد علم أنّها كفات الإنس. أو منتصبان بـ«نجعل» على المفعوليّة، و«كفاتاً» حال. والمعنى: نجعلها ما ينبت وما لا ينبت حال كونها كافتة لهما.

﴿وَجَعَلْنَا فِيهَا رِوَاسِيَّ سَامِيَّاتٍ﴾ جبلاً ثوابت طوالاً ﴿وَأَسْقَيْنَاكُمْ مَاءً فُرَاتًا﴾ بخلق الأنهار والمنابع فيها. وتنكير الثلاثة للتفخيم، وإشعاراً بأنّ فيها ما لم يعرف ولم ير، لأنّ في السماء جبلاً، قال الله تعالى: ﴿مِنَ السَّمَاءِ مِنْ جِبَالٍ فِيهَا مِنْ بَرَدٍ﴾^(٢). وفيها ماء فرات أيضاً، بل هي معدنه ومصبّه. ﴿وَيَلَّ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ﴾ بأمثال هذه النعم.

(١) عبس: ١٩.

(٢) النور: ٤٣.

﴿انطَلِقُوا﴾ أي: يقال لهم: انطلقوا ﴿إِلَىٰ مَا كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ﴾ من العذاب
 ﴿انطَلِقُوا﴾ خصوصاً. وعن يعقوب: انطلقوا، على الإخبار من امتثالهم للأمر، لأنهم
 مضطرون إليه لا يستطيعون امتناعاً منه. ﴿إِلَىٰ ظِلٍّ﴾ أي: ظل دخان جهنم، كقوله:
 ﴿وَقِلِّبْ مِنْ يَمْنَمٍ﴾^(١). ﴿ذِي ثَلَاثِ شُعَبٍ﴾ يتشعب لعظمه، كما ترى الدخان العظيم
 يتفرق تفرق الذوائب.

وقيل: يخرج لسان من النار فيحيط بالكفار كالسرداق، ويتشعب من دخانها
 ثلاث شعب، فتظللهم حتى يفرغ من حسابهم، والمؤمنون في ظل العرش.
 وخصوصية الثلاث إما لأن حجاب النفس عن أنوار القدس: الحس،
 والخيال، والوهم. أو لأن المؤذي إلى العذاب هو القوة الواهمة الحائلة في الدماغ،
 والغضبية التي في يمين القلب، والشهوية التي في يساره. ولذلك قيل: شعبة تقف
 فوق الكافر، وشعبة عن يمينه، وشعبة عن يساره.

﴿لَا ظَلِيلٍ﴾ أي: غير مانع من الأذى بستره عنه. ومثله: الكنين. فالظليل
 من الظلة، وهي السترة، والكنين من الكن^(٢). وفيه تهكم بهم وتعريض بأن ظلهم
 غير ظل المؤمنين، ورد لما أوهم لفظ الظل. ﴿وَلَا يُغْنِي مِنَ اللَّهَبِ﴾ في محل
 الجوّ، أي: غير مغني عنهم من حرّ اللهب شيئاً. وهو ما يعلو على النار إذا
 اضطربت من أحمر وأصفر وأخضر. يعني: أنهم إذا استظلوا بذلك الظل لم يدفع
 عنهم حرّ اللهب.

ثم وصف النار بقوله: ﴿إِنَّهَا قَرْمِي بِشَرِّ كَالْقَصْرِ﴾ وهو ما يتطاير من النار
 في الجهات، أي: كل شرارة كالقصر من القصور في عظمها. وقيل: هو جمع قصرة،
 وهي الشجرة العظيمة الغليظة، نحو: جمره وجمر. ﴿كَأَنَّهُ جِمَالَتٌ صُفْرٌ﴾ جمع

(١) الواقعة: ٤٣.

(٢) الكين: البيت، وقاء كل شيء وستره.

جمال. أو جمالة جمع جمل، فإنَّ الشرار بما فيه من النارية يكون أصفر. وقيل: سود، لأنَّ سواد الإيل يضرب إلى الصفرة. والأوّل تشبيه في العظم، وهذا في اللون والكثرة والتتابع والاختلاط وسرعة الحركة.

وقرأ حمزة والكسائي وحفص: جَمَالَةٌ. وعن يعقوب: جُمَالَاتٌ بالضمّ، جمع جمالة، وهي الجبل الغليظ من حبال السفينة، شبّه بها في امتداده والتفافه.

﴿وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ﴾ بأمثال هذه العقوبات.

﴿هَذَا يَوْمٌ لَا يَنْطِقُونَ﴾ أي: بما يستحقّ، فإنَّ النطق بما لا ينفع كلا نطق. أو بشيء أصلاً من فرط الدهشة والحيرة. وهذا في بعض المواقف، فإنَّ يوم القيامة طويل ذو مواطن ومواقيت، ينطقون في وقت ولا ينطقون في وقت، ولذلك ورد الأمران في القرآن.

وعن قتادة قال: جاء رجل إلى عكرمة فقال: رأيت قول الله تعالى: «هذا يوم لا ينطقون» وقوله: ﴿ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عِنْدَ رَبِّكُمْ تَخْتَصِمُونَ﴾^(١). فقال: إنها مواقف، فأما موقف منها فتكلّموا واختصموا، ثمّ ختم على أفواههم وتكلّمت أيديهم وأرجلهم، فحينئذٍ لا ينطقون.

﴿وَلَا يُؤْذَنُ لَهُمْ فَيَعْتَذِرُونَ﴾ عطف على «يؤذن» منخرط في سلك النفي. والمعنى: ولا يكون لهم إذن واعتذار عقيب. ولو نصب لكان مسبباً عنه لا محالة. ويدلّ هذا على أنّ عدم اعتذارهم لعدم الإذن. وأوهم ذلك أنّ لهم عذراً لكن لا يؤذن لهم فيه. ﴿وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ﴾ بهذا الخبر.

﴿هَذَا يَوْمُ الْفَصْلِ﴾ بين المحقّ والمبطل ﴿جَمَعْنَاكُمْ وَالْأَوَّلِينَ﴾ تقرير وبيان للفصل، لأنّه إذا كان يوم الفصل بين السعداء والأشقياء وبين الأنبياء وأمهم، فلا بدّ

من جمع الأولين والآخرين حتّى يقع ذلك الفصل بينهم.

﴿فَإِنْ كَانَ لَكُمْ كَيْدٌ فَكِيدُوا﴾ إن كانت لكم حيلة. وهذا تقريع على كيدهم لدين الله وللمؤمنين في الدنيا، وتسجيل عليهم بعجزهم واستكانتهم. ﴿وَيُنذِرُ يَوْمَئِذٍ الْمُكَذِّبِينَ﴾ إذ لا حيلة لهم في التخلص من العذاب.

إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي ظِلَالٍ وَعُيُونٍ ﴿٤١﴾ وَفَوَاحٍ مِمَّا يَشْتَهُونَ ﴿٤٢﴾ كَلُوا
وَأَشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٤٣﴾ إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿٤٤﴾
وَيُنذِرُ يَوْمَئِذٍ الْمُكَذِّبِينَ ﴿٤٥﴾

ثم ذكر سبحانه أحوال المؤمنين، فقال: ﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ﴾ عن الشرك، لأنهم في مقابلة المكذبين ﴿فِي ظِلَالٍ﴾ من أشجار الجنة ﴿وَعُيُونٍ﴾ جارية بين أيديهم في غير أخذود^(١)، لأن ذلك أمتع لهم ﴿وَفَوَاحٍ مِمَّا يَشْتَهُونَ﴾ يتمنون. يعني: مستقرون في أنواع الترفه.

﴿كَلُوا وَأَشْرَبُوا هَنِيئًا﴾ خالصاً من التكدر والأذى ﴿بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ والأمر في موضع الحال من ضمير المتقين، في الظرف الذي هو «في ظلال» أي: هم مستقرون في ظلال، مقولاً لهم ذلك. وهذا الأمر للإباحة. ﴿إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ﴾ في العقيدة. هذا ابتداء إخبار من الله تعالى. أو يقال لهم ذلك أيضاً.

﴿وَيُنذِرُ يَوْمَئِذٍ الْمُكَذِّبِينَ﴾ بأنه يحض لهم العذاب المخلّد، ولخصومهم الثواب المؤبد.

كَلُّوا وَتَمَتَّعُوا قَلِيلًا إِنَّكُمْ مُجْرِمُونَ ﴿٤٦﴾ وَيَلْ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ﴿٤٧﴾
وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ أَرَأَيْتُمْ لَا يَرْكَبُونَ ﴿٤٨﴾ وَيَلْ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ﴿٤٩﴾ فَبِأَيِّ
حَدِيثٍ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ ﴿٥٠﴾

ثم عاد الكلام إلى ذكر المكذبين، فقال: ﴿كَلُّوا وَتَمَتَّعُوا﴾ في الدنيا ﴿قَلِيلًا﴾ أي: تمتعاً قليلاً، أو زماناً قليلاً، فإن الموت كائن لا محالة ﴿إِنَّكُمْ مُجْرِمُونَ﴾ حال من المكذبين، أي: الويل ثابت لهم في حال ما يقال لهم ذلك في الآخرة، إيذاناً بأنهم كانوا في الدنيا أحقاء بأن يقال لهم ذلك، تذكيراً لهم بحالهم السمجة، وبما جنوا على أنفسهم من إثمار المتاع القليل على النعيم المقيم. ويجوز أن يكون ذلك كلاماً مستأنفاً خطاباً للمكذبين في الدنيا، دلالة على أن كل مجرم ما له إلا الأكل والتمتع أياماً قلائل، ثم البقاء في الهلاك أبداً. ﴿وَيَلْ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ﴾ بما ذكر.
﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ أَرَأَيْتُمْ﴾ اخشعوا لله وتواضعوا له واخضعوا، بقبول وحيه واتباع دينه، واطرحوا هذا الاستكبار والنخوة ﴿لَا يَرْكَبُونَ﴾ لا يمتثلون ذلك، ويصرون على استكبارهم.

وقيل: المراد الأمر بالصلاة أو بالركوع فيها، إذ روي أنها نزلت في ثقيف حين أمرهم رسول الله ﷺ بالصلاة، فقالوا: لا نتحنى، أي: لا نركع، فإنها مسببة علينا. فقال ﷺ: لا خير في دين ليس فيه ركوع ولا سجود. واستدل به على أن الأمر للوجوب، وأن الكفار مخاطبون بالفروع.

وقيل: هو يوم القيامة حين يدعون إلى السجود فلا يستطيعون. ﴿وَيَلْ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ﴾ بذلك.

﴿فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَهُ﴾ بعد القرآن ﴿يُؤْمِنُونَ﴾ إذا لم يؤمنوا به. يعني: أن القرآن من بين الكتب المنزلة آية مبصرة ومعجزة باهرة، مشتملة على الحجج الواضحة والمعاني الشريفة، فحين لم يؤمنوا به فبأي كتاب بعده يؤمنون؟!

سورة النبا

مَكِّيَّة. وهي إحدى وأربعون آية.

أبي بن كعب عن رسول الله ﷺ قال: «ومن قرأ عمّ يتساءلون سقاه الله برد الشراب يوم القيامة».

وروي عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال: «من قرأ عمّ يتساءلون لم يخرج سنته - إذا كان يدمنها في كل يوم - حتى يزور البيت الحرام».

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ ﴿١﴾ عَنِ النَّبَاِ الْعَظِيمِ ﴿٢﴾ الَّذِي هُمْ فِيهِ مُخْتَلِفُونَ
 ﴿٣﴾ كَلَّا سَيَعْلَمُونَ ﴿٤﴾ ثُمَّ كَلَّا سَيَعْلَمُونَ ﴿٥﴾ أَلَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ مِهَادًا
 ﴿٦﴾ وَالْجِبَالَ أَوْتَادًا ﴿٧﴾ وَخَلَقْنَاكُمْ أَزْوَاجًا ﴿٨﴾ وَجَعَلْنَا بَيْنَكُمْ سُبُلًا
 ﴿٩﴾ وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ لِبَاسًا ﴿١٠﴾ وَجَعَلْنَا النَّهَارَ مَعَاشًا ﴿١١﴾ وَبَنَيْنَا
 فَوْقَكُمْ سَبْعًا شِدَادًا ﴿١٢﴾ وَجَعَلْنَا سِرَاجًا وَهَّاجًا ﴿١٣﴾ وَأَنْزَلْنَا مِنْ

الْمُعْصِرَاتِ مَاءً ثَجَاجًا ﴿١٤﴾ لِنُخْرِجَ بِهِ حَبًّا وَنَبَاتًا ﴿١٥﴾ وَجَنَّاتٍ أَلْفَافًا ﴿١٦﴾

واعلم أنه سبحانه لما ختم سورة المرسلات بذكر القيامة ووعد المكذبين بها، افتتح هذه السورة بذكرها وذكر دلائل القدرة على البعث والإعادة، فقال:

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ * عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ﴾ أصله: عن ما، على أنه حرف جرّ دخل على «ما» الاستفهاميّة، فحذف الألف تخفيفاً، لكثرة استعماله. ومثله: فيم، وبم، ولم، وإلى م، وعلى م، ومتى م. وفي هذا الاستفهام تفخيم شأن ما يتساءلون عنه، كأنه لفخامته خفي جنسه، فيسأل عنه. والمعنى: عن أي شيء يتساءلون. ونحوه ما في قولك: زيد مازيد؟ جعلته لاتقطاع قرينه وعدم نظيره كأنه شيء خفي عليك جنسه، فتسأل عن جنسه وتفحص عن جوهره، كما تقول: ما العنقاء وما الغول؟ تريد: أي شيء هو من الأشياء؟ هذا أصله، ثم جرّد عن التفخيم حتّى وقع في كلام من لا تخفى عليه خافية. والضمير لأهل مكّة، كانوا يتساءلون عن البعث فيما بينهم، أو يسألون الرسول ﷺ والمؤمنين عنه استهزاءً، كقولهم: يتداعونهم ويتراءونهم، أي: يدعونهم ويرونهم.

وقوله: ﴿عَنِ النَّبَاِ الْعَظِيمِ﴾ بيان للشأن المضمّن. أو صلة «يتساءلون» و«عمّ» متعلّق بمضمر مفسّر به، كشيء يبهّم ثم يفسّر، كأنه قال: عمّ يتساءلون؟ يتساءلون عن النّبأ العظيم. ويدلّ عليه قراءة ابن كثير ويعقوب: عَمَّه، بهاء السكت للوقف، ثم الابتداء بقوله: «يتساءلون عن النّبأ العظيم».

﴿الَّذِي هُمْ فِيهِ مُخْتَلِفُونَ﴾ بجزم النفي وبالشك فيه، فإنّه كان فيهم من يقطع القول بإنكار البعث، ومنهم من يشكّ.

وقيل: الضمير للمسلمين والكافرين جميعاً. وكانوا جميعاً يسألون عنه، أمّا

المسلم فليزداد خشية واستعداداً، وأما الكافر فليزداد استهزاءً.

وقيل: المتساءل عنه القرآن. وقيل: نبوة محمد ﷺ.

وروي بالأسانيد الصحيحة في تفسير أهل البيت صلوات الله عليهم أن النبأ العظيم علي بن أبي طالب صلوات الله عليه. وقد روى علقمة: أن يوم صفين لما التقى الصفان برز رجل من عسكر الشام شاكي السلاح، وكأنه من قراء الشام، وقرأ عم يتساءلون بدل الرجز، فوددت أن أبارزه. فقال أمير المؤمنين صلوات الله عليه: مكانك. فتوجه بنفسه الشريف نحوه، فلما قرب إليه قال ﷺ: أتعرف النبأ العظيم؟ فقال الشامي: لا. فقال ﷺ: والله العظيم إني أنا النبأ العظيم الذي في اختلافتم، وعلى ولايتي تنازعتم، وعن ولايتي رجعتم بعدما قبلتم، وببغيتكم هلكتم بعدما بسيفي عن الكفر نجوتم، ويوم القدير قد علمتم علمتم، ويوم القيامة تعلمون ما علمتم. ثم علا بسيفه ورمى برأسه.

﴿كَلَّا﴾ ردع عن التساؤل إنكاراً واستهزاءً ﴿سَيَعْلَمُونَ﴾ وعيد لهم بأنهم سيعلمون أن ما يتساءلون عنه ويضحكون منه حق واقع لا ريب فيه.

﴿ثُمَّ كَلَّا سَيَعْلَمُونَ﴾ تكرير الردع مع الوعيد تشديد في ذلك مبالغة. و«ثم» للإشعار بأن الوعيد الثاني أكد. وقيل: الأول في الدنيا، والثاني في القيامة. أو الأول للبعث، والثاني للجزاء في جهنم. وروي ابن عامر: ستعلمون بالتاء، على تقدير: قل لهم: ستعلمون.

ثم ذكروهم ببعض ما عاينوا من عجائب صنعه الدالة على كمال قدرته، ليستدلوا بذلك على صحة البعث والجزاء، وما أخبروا به من أحوال المعاد، وليعلموا بهذه الأفعال العجيبة الشأن أن الحكيم لا يفعل فعلاً عبثاً، كما يستلزم من إنكارهم البعث، أو من إنكارهم نزول القرآن المشتغل على مصالح الدارين، أو النبوة المتضمنة لإرشاد العباد، أو نصب الإمام المعصوم الحافظ لشريعة نبيه ﷺ، أنه

عابت في كل ما فعل ، فقال :

﴿ اَلَمْ نَجْعَلِ الْاَرْضَ مِهَادًا ﴾ فراشاً أو وطاءً وقراراً مهيباً للتصريف فيه من غير تعب وأذية ﴿ وَالْجِبَالَ اَوْتَادًا ﴾ أي : أرسيناها^(١) بالجبال لئلا تميد بأهلها ، كما يرسى البيت بالأوتاد .

﴿ وَخَلَقْنَاكُمْ اَزْوَاجًا ﴾ ذكراً وأنثى حتى يصح منكم التناسل ، ويتمتع بعضكم ببعض .

﴿ وَجَعَلْنَا نَوْمَكُمْ سُبَاتًا ﴾ قطعاً عن الإحساس والحركة ، استراحة للقوى الحيوانية ، وإراحة لكلالها . وقيل : موتاً ، لأنّ النوم أحد التوقيين . ومنه : المسبوت للميت . وأصله القطع أيضاً .

﴿ وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ لِبَاسًا ﴾ غطاءً يستتر بظلمته من أراد الاختفاء ، وإخفاء ما لا يحبّ الاطلاع عليه من كثير من الأمور .

﴿ وَجَعَلْنَا النَّهَارَ مَعَاشًا ﴾ وقت معاش تتقلبون في حوائجكم لتحصيل ما تعيشون به . وقيل : حياة تنبعثون فيها عن نومكم .

﴿ وَبَنَيْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعًا شِدَادًا ﴾ سبع سماوات محكمة قوّة الخلق ، لا يؤثر فيها مرور الدهور وكرور الأزمان .

﴿ وَجَعَلْنَا ﴾ للعالم ﴿ سِزْجًا وَمُجَاجًا ﴾ متلاًئلاً وقاداً . يعني : الشمس . من : توهجت النار إذا أضاءت . أو بالغاً في الحرارة . من الوُهج ، وهو الحرّ .

﴿ وَأَنْزَلْنَا مِنَ الْمُعْصِرَاتِ ﴾ من السحاب إذا أعصرت ، أي : قربت أن تعصرها الرياح فتمطر ، كقولك : أحصد الزرع إذا حان له أن يحصد . ومنه : أعصرت الجارية إذا قربت أن تحيض .

وعن مجاهد : من الرياح التي حان لها أن تعصر السحاب ، أو من الرياح

ذوات الأعاصير. وإنما جعلت مبدأ للإنزال، لأنها تنشيء السحاب وتدرّ أخلافه. وقد جاء في الحديث: «أن الله تعالى يبعث الرياح، فتحمل الماء من السماء إلى السحاب». فعلى هذا؛ الإنزال منها ظاهر.

وعن الحسن وقتادة: هي السماوات. وتأويله: أن الماء ينزل من السماء إلى السحاب، فكأن السماوات يعصرن، أي: يحملن على العصر.

﴿مَاءٌ تَجَاجَا﴾ منصّباً بكثرة. يقال: تَجَاجَا وتَجَجَّ بنفسه. وفي الحديث: «أفضل الحجِّ العَجَّ والتَّجَّ» أي: رفع الصوت بالتلبية، وصَبَّ دماء الهدى.

﴿يُنْخَرِجُ بِهِ حَبًّا﴾ ما يقتات به من نحو الحنطة والشعير ﴿وَنُبَاتًا﴾ وما يعتلف به من التبن والحشيش، كما قال: ﴿كُلُوا وَارْزُقُوا أَنْعَامَكُمْ﴾^(١).

﴿وَجَنَّاتٍ أَنْفَافًا﴾ وبساتين ملتقّة أشجارها بعضها ببعض. قال صاحب الكشاف: «ولا واحد له، كالأوزاع والأخياف»^(٢). وقيل: الواحد لفّ. وقال صاحب الإقليد: أنشدني الحسن بن علي الطوسي:

جَنَّةٌ لِفَّ وَعَيْشٌ مُغْدِقٌ وَندامى كلَّهم بيض زُهُرُ
وزعم ابن قتيبة أنه: لفاء، ولفّ، ثم ألفاف. وما أظنه واجداً له نظيراً من نحو: خضر وأخضار، وحرمر وأحماز. ولو قيل: هو جمع ملتقّة بتقدير حذف الزوائد لكان قولاً وجيهاً^(٣). انتهى كلامه. وأقول: يمكن أن يكون جمع ليفف، حملاً على نحو: أشراف وشريف.

إِنَّ يَوْمَ الْفَصْلِ كَانَ مِيقَاتًا ﴿١٧﴾ يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ فَتَأْتُونَ أَفْوَاجًا
﴿١٨﴾ وَفُتِحَتِ السَّمَاءُ فَكَانَتْ أَبْوَابًا ﴿١٩﴾ وَسِيرَتِ الْجِبَالُ فَكَانَتْ

(١) طه: ٥٤.

(٢) الأوزاع: الجماعات. والأخياف: المختلفون. يقال: هم إخوة أخياف، أي: أمهم واحدة والأبناء شتى.

(٣) الكشاف ٤: ٦٨٧.

سَرَابًا ﴿٢٠﴾ إِنَّ جَهَنَّمَ كَانَتْ مِرْصَادًا ﴿٢١﴾ لِلطَّاغِينَ مَنَآبًا ﴿٢٢﴾ لَابِثِينَ فِيهَا أَحْقَابًا ﴿٢٣﴾ لَا يَذُوقُونَ فِيهَا بَرْدًا وَلَا شَرَابًا ﴿٢٤﴾ إِلَّا حَمِيمًا وَغَسَاقًا ﴿٢٥﴾ جَزَاءً وَفَاقًا ﴿٢٦﴾ إِنَّهُمْ كَانُوا لَا يَرْجُونَ حِسَابًا ﴿٢٧﴾ وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا كِذَابًا ﴿٢٨﴾ وَكُلُّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ كِتَابًا ﴿٢٩﴾ فَذُوقُوا فَلَنْ نَزِيدَكُمْ إِلَّا عَذَابًا ﴿٣٠﴾

ثم ذكر سبحانه الإعادة والبعث تنبيهاً على أن الصنائع العجيبة تدل على صحة البعث، فقال:

﴿إِنَّ يَوْمَ الْفُضْلِ كَانَ﴾ في علم الله، أو في حكمه ﴿مِيقَاتًا﴾ حدًّا تَوَقَّتْ به الدنيا وتنتهي عنده. أو حدًّا للخلائق ينتهون إليه.

﴿يَوْمٌ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ﴾ بدل، أو عطف بيان ليوم الفصل ﴿فَتَأْتُونَ﴾ من القبور إلى المحشر ﴿أَفْوَاجًا﴾ أممًا كل أمة مع إمامهم. وقيل: جماعات مختلفة.

وفي الحديث عن البراء بن عازب قال: كان معاذ بن جبل جالساً قريباً من رسول الله ﷺ في منزل أبي أيوب الأنصاري، فقال معاذ: يا رسول الله أرايت قول الله تعالى: «يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ فَتَأْتُونَ أَفْوَاجًا»؟ فقال: «يا معاذ سألت عن أمر عظيم من الأمور، ثم أرسل عينيه وقال: تحشر عشرة أصناف من أمتي: بعضهم على صورة القردة، وبعضهم على صورة الخنازير، وبعضهم منكسّون: أرجلهم فوق وجوههم يسحبون عليها، وبعضهم عمياً، وبعضهم صمّاً بكماً، وبعضهم يحضفون ألسنتهم، فهي مدلاة على صدورهم، يسيل القيح من أفواههم، يتقدّروهم أهل

الجمع، وبعضهم مقطّعة أيديهم وأرجلهم، وبعضهم مصلّبون على جذوع من نار، وبعضهم أشدّ تنناً من الجيف، وبعضهم ملبسون جباباً سابغة من قطران لازقة بجلودهم.

فأما الذين على صورة القردة فالقنّات^(١) من الناس. وأما الذين على صورة الخنازير فأهل السحت. وأما المنكّسون على وجوههم فأكلة الربا. وأما العمي فالذين يجورون في الحكم. وأما الصمّ البكم فالمعجبون بأعمالهم. وأما الذين يمضغون ألسنتهم فالعلماء والقصاص الذين خالف قولهم أعمالهم. وأما الذين قطعت أيديهم وأرجلهم فهم الذين يؤذون الجيران. وأما المصلّبون على جذوع من النار فالسّعاة بالناس إلى السلطان. وأما الذين هم أشدّ تنناً من الجيف فالذين يتبعون الشهوات واللذات، ومنعوا حقّ الله في أموالهم. وأما الذين يلبسون الجباب فأهل الكبر والفخر والخيلاء.

﴿وَفُتِحَتِ السَّمَاءُ﴾ وشقّت شقوقاً كثيرة. وقرأ الكوفيون بالتخفيف. ﴿فَكَانَتْ أَبْوَابُ﴾ أي: كثرة أبوابها المفتحة لنزول الملائكة، فصارت من كثرة الشقوق كأنّ الكلّ أبواب مفتحة، كقوله: ﴿وَفَجَّرْنَا الْأَرْضَ عُيُونًا﴾^(٢) أي: كأنّ كلّها عيون تنفجر لكثرتها. وعلى قراءة التخفيف معناه: فصارت ذات أبواب. وقيل: الأبواب الطرق والمسالك، أي: تكشط^(٣) فينتفتح مكانها، وتصير طرقاً لا يسدها شيء.

﴿وُسَيِّرَتِ الْجِبَالُ﴾ في الهواء كالهباء ﴿فَكَانَتْ سَرَابًا﴾ مثل سراب، أي: تصير شيئاً كلا شيء، لتفتّت أجزائها وانبثاث جواهرها، فإذا ترى على صورة الجبال ولم تبق على حقيقتها.

(١) القنّات: النّام. وقيل: هو الذي يستمع أحاديث الناس من حيث لا يعلمون.

(٢) القمر: ١٢.

(٣) كشط الشيء: رفع عنه شيئاً قد غطّاه.

﴿إِنْ جَهَنَّمَ كَانَتْ مِرْصَادًا﴾ موضع رصد يرصد فيه خزنة النار الكفار، أو خزنة الجنة المؤمنين، ليحرسوهم من فيحها في مجازهم عليها. كالمضمار، فإنه الموضع الذي تضمر^(١) فيه الخيل. أو محدّة في ترصد الكفرة لئلا يشدّ منها واحد. وقيل: الطريق المعلم الذي يرتصدون فيه.

﴿لِلطَّاغِيَتِ مَأْبَأٌ﴾ مرجعاً ومأوى ﴿لَا يَبْقَيْنَ فِيهَا﴾ وقرأ حمزة وروح: لَبِثِينَ. وهو أبلغ وأقوى، لأنّ اللابث من وجد منه اللبث، ولا يقال: لَبِثَ إِلَّا لِمَنْ شَأْنُهُ اللبث، كالذي يجثم^(٢) بالمكان لا يكاد ينفكّ منه. ﴿أَحْقَابًا﴾ حقب بعد حقب، كلما مضى حقب تبعه آخر إلى غير نهاية. ولا يكاد يستعمل الحقب والحقبة إلا حيث يراد تتابع الأزمنة وتواليها. والاشتقاق يشهد لذلك. ألا ترى إلى حقبة الراكب والحَقَب الذي وراء التصدير، فإنّ الحقبة حبل يشدّ به الرحل إلى بطن البعير، والتصدير: الحزام، وهو في صدر البعير.

وما قيل عن قتادة: أنّ الحقب ثمانون سنة من سنّي الآخرة. وعن الحسن: سبعون ألف سنة، كلّ يوم من تلك السنين ألف سنة ممّا تعدّون. وعن مجاهد: أنّ الحقب ثلاثة وأربعون حقباً، كلّ حقب سبعون خريفاً، كلّ خريف سبعمائة سنة، كلّ سنة ثلاثمائة وستون يوماً، وكلّ يوم ألف سنة. وعن ابن عمر قال: قال رسول الله ﷺ: «لا يخرج من النار من دخلها حتّى يمكث فيها أحقاباً، والحقب بضعة وستون سنة، والسنة ثلاثمائة وستون يوماً، كلّ يوم ألف سنة ممّا تعدّون».

لا يدلّ^(٣) على تناهي تلك الأحقاب، لجواز أن يكون المراد أحقاباً مترادفة

(١) ضمر الفرس: صيّره ضامراً، وذلك بأن يربطه ويكثر ماءه وعلفه حتّى يسمن، ثم يقلل ماءه وعلفه مدّة ويركضه في الميدان حتّى يهزل.

(٢) جثّم الرجل: تلبّد بالأرض، أي: لزّمها ولزق بها وأقام فيها.

(٣) خبر لقوله: وما قيل ... في بداية الفقرة السابقة.

كلما مضى حقب لحقه آخر. وإن دلّ فمن قبيل المفهوم، فلا يعارض المنطوق الدالّ على خلود الكفار.

وعن حمران قال: «سألت أبا جعفر عليه السلام عن هذه الآية، فقال: هذه في الذين يخرجون من النار». وروي عن الأحول مثله.

ولو جعل قوله: ﴿لَا يَذُوقُونَ فِيهَا بَرْدًا وَلَا شَرَابًا﴾ إِلَّا حَمِيمًا وَغَسَّاقًا﴾ حالاً من المستكن في «لابئين»، أو نصب «أحقاباً» بـ«لا يذوقون»، احتمال أن يلبثوا فيها أحقاباً غير ذاتين إِلَّا حَمِيمًا وَغَسَّاقًا، ثم يبدلون بعد الأحقاب جنساً آخر من العذاب.

ويجوز أن يكون من: حَقَبَ عامنا، إذا قلّ مطره وخيره. وحَقَبَ فلان إذا أخطأه الرزق، فهو حَقَب، وجمعه أحقاب. فينتصب حالاً عنهم. يعني: لابئين فيها حقبين. وقوله: «لا يذوقون فيها برداً ولا شرباً» تفسير له، والاستثناء منقطع. يعني: لا يذوقون فيها برداً وروحاً ينقّس عنهم حرّ النار، ولا شرباً يسكّن من عطشهم، ولكن يذوقون فيها حَمِيمًا وَغَسَّاقًا.

وقيل: البرد النوم. والمراد بالغساق ما يغسق، أي: يسيل من صديدهم. وقيل: الزمهرير. وهو مستثنى من البرد، إِلَّا أَنَّهُ أُخِرَ ليتوافق رؤوس الآي. وقرأ حمزة والكسائي وحفص بتشديد السين.

﴿جَزَاءً وَفَاقًا﴾ أي: جوزوا بذلك جزاءً ذا وفاق لأعمالهم، أو موافقاً لها. وصف بالمصدر. أو وافقها وفاقاً.

ثم بيّن ما وافقه هذا الجزاء، فقال: ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا لَا يَزْجُونَ حِسَابًا﴾ أي: فعلنا ذلك بهؤلاء الكفار لأنهم كانوا لا يخافون أن يحاسبوا. والمعنى: كانوا لا يؤمنون بالبعث ولا بأنهم محاسبون.

﴿وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا﴾ بما جاءت به الأنبياء. وقيل: بالقرآن. ﴿كِذَابًا﴾ تكذيباً. وفعل بمعنى التفعيل مطّرد شائع في كلام الفصحاء.

﴿وَكُلُّ شَيْءٍ أَخَصَيْنَاهُ كِتَابًا﴾ مصدر لـ «أحصيناه» فإن الإحصاء والكتابة يتشاركان في معنى الضبط والتحصيل. أو لفعل مقدّر. أو حال بمعنى: مكتوباً في اللوح، أو في صحف الحفظة. والمعنى: إحصاء معاصيهم، كقوله: ﴿أَخْصَاهُ اللَّهُ وَنُسُوهُ﴾^(١). والجملة اعتراض.

وقوله: ﴿فَذُوقُوا فَلَنْ نَزِيدَكُمْ إِلَّا عَذَابًا﴾ مسبب عن كفرهم بالحساب وتكذيبهم بالآيات. وزيادته باعتبار أن كل عذاب يأتي بعد الوقت الأول فهو زائد عليه. وناهيك بـ «لن نزيدكم»، وبدلالته على أن ترك الزيادة كالمحال الذي لا يدخل تحت الصحة، وبمجيئها على طريقة الالتفات، شاهداً على أن الغضب قد بلغ غاية البلوغ. وفي الحديث: «هذه الآية أشد ما في القرآن على أهل النار».

إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ مَفَازًا ﴿٣١﴾ حَدَاتِقَ وَأَعْنَابًا ﴿٣٢﴾ وَكَوَاعِبَ أَتْرَابًا ﴿٣٣﴾ وَكَأْسًا دِهَاقًا ﴿٣٤﴾ لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا وَلَا كِذَابًا ﴿٣٥﴾ جَزَاءً مِّن رَّبِّكَ عَطَاءً حِسَابًا ﴿٣٦﴾ رَبِّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا الرَّحْمَنُ لَا يَمْلِكُونَ مِنْهُ خِطَابًا ﴿٣٧﴾ يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَالْمَلَائِكَةُ صَفًّا لَا يَتَكَلَّمُونَ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَقَالَ صَوَابًا ﴿٣٨﴾ ذَلِكَ الْيَوْمَ الْحَقُّ فَمَنْ شَاءَ آتَخَذِ إِلَىٰ رَبِّهِ مَآبًا ﴿٣٩﴾ إِنَّا أَنْذَرْنَاكُمْ عَذَابًا قَرِيبًا يَوْمَ يَنْظُرُ الْمَرْءُ مَا قَدَّمَتْ يَدَاهُ وَيَقُولُ الْكَافِرُ يَا لَيْتَنِي كُنتُ تُرَابًا ﴿٤٠﴾

ثُمَّ عَقَّبَ سُبْحَانَهُ وَعِيدَ الْكَفَّارَ بِالْوَعْدِ لِلْمُتَّقِينَ، فَقَالَ: ﴿إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ﴾ الَّذِينَ يَتَّقُونَ بِاجْتِنَابِ الشَّرِكِ وَالْمَعَاصِي ﴿مَقَازًا﴾ فَوْزًا وَظَفْرًا بِالْبُغْيَةِ. أَوْ مَوْضِعَ فَوْزٍ. وَقِيلَ: نَجَاةٌ مِمَّا فِيهِ أَوْلَئِكَ. أَوْ مَوْضِعَ نَجَاةٍ مِنْهُ. وَيُؤَيِّدُ الْأَوَّلَ تَفْسِيرُ الْمَفَازِ بِالْبَدَلِيَّةِ اشْتِمَالًا أَوْ بَعْضًا.

﴿حَدَائِقَ﴾ بَسَاتِينَ فِيهَا أَنْوَاعُ الْأَشْجَارِ الْمُثْمِرَةِ ﴿وَأَغْنَابًا﴾ تَخْصِيصَ بَعْدَ تَعْمِيمٍ، لِمَزِيَّتِهَا عَلَى سَائِرِ الْفَوَاكِهِ.

﴿وَكَوَاعِبَ﴾ نِسَاءٌ فَلَكْتُ^(١) وَتَكَعَّبْتُ تَذِيهِنَ. وَهِنَّ النَّوَاحِدُ. ﴿أَتْرَابًا﴾ لِدَاتٍ، أَي: مَسْتَوِيَّاتٍ فِي السَّنِّ وَالْخَلْقَةِ وَالصُّورَةِ حَتَّى يَكُنَّ مُتَشَاكِلَاتٍ. وَعَنِ الْجَبَائِي: أَتْرَابًا عَلَى مَقْدَارِ أَزْوَاجِهِنَّ فِي الْحَسَنِ وَالصُّورَةِ وَالسَّنِّ.

﴿وَكُنَاسًا يَهَاقِفًا﴾ مَتْرَعَةٌ مَمْلُوءَةٌ. مِنْ: أَدْهَقَ الْحَوْضُ إِذَا مَلَأَهُ. وَعَنِ سَعِيدِ بْنِ جَبْرِ مَعْنَاهُ: مُتَابَعَةٌ عَلَى شَارِبِيهَا.

﴿لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا﴾ فِي الْجَنَّةِ ﴿لَغَوًا﴾ مَا لَا فَائِدَةَ فِيهِ ﴿وَلَا حِذَابًا﴾ وَلَا تَكْذِيبَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ. وَقَرَأَ الْكَسَائِيُّ بِالتَّخْفِيفِ، أَي: كَذِبًا أَوْ مَكَاذِبَةً.

﴿جَزَاءً مِنْ رَبِّكَ﴾ بِمَقْتَضَى وَعْدِهِ. مَصْدَرٌ مُؤَكَّدٌ مَنْصُوبٌ بِمَعْنَى قَوْلِهِ: «إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ مَفَازًا». كَأَنَّهُ قَالَ: جَازَى الْمُتَّقِينَ بِمَفَازٍ. ﴿عَطَاءً﴾ بَدَلٌ مِنْ «جَزَاءً». وَقِيلَ: مُنْتَصَبٌ بِهِ نَصَبُ الْمَفْعُولِ بِهِ، أَي: جَزَاهُمْ عَطَاءً ﴿حِسَابًا﴾ صِفَةٌ بِمَعْنَى: كَافِيًا. مِنْ: أَحْسَبَهُ الشَّيْءُ إِذَا كَفَاهُ حَتَّى قَالَ: حَسْبِي. وَقِيلَ: عَلَى حَسَبِ أَعْمَالِهِمْ.

﴿رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا﴾ بَدَلٌ مِنْ «رَبِّكَ». وَقَدْ رَفَعَهُ الْحِجَازِيَّانِ وَأَبُو عَمْرٍو عَلَى الْإِبْتِدَاءِ.

﴿الرَّحْمَنِ﴾ صِفَةٌ لَهُ، أَي: مِنْ رَبِّهِمَا الْمُنْعَمُ عَلَى خَلْقِهِ مُؤْمِنُهُمْ وَكَافِرُهُمْ. إِلَّا

(١) فَلَكْتُ تَذِيَّ الْجَارِيَةِ: اسْتِدَارَ. وَتَكَعَّبْتُ الْجَارِيَةُ: نَهَدَ تَذِيهَا، أَي: ارْتَفَعَ مَكَانَهُ وَانْتَبَرِ وَأَشْرَفَ.

في قراءة ابن عامر وعاصم ويعقوب برفع «الرحمن» وحده، على أنه خبر مبتدأ محذوف، أي: هو الرحمن، أو مبتدأ خبره ﴿لَا يَمْلِكُونَ مِنْهُ خِطَابًا﴾. وعلى قراءة الحجازيين «لا يملكون» خبر «ربّ السموات». أو خبره «الرحمن» و«لا يملكون» خبر بعد خبر.

وضمير الجمع لأهل السماوات والأرض، أي: لا يملكون خطابه والاعتراض عليه في أمر الثواب والعقاب، لأنهم مملوكون له على الإطلاق، فلا يستحقون عليه اعتراضاً في الزيادة والنقص. أو لا يملكون أن يخاطبوه بشيء من نقص العذاب أو زيادة في الثواب إلا أن يأذن لهم فيه، كما قال تقريراً وتوكيداً لذلك: ﴿يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَالْمَلَائِكَةُ صَفًّا لَا يَتَكَلَّمُونَ﴾ ظرف لـ «لا يملكون» أو لـ «يتكلمون».

والروح: ملك موكل على الأرواح، أو جنسها، أو جبرئيل. وعن ابن عباس: ملك أعظم من الملائكة وأشرف منهم، وأقرب من ربّ العالمين، ما خلق الله بعد العرش خلقاً أعظم منه، فإذا كان يوم القيامة قام هو وحده صفّاً، وقامت الملائكة كلهم صفّاً، فيكون عظم خلقه مثل صفهم.

وعن وهب: أن جبرئيل واقف بين يدي الله ﷻ ترتعد فرائضه، يخلق الله ﷻ من كل رعدة مائة ألف ملك، فالملائكة صفوف بين يدي الله ﷻ منكسوا رؤوسهم ساكتين، فإذا أذن الله لهم في الكلام قالوا: لا إله إلا أنت. وذلك معنى قوله: ﴿إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ﴾ في الكلام ﴿وَقَالَ صَوَابًا﴾ أي: شهد بالتوحيد. أو إلا لمن أذن له في الشفاعة، فيشفع لمن ارتضى لا لغيره، لقوله: ﴿وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنْ ارْتَضَى﴾^(١). وملخص المعنى: أن هؤلاء الذين هم أفضل الخلائق وأشرفهم وأقربهم من الله، إذا لم يقدروا أن يتكلموا بين يديه بما يكون صواباً - كالشفاعة لمن ارتضى - إلا

بإذنه، فكيف يملكه غيرهم بغير إذنه؟ وهذا ردّ لزعم المشركين أنّ آلهتهم شفعاؤهم، كما حكاه سبحانه عنهم أنّ: ﴿هُؤُلَاءِ شَفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ﴾^(١).

وروى معاوية بن عمّار عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «سئل عن هذه الآية فقال: نحن والله المأذون لهم يوم القيامة والقائلون بالصواب. قال: جعلت فداك؛ ما تقولون؟ قال: نمجّد ربّنا، ونصلّي على نبيّنا، ونشفع لشيعتنا، فلا يردّنا ربّنا». رواه العياشي مرفوعاً.

وعلى هذا؛ المراد بالروح أرواح الأنبياء والأوصياء. ويؤيّد ما ورد في الحديث: «أنّ الروح خلق من خلق الله ليسوا بالملائكة، بل على صورة بني آدم، وهم يأكلون».

﴿ذَٰلِكَ الْيَوْمُ الْحَقُّ﴾ الكائن لا محالة ﴿فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذْ إِلَىٰ رَبِّهِ﴾ إلى ثوابه وقرب منزلته لديه ﴿مَّآبًا﴾ مرجعاً بالإيمان والطاعة، فقد أزيلت العلل، وأوضحت السبل، وبلغت الرسل.

ثمّ هدّد سبحانه كفّار مكّة بقوله: ﴿إِنَّا أَنْذَرْنَاكُمْ عَذَابًا قَرِيبًا﴾ يعني: عذاب الآخرة. وقربه لتحقيقه، فإنّ كلّ ما هو آتٍ قريب، ولأنّ مبدأه الموت ﴿يَوْمَ يَنْظُرُ الْغَرَضُ مَا قَدَّمْتَ يَدَا﴾ يرى ما قدّمه من خير أو شرّ.

وقيل: ينتظر جزاء ما قدّمه، فإنّ قدّم الطاعة انتظر الثواب، وإنّ قدّم المعصية انتظر العذاب. والمرء عام.

وقيل: هو الكافر، لقوله: ﴿إِنَّا أَنْذَرْنَاكُمْ﴾. فمعنى «ما قدّمته يده» هو الشرّ، كقوله: ﴿وَذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ﴾^(٢). ﴿ذَٰلِكَ بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيَكُمْ﴾^(٣). ﴿وَنُذِيقُهُ يَوْمَ

(١) يونس: ١٨.

(٢) والأفعال: ٥٠ - ٥١.

الْقِيَامَةِ عَذَابَ الْخَرِيقِ ﴿١﴾. ﴿ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتَ يَذَاك﴾ (٢). ﴿بِمَا قَدَّمْتَ أُُنْدِيهِمْ وَأَلَّهٗ عَلَيْهِمُ بِالْظَّالِمِينَ﴾ (٣).

و«ما» موصولة منصوبة ب«ينظر». يقال: نظرت به بمعنى: نظرت إليه. والراجع من الصلة محذوف. أو استفهامية منصوبة ب«قدمت» أي: ينظر أي شيء قدمته؟

وعلى القول بأن المراد بالمرء هو الكافر يكون قوله: ﴿وَيَقُولُ الْكَافِرُ﴾ وضع الظاهر موضع الضمير لزيادة الذم. والمعنى: إنا أنذرناكم عذاباً في يوم ينظر الكافر عقوبة عقيدته الفاسدة وأعماله القبيحة، ويقول تحسراً في ذلك اليوم: ﴿يَا لَيْتَنِي كُنْتُ تُرَاباً﴾ في الدنيا، فلم أخلق، ولم أكلف، فلا أعاد، ولا أحاسب، ولا أعاقب. أو في هذا اليوم، فلم أبعث. وقيل: يحشر سائر الحيوانات للاقتصاص ثم ترد تراباً، فيود الكافر حالها.

وعن ابن عمر: إذا كان يوم القيامة مدّت الأرض مدّ الأديم، وحشر الدوابّ والبهائم والوحوش، ثمّ يجعل القصاص بين الدوابّ، حتّى يقتصّ للشاة الجماء (٤) من الشاة القرناء التي نطحتها.

وقال مجاهد: يقاد يوم القيامة للمنطوحة من الناطحة.

وقال مقاتلان: إنّ الله يجمع الوحوش والهوامّ والطير وكلّ شيء غير الثقلين، فيقول: من ربكم؟ فيقولون: الرحمن الرحيم. فيقول لهم الربّ بعد ما يقضي بينهم حتّى يقتصّ للجماء من القرناء: إنا خلقناكم وسخرناكم لبني آدم، وكنتم مطيعين أيّام حياتكم، فارجعوا إلى الذي كنتم فكونوا تراباً، فتكون تراباً. فإذا التفت

(١ و ٢) الحج: ٩ - ١٠.

(٣) الجمعة: ٧.

(٤) أي: التي لا قرن لها.

الكافر إلى شيء صار تراباً يتمنى، فيقول: يا ليتني كنت في الدنيا على صورة الخنزير أرزق كرزقه، وكنت اليوم - أي: في الآخرة - تراباً.

وقيل: المراد بالكافر إبليس، لما يرى آدم وولده وثوابهم يتمنى أن يكون الشيء الذي احتقره حين قال: ﴿خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ﴾^(١).

سورة النازعات

مَكِّيَّة. وهي ست وأربعون آية.

أَبِي بن كعب عن النَّبِيِّ ﷺ قال: «ومن قرأ سورة والنازعات لم يكن حبه وحسابه يوم القيامة إلا كقدر صلاة مكتوبة حتى يدخل الجنة».

وقال أبو عبد الله عليه السلام: «من قرأها لم يمِتْ إِلَّا رَيَّان، ولم يبعثه الله إِلَّا رَيَّان».

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَالنَّازِعَاتِ غَرْقًا ﴿١﴾ وَالنَّاشِطَاتِ نَشْطًا ﴿٢﴾ وَالسَّابِحَاتِ سَبْحًا ﴿٣﴾ فَالسَّابِقَاتِ سَبْقًا ﴿٤﴾ فَالْمُدْبِرَاتِ أَمْرًا ﴿٥﴾ يَوْمَ تُرْجَفُ الرَّاجِفَةُ ﴿٦﴾ تَتَّبِعُهَا الرَّادِفَةُ ﴿٧﴾ قُلُوبٌ يَوْمَئِذٍ وَاجِفَةٌ ﴿٨﴾ أَبْصَارُهَا خَاشِعَةٌ ﴿٩﴾ يَقُولُونَ أَنِنَا لَمَرْدُودُونَ فِي الْحَافِرَةِ ﴿١٠﴾ أَتَذَاكُنَّا عِظَامًا نَخِرَةً ﴿١١﴾ قَالُوا تِلْكَ إِذًا كَرَّةٌ خَاسِرَةٌ ﴿١٢﴾ فَإِنَّمَا هِيَ زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ ﴿١٣﴾ فَإِذَا هُمْ بِالسَّاهِرَةِ ﴿١٤﴾

ولمّا ختم الله سبحانه سورة النبأ بذكر أحوال القيامة وأهوالها، افتتح هذه السورة بمثله، فقال:

﴿يَسْمِ اللّٰهُ الرُّخْصَ الرُّجِيمَ * وَالنَّازِعَاتِ﴾ أقسم سبحانه بملائكة الموت حين ينزعون أرواح الكفّار من أبدانهم ﴿غَرْقًا﴾ أي: إغراقاً في النزاع، فإنهم ينزعونها من أقاصي الأبدان، من أناملها وأظفارها وجلودها، أو نفوساً غرقه في الأجساد. ﴿وَالنَّاشِطَاتِ نَشِطًا﴾ ينشطون، أي: يخرجون أرواح المؤمنين برفق، كما ينشط العقال من يد البعير. من: نشط الدلو من البر إذا أخرجه.

﴿وَالسَّابِقَاتِ سَبَاحًا﴾ يسبحون في إخراجها سبح الفواص الذي يخرج الشيء من أعماق البحر.

﴿فَالسَّابِقَاتِ سَبَاقًا﴾ فيسبقون بأرواح الكفّار إلى النار، وبأرواح المؤمنين إلى الجنة.

﴿فَالْمَذْبُورَاتِ آمْرًا﴾ فيدبرون أمر عقابهم وثوابهم، بأن يهيئوها لإدراك ما أعد لها من الآلام واللذات.

وقيل: النزاع والنشط لملائكة الموت، والبواقي لطوائف من الملائكة يسبحون في مضيتها، أي: يسرعون فيه، فيسبقون إلى ما أمروا به، فيدبرون أمراً من أمور العباد ممّا يصلحهم في دنياهم أو دينهم كما رسم لهم.

وقد ورد أنّ جبرئيل وميكائيل وملك الموت وإسرافيل يدبرون أمور الدنيا. أمّا جبرئيل فموكّل بالرياح والجنود. وأمّا ميكائيل فموكّل بالقطر والنبات. وأمّا ملك الموت فموكّل بقبض الأنفس. وأمّا إسرافيل فهو يتنزّل بالأمر.

أو الكلّ صفات أنفس الغزاة أو أيديهم، تنزع القسي بإغراق السهام، وينشطون بالسهم للرمي، ويسبحون في البرّ والبحر، فيسبقون إلى حرب العدو بالعدو التمام، فيدبرون أمرها.

أو صفات خيلهم، فإنّها تنزع في أعنتها نزعاً، بأن تجذب العنان عن يد فارسها، وتفرق في نزع الأعنة لطول أعناقها، لأنّها عراب. والتي تخرج في دار الاسلام إلى دار الكفر، من قولك: ثور ناشط إذا خرج من بلد إلى بلد، وتسبح في جريها فتسبق إلى العدو، فتدبر أمر الظفر. وإسناد التدبير إليها لأنها من أسبابه.

أو صفات النفوس الفاضلة حال المفارقة، فإنّها تنزع أنفسها عن الأبدان غرقاً، أي: نزعاً شديداً لتشوّق المفارقة، فتنشط إلى عالم الملكوت وتسيح فيه، فتسبق إلى حظائر القدس فتصير لشرفها وقوتها من المدبرات. أو حال سلوكها، فإنّها تنزع عن الشهوات، فتنشط إلى عالم القدس، فتسيح في مراتب الارتقاء، فتسبق إلى الكمالات حتّى تصير من المكملات.

وعن ابن عباس: أنّ نفس المؤمنين تنشط عند الموت للخروج. وذلك أنّه ما من مؤمن يحضره الموت إلّا عرضت عليه الجنة قبل أن يموت، فيرى موضعه فيها وأزواجه من الحور العين، نفسه تنشط أن تخرج.

أو صفات النجوم، فإنّها تنزع من المشرق إلى المغرب. وإغراقها في النزاع أن تقطع الفلك كلّ حتّى تحطّ في أقصى المغرب، وتنشط من برج إلى برج - أي: تخرج - ويسجن في الفلك، فيسبق بعضها في السير، لكونه أسرع حركة، فتدبر أمراً يبطئ بها، كاختلاف الفصول، وتقدير الأزمنة، وظهور مواقيت العبادات، وعلم الحساب. ولما كانت حركاتها من المشرق إلى المغرب قسريّة - أي: لغيرها - وحركاتها من برج إلى برج ملائمة - أي: لنفسها - سمّي الأولى نزعاً والثانية نشطاً. والقول الأوّل منقول عن عليّ عليه السلام ومقاتل وسعيد بن جبير.

وعلى التقادير: المقسم عليه محذوف، وهو: لتبعثنّ أو لتقومن الساعة. وإنّما حذف ليدلّ عليه قوله: ﴿يَوْمَ تَرْجُفُ الرَّاجِفَةُ﴾ وهو منصوب بجواب القسم. والمراد بالراجفة الأجرام الساكنة التي تشتدّ حركتها حينئذٍ، كالأرض والجبال، لقوله

تعالى: ﴿يَوْمَ تَرْجُفُ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ﴾^(١). أو الواقعة التي ترجف الأجرام ويشتد اضطرابها عندها.

﴿تَتَّبِعُهَا الرَّادِفَةُ﴾ الواقعة التابعة للأولى. وهي انشقاق السماء وانتشار الكواكب، فإنهما أثر الراجعة. ويجوز أن تكون الرادفة من قوله تعالى: ﴿عَسَى أَنْ يَكُونَ رَدِفَ لَكُمْ بَعْضُ الَّذِي تَسْتَعْجِلُونَ﴾^(٢) أي: القيامة التي يستعجلها الكفرة استبعاداً لها، فهي الرادفة لهم لا قترابها. والجملة في موضع الحال، أي: ترجف تابعتها الرادفة.

وإنما جعل «يوم ترجف» ظرفاً للمضر الذي هو «لتبعثن»، ولا يبعثون عند النفخة الأولى، لأنّ المعنى: لتبعثن في الوقت الواسع الذي يقع فيه النفختان، وهم يبعثون في بعض ذلك الوقت الواسع، وهو وقت النفخة الأخرى. ودلّ على أن اليوم هو الوقت الواسع، أن اليوم زمان الرجفة المقيّدة بكونها متبوعة بالرادفة، فيكون الزمان واسعاً للأمرين. فهي لا تنافي قوله: ﴿وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَبَقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرَى فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ﴾^(٣). ﴿قُلُوبٌ يَوْمَئِذٍ وَاجِفَةٌ﴾ شديدة الاضطراب. من الوجيف، بمعنى شديد السرعة. وصفت بما يحدث بحدوثها، وهي النفخة الأولى.

﴿أَبْصَارُهَا خَاشِعَةٌ﴾ أي: أبصار أصحابها ذليلة من الخوف، ولذلك أضافها إلى القلوب، فإنها قلقة غير هادئة وساكنة، لما عاينت من أهوال يوم القيامة. ورفع «قلوب» بالابتداء، و«واجفة» صفتها، وخبرها قوله: «أبصارها خاشعة». فهو

(١) المزمل: ١٤.

(٢) النمل: ٧٢.

(٣) الزمر: ٦٨.

كقوله: ﴿وَلَعَبْدٌ مُؤْمِنٌ خَيْرٌ مِّنْ مُّشْرِكٍ﴾^(١).

﴿يَقُولُونَ﴾ يقول منكروا البعث ﴿أَعِنَّا لَمَعَزُدُونَنَا فِي الْخَافِرَةِ﴾ في الحالة الأولى. يعنون الحياة بعد الموت. من قولهم: رجع فلان في حافرته، أي: طريقه التي جاء فيها فحفرها، أي: أثر فيها بمشييه فيها. جعل أثر قدميه حفراً، كما قيل: حفرت أسنانه حفراً، إذا أثر الأكال في أسناخها^(٢). والخطّ المحفور في الصخر. أو على النسبة، أي: منسوبة إلى الحفر، كقوله: ﴿عَيْشِيَّةٌ رَّاضِيَّةٌ﴾^(٣). أو تشبيه القابل بالفاعل، كقولهم: نهارك صائم، أي: وقع فيها الحفر.

﴿إِذَا﴾ قرأ نافع وابن عامر والكسائي: إذا، على الخبر ﴿كُنَّا عِظَامًا نَّخِرَةً﴾ بالية، أي: البالي الأجوف جداً بحيث إن تمرّ فيها الريح يسمع له نخير. وقرأ الحجازيان والشامي وحفص وروح: نَخِرَةً^(٤). وهي أبلغ. ونصب «إذا» بمحذوف تقديره: أنذا كنا عظاماً نردّ ونبعث.

﴿قَالُوا تِلْكَ إِذْ كَرَّةٌ خَاسِرَةٌ﴾ منسوبة إلى الخسران، أو خاسر أصحابها. والمعنى: أنها إن صحت فنحن إذا خاسرون، لتكذيبنا بها. وهو استهزاء منهم.

﴿فَإِنَّمَا هِيَ زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ﴾ متعلّق بمحذوف، أي: لا يستصعبوها، فما هي - أي: النفخة الثانية - إلا صيحة واحدة. يعني: لا تحسبوا تلك الكرة صعبة على الله ﷻ، فإنها سهلة هيّنة في قدرته جداً، فتحدث في أسرع زمان.

﴿فَإِذَا هُمْ بِالسَّاهِرَةِ﴾ فإذا هم أحياء على وجه الأرض بعدما كانوا أمواتاً في بطنها. والساهرة الأرض البيضاء المستوية. سمّيت بذلك لأنّ السراب يجري فيها.

(١) البقرة: ٢٢١.

(٢) أسناخ السن: منبتها وأصولها. والواحدة: سنخ.

(٣) القارعة: ٧.

(٤) والقراءة الأخرى: نَاخِرَةً.

من قولهم: عين ساهرة للتي يجري ماؤها. وفي ضدّها نائمة. أو لأنّ سالكها يسهر فلا ينام خوف الهلكة. وعن قتادة: هي اسم جهنّم.

هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ مُوسَى ﴿١٥﴾ إِذْ نَادَاهُ رَبُّهُ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًى
﴿١٦﴾ أَذْهَبَ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَىٰ ﴿١٧﴾ فَقُلْ هَلْ لَكَ إِلَٰهٌ أَن تَزْكَىٰ
﴿١٨﴾ وَأَهْدِيكَ إِلَىٰ رَبِّكَ فَتَخْشَىٰ ﴿١٩﴾ فَأَرَاهُ الْآيَةَ الْكُبْرَىٰ ﴿٢٠﴾
فَكَذَّبَ وَعَصَىٰ ﴿٢١﴾ ثُمَّ أَذْبَرَ يَسْعَىٰ ﴿٢٢﴾ فَحَشَرَ فَنَادَىٰ ﴿٢٣﴾ فَقَالَ
أَنَا رَبُّكُمْ الْأَعْلَىٰ ﴿٢٤﴾ فَأَخَذَهُ اللَّهُ نَكَالَ الْآخِرَةِ وَالْأُولَىٰ ﴿٢٥﴾ إِنَّ فِي
ذَٰلِكَ لَعِبْرَةً لِّمَن يَخْشَىٰ ﴿٢٦﴾

ولمّا تقدّم ذكر المكذّبين للأنبيا المنكرين للبعث، عقّبه بحديث موسى وتكذيب قومه إيّاه، وما قاساه من الشدائد تسليّة لنبيّنا ﷺ، ووعداً له بالنصر، وحثّاً إيّاه على الصبر اقتداءً بموسى، وتحذيراً لقومه أن ينزل بهم ما نزل بأولئك، وعظة لهم، وتأكيّداً للحجّة عليهم، فقال:

﴿هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ مُوسَى﴾ أي: أليس قد أتاك حديثه فيسليّك على تكذيب قومك، وتهذّدهم عليه بأن يصيبيهم مثل ما أصاب من هو أعظم منهم؟! والهمزة للتقرير. ﴿إِذْ نَادَاهُ رَبُّهُ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًى﴾ اسم وادٍ. وقد مرّ^(١) بيانه مفصلاً في سورة طه.

﴿ اذْهَبْ ﴾ على إرادة القول، أي: قال الله تعالى له: اذهب ﴿إِلَىٰ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَىٰ﴾ تجاوز الحد في الاستعلاء والتمرد.

﴿ فَقُلْ هَلْ لَكَ إِلَهٌ إِلَّا أَن تَرْجَىٰ ﴾ هل لك الميل إلى أن تتطهر من الكفر والطغيان؟ يقال: هل لك في كذا؟ وهل لك إلى كذا؟ كما يقال: هل ترغب فيه؟ وهل ترغب إليه؟ ومعناه: العرض، كما يقول الرجل لضييفه: هل لك أن تنزل بنا؟ أمره سبحانه أن يقول له الكلام الرقيق اللين ليستدعيه بالتلطف في القول، ويستنزله بالمدارة من عتوه، كما أمر بذلك في قوله: ﴿فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَّيِّنًا﴾^(١). وقرأ الحجازيان ويعقوب: تزكى بالتشديد.

﴿وَأَهْدِيكَ إِلَىٰ رَبِّكَ﴾ وأرشدك إلى معرفة الله، وأنبهك عليه فتعرفه ﴿فَتَخْشَىٰ﴾ بأداء واجباته المأمورة وترك محرماته المنهية، إذ الخشية بعد المعرفة، وقد قال الله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ﴾^(٢) أي: العلماء العرفاء به. وذكر الخشية لأنها ملاك الأمر، فإن من خشى الله أتى منه كل خير، ومن أمن اجترأ على كل شر. ومنه قوله ﷺ: «من خاف أدلج^(٣)، ومن أدلج بلغ المنزل». وهذا كالتفصيل، لقوله: ﴿فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَّيِّنًا﴾^(٤).

﴿فَأَرَاهُ الْآيَةَ الْكُبْرَىٰ﴾ أي: فذهب فأراه المعجزة الكبرى، وهي قلب العصا حية، فإنها كان المقدم والأصل، والآيات الأخرى كالتبع لها. أو مجموع معجزاته، فإنها باعتبار دلالتها كالآية الواحدة.

﴿فَكَذَّبَ﴾ بموسى والآية الكبرى، فسماهما ساحراً وسحراً ﴿وَعَصَى﴾ وعصى الله بعدما علم صحة الأمر، وأن الطاعة قد وجبت عليه.

(١) و ٤) طه: ٤٤.

(٢) فاطر: ٢٨.

(٣) أدلج القوم: ساروا الليل كله أو في آخره.

﴿ثُمَّ أَذْبَرَ﴾ عن الطاعة ﴿يَسْمَعُنِي﴾ ساعياً في إبطال أمره. أو أدبر بعد ما رأى الثعبان مرعوباً مسرعاً في مشيه. عن الحسن: كان رجلاً طيئاشاً خفيفاً.

﴿فَحَثِرَ﴾ فجمع السحرة، كقوله: ﴿فَازْسَلْ قَزَعُونَ فِي الْمَدَائِنِ خَاشِرِينَ﴾^(١). ﴿فَنَادَى﴾ بنفسه في المجمع الذي اجتمعوا فيه معه، أو أمر منادياً فنادى من قبله. والأصح أنه قام فيهم خطيباً.

﴿فَقَالَ أَنَا رَبُّكُمُ الْأَعْلَى﴾ أي: لا ربّ فوقي، أو أعلى من كلّ من يلي أمركم. وقيل: معناه: أنا الذي أنال بالضرر من شئت، ولا ينالني غيري. وكذب اللعين، إنما هذه صفة الله الذي خلقه وخلق جميع الخلائق. وقيل: إنه جعل الأصنام أرباباً فقال: أنا ربكم وربّها.

﴿فَأَخَذَهُ اللَّهُ نَكَالَ الْآخِرَةِ وَالْأُولَى﴾ أخذاً منكلاً لمن رآه أو سمعه، في الآخرة بالإحراق، وفي الدنيا بالإغراق. أو مصدر مؤكّد، كوعد الله: وصبغة الله. تقديره: نكل الله به نكال الآخرة والأولى. أو أخذه الله على نكال كلمته الآخرة، وهي هذه، وكلمته الأولى، وهي قوله: ﴿مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِي﴾^(٢). أو للتنكيل في الدارين للكلمتين.

وعن أبي جعفر عليه السلام: «أنه كان بين الكلمتين أربعون سنة».

وعن وهب، عن ابن عباس قال: قال موسى عليه السلام: يا ربّ إنك أمهلت فرعون أربعمئة سنة وهو يقول: أنا ربكم الأعلى، ويجحد رسلك، ويكذب بآياتك. فأوحى الله تعالى إليه أنه كان حسن الخلق سهل الحجاب، فأحببت أن أكافيه.

وروى أبو بصير عن أبي جعفر عليه السلام قال: «قال رسول الله ﷺ: قال جبرئيل عليه السلام: قلت: يا ربّ تدع فرعون وقد قال: أنا ربكم الأعلى؟ فقال: إنما يقول

(١) الشعراء: ٥٣.

(٢) القصص: ٣٨.

هذا مثلك من يخاف الفوت».

﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ﴾ الذي فعل بفرعون حين كذب وعصى ﴿لَعِبْرَةً﴾ لعظة ﴿لِمَن يَخْشَى﴾ لمن كان من شأنه الخشية.

أَنْتُمْ أَشَدُّ خَلْقًا أَمِ السَّمَاءُ بَنَاهَا ﴿٢٧﴾ رَفَعَ سَمَكَهَا فَسَوَّاهَا
﴿٢٨﴾ وَأَغَطَّشَ لَيْلَهَا وَأَخْرَجَ ضُحَاهَا ﴿٢٩﴾ وَالْأَرْضُ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا
﴿٣٠﴾ أَخْرَجَ مِنْهَا مَاءَهَا وَمَرْعَاهَا ﴿٣١﴾ وَالْجِبَالُ أَرْسَاهَا ﴿٣٢﴾
مَتَاعًا لَّكُمْ وَلِأَنْعَامِكُمْ ﴿٣٣﴾

ولمّا قدم سبحانه ما أتى به موسى، وما قابله به فرعون، وما عوقب به في الدارين، عظة لمن كان على عهد رسول الله ﷺ، وتحذيراً لهم من المثلثات، خاطب عقيب ذلك منكري البعث، فقال:

﴿ءَأَنْتُمْ أَشَدُّ﴾ أصعب ﴿خُلُقًا أَمِ السَّمَاءُ﴾ أي: أخلقكم بعد الموت أشدّ عندكم وفي تقديركم أم السماء؟ وهما في قدرة الله على السواء. ثم بيّن كيف خلقها فقال: ﴿بَنَاهَا﴾.

ثم فسر البناء بقوله: ﴿رَفَعَ سَمَكَهَا﴾ أي: جعل مقدار ارتفاعها من الأرض، أو الذهاب في سمت العلوّ رفيعاً مسيرة خمسمائة عام ﴿فَسَوَّاهَا﴾ فعدلها مستوية ملساء، ليس فيها تفاوت ولا فطور أصلاً. أو فتّمها بما علم أنّه صلاحها وكمالها، من الكواكب والتدوير التي ليست بشاملة على الأرض وغيرها. من قولهم: سوى فلان أمره إذا أصلحه.

﴿وَأَغَطَّشَ لَيْلَهَا﴾ أظلمه. من: غطش الليل إذا أظلم، كتولك: ظلم وأظلمه.

ويقال أيضاً: أغطش الليل، كما يقال: أظلم. فجاء متعديين ولازمين. ﴿وَأَخْرَجَ ضُحَاهَا﴾ وأبرز ضوء شمسها، لقوله: ﴿وَالشُّفَيْسِ وَضُحَاهَا﴾^(١) يريد النهار. وقولهم: وقت الضحى للوقت الذي تشرق فيه الشمس ويقوم سلطانها. وإنما أضاف الليل والضحى إلى السماء، لأنهما يحدثان بحركتها، ولأنَّ الليل ظلُّها، والضحى الشعاع المنبث في جوِّها.

﴿وَالْأَرْضُ بَعْدَ ذَلِكَ﴾ بعد خلق السماء ﴿دَحَاهَا﴾ بسطها ومهدّها للسكنى. قال ابن عباس: إنَّ الله تعالى دحا الأرض بعد السماء وإن كانت الأرض خلقت قبل السماء، وكانت ربوة مجتمعة تحت الكعبة فبسطها. وقال مجاهد والسدي: معناه: والأرض مع ذلك دحاه، كما قال: ﴿عُتِّلَ بَعْدَ ذَلِكَ رَنِيمٌ﴾^(٢) أي: مع ذلك.

﴿أَخْرَجَ مِنْهَا مَاءَهَا﴾ بتفجير العيون ﴿وَمَرْعَاهَا﴾ ورعيها. وهو في الأصل موضع الرعي. والمراد ما يأكل الناس والأنعام، من الثمار والأشجار والحبوب وسائر النباتات. واستعير الرعي للانسان، كما استعير الرتع في قوله: ﴿يَزْتَنِّغُ وَيَنْقَبُ﴾^(٣).

﴿وَالْجِبَالُ أَرْسَاهَا﴾ أثبتها. وتجريد «أخرج» عن العاطف لوجهين: أحدهما: أن يكون معنى «دحاه»: بسطها ومهدّها للسكنى. ثم فسّر التمهيد بما لا بدّ منه في تأتّي سكنائها، من تسوية أمر المأكل والمشرب، وإمكان القرار عليها، والسكون بإخراج الماء والمرعى، وإرساء الجبال، وإثباتها أوتاداً لها حتّى تستقرّ ويستقرّ عليها.

والثاني: أن يكون «أخرج» حالاً بإضمّار «قد» كقوله: ﴿أَوْجَاءُكُمْ حَصَبَتْ

(١) الشمس: ١.

(٢) القلم: ١٣.

(٣) يوسف: ١٢.

صُدُّوْهُمْ»^(١).

﴿مَتَاعًا لَّكُمْ وَلِأَنفُسِكُمْ﴾ أي: خلق ما ذكر تمتيعاً لكم. أو متّع الله بذلك تمتيعاً لكم ولماوשיكم.

فَإِذَا جَاءَتِ الطَّامَةُ الْكُبْرَى ﴿٣٤﴾ يَوْمَ يَتَذَكَّرُ الْإِنْسَانُ مَا سَعَى ﴿٣٥﴾ وَبُرْزَتِ الْجَحِيمُ لِمَن يَرَى ﴿٣٦﴾ فَأَمَّا مَنْ طَغَى ﴿٣٧﴾ وَآثَرَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ﴿٣٨﴾ فَإِنَّ الْجَحِيمَ هِيَ الْمَأْوَى ﴿٣٩﴾ وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ ﴿٤٠﴾ فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَى ﴿٤١﴾

ولمّا دلّ سبحانه بهذه الأشياء على صحّة البعث، وصف يومه بقوله: ﴿فَإِذَا جَاءَتِ الطَّامَةُ﴾ الداهية التي تطمّ، أي: تعلو وتغلب على سائر الدواهي ﴿الْكُبْرَى﴾ التي هي أكبر الطامات. وهي القيامة، لطمومها على كلّ هائلة، أي: ما من طامة إلا وفوقها طامة، والقيامة فوق كلّ طامة، فهي الداهية العظمى. وقيل: هي النفخة الثانية، أو الساعة التي يساق فيها أهل الجنّة إلى الجنّة، وأهل النار إلى النار.

وجواب «فإذا» محذوف، تقديره: فوق ما لا يدخل تحت الوصف. ويدلّ عليه قوله: ﴿يَوْمَ يَتَذَكَّرُ الْإِنْسَانُ مَا سَعَى﴾ ما عمله من خير وشرّ، بأن يراه مدوّناً في صحيفته، وكان قد نسها من فرط الغفلة أو طول المدة. وهو بدل من «إذا جاءت». و«ما» موصولة أو مصدرية.

﴿وَبُرْزَتِ الْجَحِيمُ﴾ وأظهرت ﴿لِمَن يَرَى﴾ لكلّ راءٍ بحيث لا تخفى على

أحد. ﴿فَأَمَّا مَنْ طَفَى﴾ تجاوز الحد الذي حدّه الله له. وارتكب المعاصي العظيمة حتى كفر ﴿وَأَثَرَ النَّفْسِ الدُّنْيَا﴾ انهمك فيها. ولم يستعدّ للآخرة بالعبادة وتهذيب النفس. والإيثار إرادة الشيء على طريقة التفضيل له على غيره. ﴿فَإِنَّ النَّجِيمَ هِيَ النَّفَاقَى﴾ مأواه. واللام فيه ساذة مسدّ الإضافة، للعلم بأنّ صاحب المأوى هو الطاعي.

﴿وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ﴾ مقام مساءلة ربّه عمّا يجب عليه فعله أو تركه ﴿وَنَهَى النَّفْسَ﴾ النفس الأمّارة بالسوء ﴿عَنِ الْهَوَى﴾ عن اتّباع الشهوات وزجرها عنه، وضبطها بالصبر والتوطين على إيثار الخير، لعلمه بأنّه مُردٍ ﴿فَإِنَّ النَّجْمَةَ هِيَ النَّفَاقَى﴾ ليس له سواها مأوى.

يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا ﴿٤٢﴾ فِيمَ أَنْتَ مِنْ ذِكْرَاهَا ﴿٤٣﴾ إِلَىٰ رَبِّكَ مُنْتَهَاهَا ﴿٤٤﴾ إِنَّمَا أَنْتَ مُنْذِرٌ مَّنْ يَخْشَاهَا ﴿٤٥﴾ كَالَّذِينَ يَوْمِ بَيْرُوتَها لَمْ يَلْبُثُوا إِلَّا عَشِيَّةً أَوْ ضُحَاهَا ﴿٤٦﴾

ثمّ خاطب نبيّه ﷺ بقوله: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ﴾ استهزاءً وإنكاراً ﴿أَيَّانَ مُرْسَاهَا﴾ متى إرساؤها. أي: إقامتها وإثباتها، بأن يقيمها الله ويشبّتها ويكوّنها. أو منتهاها ومستقرّها، كما أنّ مرسى السفينة مستقرّها حيث تنتهي إليه وتستقرّ فيه. ﴿فِيمَ أَنْتَ مِنْ ذِكْرَاهَا﴾ في أيّ شيء أنت من أن تذكر وقتها لهم، أي: ما أنت من ذكرها لهم وتبين وقتها في شيء، فإنّ ذكرها لا يزيدهم إلّا غيًّا، ووقتها ممّا استأثره الله بعلمه. وروي: أنّه لم يزل رسول الله يذكر الساعة يسأل عنها حتى نزلت. فهو على هذا تعجّب من كثرة ذكره لها، كأنّه قيل: في أيّ شغل واهتمام أنت

من ذكرها والسؤال عنها. والمعنى: أنهم يسألونك عنها، فلحرصك على جوابهم لا تزال تذكرها وتساءل عنها.

وقيل: «فيم» إنكار لسؤالهم. و«أنت من ذكرها» مستأنف، معناه: أنت ذكر من ذكرها، أي: علامة من أشراتها، فإن إرسالك خاتماً للأنبياء أمانة من أماراتها. فكفاهم بذلك دليلاً على دنوّها ومشارقتها، وجوب الاستعداد لها. ولا معنى لسؤالهم عنها.

ثم قال: ﴿إِلَىٰ رَبِّكَ مُنْتَهَاهَا﴾ أي: منتهى علمها لم يؤت علمها أحداً من خلقه.

﴿إِنَّمَا أَنْتَ مُنْذِرٌ مَّن يَخْشَاهَا﴾ أي: لم تبعث لتعلمهم وقت الساعة الذي لا فائدة لهم في علمه، وإنما بعثت لتنذر من أهوالها من يخاف هولها، ويكون إنذارك لطفاً له في الخشية منها. وعن أبي عمرو: مُنْذِرٌ بالتنوين، والإعمال على الأصل. وكلاهما يصلحان للحال والاستقبال، فإذا أريد الماضي فليس إلا الإضافة، كقولك: هو منذر زيد أمس.

﴿كَأَنَّهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَهَا لَمْ يَلْبَثُوا﴾ أي: في الدنيا. وقيل: في القبور. ﴿إِلَّا عَشِيَّةً أَوْ ضُحَاهَا﴾ أي: عشيّة يوم أوضحاه. وأضاف الضحى إلى العشيّة لما بينهما من الملاسة، لاجتماعهما في نهار واحد. وإنما لم يقل: إلّا عشيّة أو ضحى، للدلالة على أن مدّة لبثهم كأنها لم تبلغ يوماً كاملاً، ولكن ساعة منه: عشيّة أو ضحاه، فلما ترك اليوم أضافه إلى عشيّته، فهو كقوله تعالى: ﴿لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا سَاعَةً مِّن نَّهَارٍ﴾^(١).



سورة عبس

مَكِّيَّةٌ . وهي اثنان وأربعون آية .

أَبِيّ بن كعب عن النَّبِيِّ ﷺ قال : « ومن قرأ سورة عبس جاء يوم القيامة ووجهه ضاحك مستبشر » .

وروى معاوية بن وهب عن أبي عبدالله عليه السلام قال : « من قرأ سورة عبس وتولّى وإذا الشمس كورت كان تحت جناح الله في الجنان ، وفي ظلّ الله وكرامته في جنانه ، ولا يعظم ذلك على ربّه ﷻ » .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

عَبَسَ وَتَوَلَّى ﴿١﴾ أَنْ جَاءَهُ الْأَعْمَى ﴿٢﴾ وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّهُ يَزَكَّى ﴿٣﴾ أَوْ يَذْكُرُ فِتْنَعَهُ الذِّكْرَى ﴿٤﴾ أَمَّا مَنْ أَسْتَفْنَى ﴿٥﴾ فَأَنْتَ لَهُ تَصَدَّى ﴿٦﴾ وَمَا عَلَيْكَ أَلَّا يَزَكَّى ﴿٧﴾ وَأَمَّا مَنْ جَاءَكَ يَسْعَى ﴿٨﴾ وَهُوَ يَخْشَى ﴿٩﴾ فَأَنْتَ عَنْهُ تَلَهَى ﴿١٠﴾ كَلَّا إِنَّهَا تَذْكِرَةٌ ﴿١١﴾ فَمَنْ شَاءَ ذَكَرْهُ ﴿١٢﴾ فِي صُحُفٍ مُكَرَّمَةٍ ﴿١٣﴾ مَرْفُوعَةٍ مُطَهَّرَةٍ ﴿١٤﴾ بِأَيْدِي سَفَرَةٍ ﴿١٥﴾ كِرَامٍ بَرَرَةٍ ﴿١٦﴾

ولما ختم الله ﷻ سورة النازعات بذكر إنذار من يخشى القيامة، افتتح هذه السورة بذكر إنذاره قوماً يرجو إسلامهم وإعراضه عمن يخشى.

وسبب نزول هذه السورة أنه أتى رسول الله ﷺ ابن أم مكتوم - وأم مكتوم أم أبيه لأمه، واسمه عبدالله بن شريح بن مالك بن ربيعة الفهري من بني عامر بن لؤي - وعند الرسول ﷺ صناديد قريش: عتبة وشيبة ابنا ربيعة، وأبو جهل بن هشام، والعباس بن عبد المطلب، وأمّية بن خلف، والوليد بن المغيرة، يدعوه إلى الاسلام رجاء أن يسلم بإسلامهم غيرهم. فقال ابن أم مكتوم: يا رسول الله أقرئني وعلمني مما علمك الله. وكرر ذلك وهو لا يعلم تشاغله ﷺ، التوم. فكره رسول الله ﷺ قطع ابن أم مكتوم كلامه ﷺ، ل فو: ، الصناديد: إنما أتباعه العميان والعميد، وعبس وأعرض عنه. على القوم الذين يكلمهم. فعاتبه الله سبحانه بنزول هذه السور.

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ * عَبَسَ﴾ بـ وقبض وجهه ﴿وَتَوَلَّى﴾ وأعرض بوجهه ﴿أَنْ جَاءَهُ الْأَعْمَى﴾ لأن جاءه هذا الأعـ، منصوب المحل بـ «تولى» أو بـ «عبس» على اختلاف المذهبيين. وذكر الأعمى للإشعار بعذره في الإقدام على قطع كلام الرسول ﷺ بالقوم، والدلالة على أنه أحق بالرافة والرفق. أو لزيادة العتاب والإنكار، كأنه قال: عبس وتولى لكونه أعمى، وكان يجب أن يزيده لعماء تعظماً وترافاً وتقريباً وترحيباً. ولأجل ذلك أيضاً التفت عن الغيبة إلى الخطاب كمن يشكو إلى الناس جانباً جنى عليه، ثم يقبل على الجاني إذا حمي في الشكا؛ مواجهاً له بالعتاب والتوبيخ، فقال:

﴿وَمَا يُذْرِكُ﴾ أي: وأي شيء يجعلك دارياً، أي: عالماً بحال هذا الأعـ
﴿لَعَلَّهُ يَزْكِي﴾ يتطهر من الآثام بما يتلقف منك. وفيه إيحاء بأن إعراضه كان لتزـ

﴿أَوْ يَذَّكَّرُ﴾ يَعْتَظ بما يَعْلَمه من مواعظ القرآن ﴿فَتَنْفَعَهُ الذِّكْرُ﴾ فتنفعه موعظتك، وتكون له لطفاً في بعض الطاعات. والمعنى: إنك لا تدري ما هو مترقب منه من تزكٍ أو تذكّر، ولو دريت لما فرط منك ذلك. قالوا: وفي هذا لطف من الله عظيم لنبيه ﷺ، إذ لم يخاطبه في باب العبوس، فلم يقل: عبست، فلما جاوز العبوس عاد إلى الخطاب وقال: وما يدريك.

وقيل: الضمير في «لعله» للكافر، أي: إنك طمعت في أن يتزكى بالاسلام، أو يتذكر فتقربه الذكرى إلى قبول الحق، ولذلك أعرضت عن غيره، فما يدريك أن ما طمعت فيه كائن. وقرأ عاصم بالنصب جواباً لـ«لعل»، كقوله: ﴿فَاطْلِعْ إِلَىٰ إِلَهِ مُوسَىٰ﴾^(١).

﴿أَمَّا مَنْ اسْتَفْتَنَىٰ﴾ بكثرة الأموال والخدم والحشم ﴿فَإِنَّ لَهُ تَصَدَّىٰ﴾ تتعرض بالإقبال عليه. والمصاداة: المعارضة. وأصله: تتصدى. وقرأ ابن كثير ونافع: تصدى.

﴿وَمَا عَلَيْكَ أَلَّا يَزَكِّيٰ﴾ وليس عليك بأس في أن لا يتزكى بالاسلام، حتى يبعثك الحرص على إسلامه إلى الإعراض. أو أي شيء يلزمك إن لم يسلم، فإنه ليس عليك إلا البلاغ.

﴿وَأَمَّا مَنْ جَاءَكَ يَسْعَىٰ﴾ يسرع طالباً للخير ﴿وَهُوَ يَخْشَىٰ﴾ يخشى الله، أو يخشى أذية الكفار في إتيانك، أو عثرة الطريق، لأنه أعمى لا قائد له ﴿فَإِنَّ عَنْهُ لَهْلَهً﴾ تتشاغل. يقال: لها عنه والتهى وتلهى. ولعلّ ذكر التصدي والتلهي للإشعار بأنّ العتاب على اهتمام قلبه بالغني وتلهيه عن الفقير. وفي تكرير ضمير الخطاب إفادة الاختصاص. ومعناه: مثلك خصوصاً لا ينبغي أن يتصدى للغني ويتلهى عن الفقير.

روي: أَنَّهُ ﷺ كان بعد نزول هذه الآيات يكرم ابن مكتوم، ويقول إذا رآه: مرحباً بمن عاتبني فيه ربي. ويقول له: هل لك من حاجة؟ واستخلفه على المدينة مرتين. وقال أنس: رأيته يوم القادسية - وهو يوم فتح المدائن بعد وفاة رسول الله ﷺ - وعليه درع، وله راية سوداء.

وروي عن الصادق عليه السلام أَنَّهُ قال: «كان رسول الله ﷺ إذا رأى عبد الله بن أم مكتوم قال: مرحباً مرحباً لا والله لا يعاتبني الله فيك أبداً».

وروي: أَنَّهُ ﷺ ما عبس بعدها في وجه فقير قط، ولا تصدّى لغني. ولقد تأدّب الناس بأدب الله ورسوله في هذا تأدّباً حسناً، فقد روي عن سفيان الثوري: أَنَّ الفقراء كانوا في مجلسه أمراء.

واعلم أَنَّ علم الهدى قدّس الله روحه أنكر أن يكون المعاتب في هذه الآيات هو النبي ﷺ. وقال في تنزيه الأنبياء: «ليس في ظاهر الآية دلالة على توجيهها إلى النبي ﷺ، بل هو خبر محض لم يصرّح بالمخبر عنه. وفيها ما يدل على أن المعني بها غيره، لأنّ العبوس ليس من صفات النبي ﷺ مع الأعداء المبائنين، فضلاً عن المؤمنين المسترشدين. ثم الوصف بأنّه يتصدّى للأغنياء ويتلهى عن الفقراء لا يشبه أخلاقه الكريمة.

ويؤيد هذا القول قوله سبحانه في وصفه عليه السلام: ﴿وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُقٍ عَظِيمٍ﴾^(١). وقوله: ﴿وَلَوْ كُنْتَ فَظًا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَانفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ﴾^(٢). فالظاهر أَنَّ قوله: «عبس وتولّى» المراد به غيره. وقد روي عن الصادق عليه السلام أَنَّها نزلت في رجل من بني أمية كان عند النبي ﷺ فجاء ابن أم مكتوم، فلما رآه تقدّر منه وجمع نفسه وعبس وأعرض بوجهه، فحكى الله سبحانه ذلك وأنكره عليه.

(١) القلم: ٤.

(٢) آل عمران: ١٥٩.

فإن قيل: فلو صحَّ الخبر الأول هل يكون العبوس ذنباً أم لا؟

فالجواب: أنَّ العبوس والانبساط مع الأعمى سواء، إذ لا يشقُّ عليه ذلك، فلا يكون ذنباً. فيجوز أن يكون عاتب الله سبحانه بذلك نبيّه ليأخذه بأوفر محاسن الأخلاق، وينبّهه بذلك على عظم حال المؤمن المسترشد، ويعرّفه أنَّ تأليف المؤمن ليقيم على إيمانه أولى من تأليف المشرك طمعاً في إيمانه.

وقال الجبائي: في هذا دلالة على أنَّ الفعل يكون معصية فيما بعد، لمكان النهي. فأمّا في الماضي فلا يدلُّ على أنّه كان معصية قبل أن ينهى عنه، والله سبحانه لم ينبّه إلّا في هذا الوقت.

وقيل: إنَّ ما فعله الأعمى كان نوعاً من سوء الأدب، فحسن تأديبه بالإعراض عنه، إلّا أنّه كان يجوز أن يتوهم أنّه إنّما أعرض عنه لفقره، وأقبل عليهم لرئاستهم تعظيماً لهم، فعاتبه الله سبحانه على ذلك»^(١) انتهى كلامه.

وأنا أقول: ما روي عن الصادق عليه السلام أنّه «كان رسول الله ﷺ إذا رأى عبداً له بن أم مكتوم قال: مرحباً مرحباً لا والله لا يعاتبني الله فيك أبداً» لا يدلُّ على أنَّ العابس والمتولّي عن الأعمى هو النبي ﷺ، لجواز أنّه ﷺ لما نزلت الآيات في معاتبه الرجل المذكور فيما فعل بالأعمى عرف حال الأعمى ومكانته عند الله، فقال ذلك إجلالاً وتعظيماً له، وزجراً لنفسه عن أن يصدر منه ما صدر من الرجل المذكور.

﴿كَلَّا﴾ ردع عن المعاتب عليه، أو عن معاودة مثله. والمعنى: انزجر عن مثل ذلك، ولا تعد لذلك. وفي هذا الردع دلالة على أنّه ليس له أن يفعل ذلك في المستقبل، وأمّا الماضي فلمّا لم يتقدّم النهي عن ذلك فيه فلا يكون معصية. ﴿إِنَّمَا

تَذَكُّرَةٌ ﴿مَوْعِظَةٌ يَجِبُ الِاتِّعَاطُ بِهَا وَالْعَمَلُ بِمَوْجِبِهَا.

﴿فَمَنْ شَاءَ ذَكَرْهُ﴾ حفظه، أو اتَّعَظَ بِهِ. والضميران للقرآن، أو للعتاب المذكور. وتَأْنِيثُ الْأَوَّلِ لِتَأْنِيثِ خَبَرِهِ. ويحتمل أن يكون الضمير الأول راجعاً إلى المواعظ المذكورة، والثاني إلى «تذكرة». وتذكيره لأنَّ التذكرة في معنى الذكر. وفي هذا دلالة على أَنَّ الْعَبْدَ قَادِرٌ عَلَى الْفِعْلِ مَخْتِيرٌ فِيهِ.

﴿فِي صُحُفٍ﴾ مثبتة فيها. صفة لـ«تذكرة»، أو خبر ثانٍ، أو خبر لمحذوف. ﴿مُكَرَّمَةٍ﴾ عند الله ﴿مَرْفُوعَةٍ﴾ في السماء، أو مرفوعة المقدار ﴿مُطَهَّرَةٍ﴾ منزَّهة عن أيدي الكفرة أو الشياطين، لا يمسُّهَا إِلَّا أَيْدِي مَلَائِكَةِ مُطَهَّرِينَ ﴿بِأَيْدِي سَفَرَةٍ﴾ أي: كتبه من الملائكة الَّذِينَ يَنْتَسِخُونَ الْكُتُبَ الْمُنْزَلَةَ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ مِنَ اللَّوْحِ. أو من الْأَنْبِيَاءِ الَّذِينَ يَنْتَسِخُونَهَا مِنَ الْوَحْيِ.

وقيل: المراد بالصحف اللوح. وجمعها باعتبار أنواع الحكم وفنون الوقائع فيه.

وقيل: السفرة القراء من أُمَّة مُحَمَّدٍ ﷺ يَكْتُبُونَهَا وَيَقْرَءُونَهَا. أو سفراء يسفرون بالوحي بين الله ورسله. من السفر على الأول، والسفارة على الثاني. والتركيب للكشف. يقال: سفرت المرأة إذا كشفت وجهها.

ويؤيد الأول قوله تعالى: ﴿إِنَّ هَذَا لَفِي الصُّحُفِ الْأُولَى﴾^(١). وما نقل عن مقاتل أَنَّ الْقُرْآنَ كَانَ يَنْزِلُ مِنَ اللَّوْحِ الْمَحْفُوظِ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا لَيْلَةَ الْقَدْرِ إِلَى الْكُتُبَةِ مِنَ الْمَلَائِكَةِ. ثُمَّ يَنْزِلُ بِهِ جَبْرَائِيلُ ﷺ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ.

﴿كِرَامٍ﴾ أعزاء على الله. أو متعطفين على المؤمنين، يَكْلُمُونَهُمْ وَيَسْتَغْفِرُونَ لَهُمْ. وقيل: كرام عن المعاصي، يرفعون أنفسهم عنها. ﴿بَرَّةٍ﴾ أتقياء.

قَتَلَ الْإِنْسَانَ مَا اكْتَرَهُ ﴿١٧﴾ مِنْ أَيِّ شَيْءٍ خَلَقَهُ ﴿١٨﴾ مِنْ نُطْفَةٍ
خَلَقَهُ فَقَدَرَهُ ﴿١٩﴾ ثُمَّ السَّبِيلَ يَسْرَهُ ﴿٢٠﴾ ثُمَّ أَمَاتَهُ فَأَقْبَرَهُ ﴿٢١﴾ ثُمَّ إِذَا
شَاءَ أَنشَرَهُ ﴿٢٢﴾ كَلَّا لَمَّا يُقْضَىٰ مَا أَمَرَهُ ﴿٢٣﴾

ثم ذكر سبحانه المكذبين بالقرآن، فقال: ﴿قَتَلَ الْإِنْسَانَ﴾ أهلك ولعن. دعاء عليه بأشنع الدعوات، لأنَّ القتل قصارى شدائد الدنيا وقظائعها. ﴿مَا اكْتَرَهُ﴾ تعجَّب من إفراطه في كفران الله ونعمته. وهو مع قصره يدلُّ على سخط عظيم وذمٍّ بليغ. قال صاحب الكشاف: «ولا ترى أسلوباً أغلظ منه، ولا أخشن مساً، ولا أدلَّ على سخط، ولا أبعد شوطاً في المذمَّة. مع تقارب طرفيه، ولا أجمع للأئمَّة على قصر متنه»^(١).

واللام إشارة إلى كلِّ كافر. وعن الضحاك: هو أُمَيَّة بن خلف. وقيل: عتبة بن أبي لهب، إذ قال: كفرت برَبِّ النجم إذا هوى.

ثم بيَّن وصف حاله من ابتداء حدوثه إلى أن انتهى، وما هو مغموّر فيه من أصول النعم وفروعها، وما هو غارز فيه رأسه من الكفران والغمط وقلة الالتفات، إلى ما يتقلَّب فيه، وإلى ما يجب عليه من القيام بالشكر، فقال:

﴿مِنْ أَيِّ شَيْءٍ خَلَقَهُ﴾ الاستفهام للتحقير، أي: أيُّ شيء حقير مهين خلقه؟ ولذلك أجاب عنه بقوله: ﴿مِنْ نُطْفَةٍ خَلَقَهُ فَقَدَرَهُ﴾ فهيَّأه لما يصلح له ويختصُّ به من الأعضاء والأشكال. أو فقدَّره أطواراً إلى أن تمَّ خلقته.

﴿ثُمَّ السَّبِيلَ يَسْرَهُ﴾ ثمَّ سهَّل مخرجه من بطن أمِّه، بأن فتح فوهة^(٢) الرحم.

(١) الكشاف ٤: ٧٠٣.

(٢) فُوهُهُ الشيء وفُوهُتُهُ: فمه.

وألهمه أن ينتكس. أو ذلّل له سبيل الخير والشرّ بإقداره وتمكينه. كقوله: ﴿إِنَّا هَدَيْنَاكَ السَّبِيلَ﴾^(١). وعن ابن عباس: يَبَيِّنُ له السبيلين. ونصب «السبيل» بفعل يفسره الظاهر، للمبالغة في التيسير. وتعريفه باللام دون الإضافة للإشعار بأنّه سبيل عامّ. وفيه - على المعنى الأخير - إيماء بأنّ الدنيا طريق والمقصد غيرها. ولذلك عبّبه بقوله:

﴿ثُمَّ أَمَاتَهُ﴾ عدّ الإماتة في النعم، لأنّ الإماتة وصلة في الجملة إلى الحياة الأبدية واللذات الخالصة ﴿فَأَقْبَرَهُ﴾ فجعله ذا قبر يوارى فيه تكرمة له، ولم يجعله مطروحاً على وجه الأرض جزراً للسباع والطيور كسائر الحيوان. يقال: قبر الميت إذا دفنه، وأقبره إذا أمره أن يقبره ومكّنه منه.

﴿ثُمَّ إِذَا شَاءَ أَنْشَرَهُ﴾ أنشأه النشأة الأخرى. وفي «إذا شاء» إشعار بأنّ وقت النشور غير متعيّن في نفسه، وإنّما هو موكول إلى مشيئته.

﴿ثُمَّ خَلَا﴾ ردع للإنسان عمّا هو عليه ﴿لَمَّا يَقْضِ مَا أَمَرَهُ﴾ لم يقض بعد - مع تطاول الزمان وامتداده من لدن آدم إلى هذه الغاية - ما أمره الله بأمره حتّى يخرج من جميع أوامره، إذ لا يخلو أحد من تقصيرها.

فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ إِلَى طَعَامِهِ ﴿٢٤﴾ أَنَا صَبَبْنَا الْمَاءَ صَبًّا ﴿٢٥﴾ ثُمَّ شَقَقْنَا الْأَرْضَ شَقًّا ﴿٢٦﴾ فَأَبْثْنَا فِيهَا حَبًّا ﴿٢٧﴾ وَعَبَبْنَا وَقَضَبًا ﴿٢٨﴾ وَزَيْتُونًا وَنَخْلًا ﴿٢٩﴾ وَحَدَائِقَ غُلْبًا ﴿٣٠﴾ وَفَاكِهَةً وَأَبًّا ﴿٣١﴾ مَتَاعًا لَّكُمْ وَلِأَنْعَامِكُمْ ﴿٣٢﴾

ولمّا عدّد النعم الذاتية أتبعه ذكر النعم الخارجية، وهي ما يحتاج إليه في التعيش. فقال: ﴿فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ إِلَى طَعَامِهِ﴾ مطعمه الذي يعيش به، ويتفكّر كيف دبرنا أمره من أسباب التعيش.

ثم استأنف بيان كيفية إحداث الطعام بقوله: ﴿إِنَّا صَبَّيْنَا الْمَاءَ صَبًّا﴾ يعني: الغيث. وقرأ الكوفيون بالفتح^(١) على البدل من «طعامه» بدل الاشتمال.

﴿ثُمَّ شَقَقْنَا الْأَرْضَ شَقًّا﴾ أي: بالنبات. أو بالكراب^(٢) على البقر. وحينئذٍ أسند الشق إلى نفسه إسناد الفعل إلى السبب.

﴿فَأَنْبَتْنَا فِيهَا حَبًّا﴾ جنس الحبوب التي يتقوّت بها، كالحنطة والشعير ﴿وَعِنْبًا﴾ خصّه لكثرة منافعه ﴿وَقَضْبًا﴾ يعني: الرطبة. والمقضب: أرضه. سمّيت بمصدر: قضبه إذا قطعه، لأنّها تقضب مرّة بعد أخرى.

﴿وَزَيْتُونًا﴾ يعصر عنه الزيت ﴿وَنَخْلًا﴾ جمع نخلة ﴿وَحَدَائِقَ غُلْبًا﴾ يحتمل أن يجعل كلّ حديقة غلباء. فيريد تكاثفها وكثرة أشجارها وعظمها، كما تقول: حديقة ضخمة. وأن يجعل شجرها غلباً، أي: عظاماً غلاظاً. والأصل في الوصف بالغلب: الرقاب، فاستعير.

﴿وَفَاجِهَةً﴾ وسائر ألوان الفواكه ﴿وَأَبْنًا﴾ ومرعى. من: أب إذا أمّ، لأنّه يومّ وينتجع^(٣). والأب والأمّ أخوان. أو من: أب لكذا إذا تهيّأ له، لأنّه متهيّء للرعي. أو فاكهة يابسة تؤبّ للشتاء. ونقل في الكشف^(٤) عن أبي بكر أنّه سئل عن الأب، فقال: أيّ سماء تظلّني، وأيّ أرض تقلّني إذا قلت في كتاب الله ما لا علم لي به.

(١) أي: بفتح همزة: أنا.

(٢) كرب الأرض كراباً: قلبها وحرثها.

(٣) في هامش الخطيّة: «التّجعة بالضمّ: طلب الكلأ في موضعه. منه».

(٤) الكشف ٤: ٧٠٤.

وعن عمر: أنه قرأ هذه الآية فقال: كل هذا قد عرفنا، فما الأب؟ ثم رفض^(١) عصاً كانت بيده وقال: هذا لعمر الله التكلف. ثم قال: اتبعوا ما تبين لكم من هذا الكتاب، وما لا فدعوه.

﴿مَتَاعًا لَكُمْ وَلِأَنْعَامِكُمْ﴾ تمتيعاً لكم ولمواشيكم، فإن الأنواع المذكورة بعضها طعام وبعضها علف.

فَإِذَا جَاءَتِ الصَّاخَّةُ ﴿٣٣﴾ يَوْمَ يَفِرُّ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ ﴿٣٤﴾ وَأُمِّهِ
وَأَبِيهِ ﴿٣٥﴾ وَصَاحِبَتِهِ وَبَنِيهِ ﴿٣٦﴾ لِكُلِّ أَمْرٍ مِّنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ
يُغْنِيهِ ﴿٣٧﴾ وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ مُّسْفَرَةٌ ﴿٣٨﴾ ضَاحِكَةٌ مُّسَبِّحَةٌ ﴿٣٩﴾
وَوُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ غَافِرَةٌ ﴿٤٠﴾ تَرَهَّقَهَا قَرَةٌ ﴿٤١﴾ أُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرَةُ
الْفَجَرَةُ ﴿٤٢﴾

ولما بين النشأة الأولى وتوابعها ذكر أحوال النشأة الآخرة، فقال: ﴿فَإِذَا
جَاءَتِ الصَّاخَّةُ﴾ أي: النفخة. يقال: صَخَّ لحدثه، مثل: أصاخ له. وصفت النفخة بها
مجازاً، لأنَّ الناس يصخّون لها، أي: يصيحون. وعن ابن عباس: سميت بذلك،
لأنّها تصخّ الأذان، أي: تبالغ في إسماعها حتّى تكاد تصمّها.
﴿يَوْمَ يَفِرُّ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ وَأُمِّهِ وَأَبِيهِ وَصَاحِبَتِهِ وَبَنِيهِ﴾ لاشتغاله بشأنه،
وعلمه بأنهم لا ينفعونه. وقيل: للحذر من مطالبتهم بما قصّر في حقهم. فيقول الأخ:

لَمْ تَوَاسِنِي بِمَا لَكَ. وَالْأَبْوَانُ: قَصَّرْتُ فِي بَرْنَا. وَالصَّاحِبَةُ: أَطْعَمْتَنِي الْحَرَامَ، وَفَعَلْتُ وَصَنَعْتُ كَذَا وَكَذَا. وَالْبَنُونَ: لَمْ تَعْلَمْنَا وَلَمْ تَرْشِدْنَا. وَبَدَأَ بِالْأَخِ ثُمَّ بِالْأَبَوَيْنِ، لِأَنَّهُمَا أَقْرَبُ مِنْهُ، ثُمَّ بِالصَّاحِبَةِ وَالْبَنِينَ، لِأَنَّهُمْ أَقْرَبُ وَأَحَبُّ. كَأَنَّهُ قِيلَ: يَفَرُّ مِنْ أَخِيهِ، بَلْ مِنْ أَبَوَيْهِ، بَلْ مِنْ صَاحِبَتِهِ وَبَنِيهِ.

﴿لِكُلِّ أَمْرٍ مِنْهُمْ يَوْمٌ يُؤَمِّدُ شَأْنَ يُغْنِيهِ﴾ أمر عظيم يشغله عن الأقرباء، ويصرفه عنهم، ويكفيه في الاهتمام به، أي: ليس فيه فضل لغيره، لما هو فيه من الأمر الذي قد اكتنفه وملأ صدره، فصار كالغني عن الشيء في أمر نفسه لا ينزع إليه.

وروي عن عطاء بن يسار، عن سودة زوجة النبي ﷺ قالت: «قال رسول الله ﷺ: يبعث الناس حفاة عراة غرلاً^(١)، يلجمهم العرق، ويبلغ شحمة الآذان. قالت: قلت: يا رسول الله؛ واسوأ تاء ينظر بعضنا إلى بعض؟! قال: شغل الناس عن ذلك، وتلا رسول الله ﷺ: «لِكُلِّ أَمْرٍ يَوْمٌ يُؤَمِّدُ شَأْنَ يُغْنِيهِ».

﴿وَجُودُهُ يَوْمٌ مُسْفِرَةٌ﴾ مضيئة. من: أسفر الصبح إذا أضاء. وعن ابن عباس: من قيام الليل، لما روي من الحديث: «من كثر صلاته بالليل حسن وجهه بالنهار». وعن الضحاك: من آثار الوضوء. وقيل: من طول ما اغبرت في سبيل الله. ﴿ضَاحِكَةٌ مُسْتَبْشِرَةٌ﴾ لما ترى من النعيم.

﴿وَوُجُودُهُ يَوْمٌ عَنَيْهَا غَبْرَةٌ﴾ غبار وكدورة، كالدخان يعلوها ﴿تَرْهَقُهَا قَتَرَةٌ﴾ يعلوها ويغشاها سواد وظلمة. ولا ترى أوحش من اجتماع الغبرة والسواد في الوجه، كما ترى في وجوه الزنوج إذا اغبرت. ﴿أُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرَةُ الْفَجَرَةُ﴾ الذين جمعوا إلى الكفر الفجور، فلذلك يجمع إلى سواد وجوههم الغبرة.

(١) غَرَلَ الصَّبِيُّ: لَمْ يَخْتَن. فَهُوَ أَغْرَل. وَالْجَمْعُ: غُرُل.

سورة التكوير

مَكِّيَّة. وهي تسع وعشرون آية. ومنهم من يقول: سورة التكوير.
 أبي بن كعب عن النبي ﷺ قال: «ومن قرأ سورة «إذا الشمس كورت»
 أعاده الله أن يفضحه حين تتشر صحيفته».
 ابن عمر قال: «قال رسول الله ﷺ: من أحب أن ينظر إليّ يوم القيامة فليقرأ
 «إذا الشمس كورت»».
 وروى أبو بكر قال: قلت: يا رسول الله أسرع إليك الشيب! قال: «شيبتي
 سورة هود، والواقعة، والمرسلات، وعمّ يتساءلون، وإذا الشمس كورت».
 وروي: أن عليّاً لما غسل رسول الله ﷺ وجد في لحيته شعرات بيضاء،
 وما لا يظهر إلّا بعد التفطيش لا يكون شيباً. فعلى هذا؛ فالمراد بقوله: «شيبتي هذه
 السورة» أنه لو كان أمر يشيب منه إنسان لشبت.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ ﴿١﴾ وَإِذَا النُّجُومُ انْكَدَرَتْ ﴿٢﴾ وَإِذَا الْجِبَالُ
 سُيِّرَتْ ﴿٣﴾ وَإِذَا الْعِشَارُ عُطِّلَتْ ﴿٤﴾ وَإِذَا الْوُحُوشُ حُشِرَتْ ﴿٥﴾

وَإِذَا الْبِحَارُ سُجِّرَتْ ﴿٦﴾ وَإِذَا النُّفُوسُ زُوِّجَتْ ﴿٧﴾ وَإِذَا الْمَوْؤُودَةُ
سُئِلَتْ ﴿٨﴾ بِأَيِّ ذَنْبٍ قُتِلَتْ ﴿٩﴾ وَإِذَا الصُّحُفُ نُشِرَتْ ﴿١٠﴾ وَإِذَا
السَّمَاءُ كُشِطَتْ ﴿١١﴾ وَإِذَا الْجَحِيمُ سُعِرَتْ ﴿١٢﴾ وَإِذَا الْجَنَّةُ أُزْلِفَتْ
﴿١٣﴾ عَلِمْتَ نَفْسٌ مَّا أَحْضَرْتَ ﴿١٤﴾ فَلَا أَقْسِمُ بِالْخَنَسِ ﴿١٥﴾ الْجَوَارِ
الْكُنَسِ ﴿١٦﴾ وَاللَّيْلِ إِذَا عَسْعَسَ ﴿١٧﴾ وَالصُّبْحِ إِذَا تَنَفَّسَ ﴿١٨﴾ إِنَّهُ
لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ ﴿١٩﴾ ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ ﴿٢٠﴾ مُطَاعٍ ثَمَّ
أَمِينٍ ﴿٢١﴾

ولمّا ختم سبحانه سورة عبس بذكر القيامة وأحوالها، افتتح هذه السورة أيضاً
بذكر علاماتها وأحوالها، فقال:

﴿يَسْمِ اللَّهَ الرَّخْفَنِ الرَّجِيمِ * إِذَا الشُّفُوسُ كُوِّزَتْ﴾ لَفَتْ. من: كُوِّرَت العمامة إذا
لَفَتْها. أو بمعنى: رفعت، لأنَّ الثوب إذا أريد رفعه لَفَ وطوي. ونحوه قوله تعالى:
﴿يَوْمَ نَطْوِي السَّمَاءَ﴾^(١). وعن ابن عباس ومجاهد: لَفَ ضَوْوُهَا فَذَهَبَ انْبِساطه في
الآفاق وزال أثره فأظلمت، ثمَّ يحدث الله تعالى ضياءً للعباد غيرها. وعن الربيع
وأبي صالح: أُلْفِيَتْ وطُرِحَتْ عن فلكها. من: طَعَنَهُ فَكُوِّرَهُ إذا أَلْقَاهُ مجتمعاً.
والتركيب للإدارة والجمع. وارتفاع الشمس بفعل يَفْسِرُهُ ما بعدها أولى، لأنَّ «إِذَا»
الشرطيّة تطلب الفعل.

﴿وَإِذَا النُّجُومُ انْكَدَرَتْ﴾ انقضت، أي: تساقطت وتناثرت. وهذا مثل قوله: ﴿وَإِذَا النُّكَوَابُ انْتَثَرَتْ﴾^(١). إلّا أنّ في الأول يذهب ضوءها ثم تتناثر. وعن الجبائي: أظلمت، من: كدرت الماء فانكدر. ويروى: أنّ الشمس والنجوم تطرح في جهنم ليراها من عبدها، كما قال: ﴿إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ﴾^(٢). ﴿وَإِذَا الْجِبَالُ سُيِّرَتْ﴾ عن وجه الأرض وأبعدت. أو في الجوّ تسير السحاب، كقوله: ﴿وَهِيَ تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ﴾^(٣).

﴿وَإِذَا الْعِشَارُ﴾ النوق اللواتي أتى على حملهنّ عشرة أشهر، ثمّ هو اسمها إلى أن تضع لتنام السنة. جمع عُشْرَاء، كالنِفاَس في جمع نَفْسَاء. وهي أنفَس ما تكون عند أهلها وأعزّها عليهم. ﴿عُطِّلَتْ﴾ تركت مهملة بلا راع، لاشتغالهم بأنفسهم. وقيل: العشار السحائب عطّلت من المطر. حكى ذلك عن الجبائي، وأبي عمرو. وقال الأزهري: لا أعرف هذا في اللغة.

﴿وَإِذَا النُّوحُوشُ حُشِرَتْ﴾ جمعت من كلّ جانب، أو بعثت للقصاص ثمّ ردت تراباً، فلا يبقى منها إلّا ما فيه سرور لبني آدم وإعجاب بصورته، كالطاووس ونحوه. وقال قتادة: يحشر كلّ شيء - حتّى الذباب - للقصاص. وعن ابن عباس: حشرها موتها. من قولهم إذا أجمعت السنة بالناس: حشرتهم، أي: أماتتهم.

﴿وَإِذَا الْبِحَارُ سُجِّرَتْ﴾ أحميت. أو ملئت بتفجير عذبتها على مالحتها، ومالحتها على عذبتها، فيرفع البرزخ بينهما حتّى يعود بحراً واحداً. من: سجّر النّور إذا ملأه بالحطب ليحميه. وعن ابن عباس: ملئت نيراناً تضطرم لتعذيب أهل النار. وعن الحسن: يذهب ماؤها، فلا تبقى فيها قطرة. وعن الجبائي: ملئت من القيح

(١) الانفطار: ٢.

(٢) الأنبياء: ٩٨.

(٣) النمل: ٨٨.

والصديد الذي يسيل من أبدان أهل النار في النار. وقيل: أراد بحار جهنم، لأنّ بحور الدنيا قد فثيت. وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وروح بالتخفيف.

﴿وَإِذَا النُّفُوسُ زُوِّجَتْ﴾ قرنت بالأجساد. أو كلّ منها قرنت بشكلها من أهل النار، وبشكلها من أهل الجنة. أو بكتابها وعملها. أو نفوس المؤمنين بالهور، ونفوس الكافرين بالشياطين. وقيل: يقرن الغاوي بمن أغواه، من إنسان أو شيطان. ﴿وَإِذَا النُّفُوسُ وَدَّتْ﴾ المدفونة حيّة. من: وأد يئد، مقلوب من: آذ يؤد إذا أثقل. قال الله تعالى: ﴿وَلَا يُوَدُّهُ حِفْظُهُمَا﴾^(١) لآلته إنقال بالتراب ﴿سُئِلَتْ بِأَيِّ ذَنْبٍ قُتِلَتْ﴾ تبكيتاً لوأندها، كتبكيت النصرى بقوله تعالى لعيسى عليه السلام: ﴿عَأَنْتَ قُلْتَ لِمَلَأْسٍ اتَّخَذُونِي وَأُمِّي إِلَهَيْنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾^(٢). وإثما قيل: «قُتِلَتْ» بناءً على أنّ الكلام إخبار عنها. ولو حكى ما خوطبت به حين سئلت لقليل: قُتِلَتْ. وكانت العرب تشد البنات مخافة الإملاق أو لحوق العار بهم من أجلهنّ. وكانوا يقولون: إنّ الملائكة بنات الله، فلحق البنات بهنّ، فيقولون: إتهنّ أحقّ بهنّ.

وفي الكشف: «كان الرجل في الجاهليّة إذا ولدت له بنت فأراد أن يستحييها ألبسها جبّة من صوف أو شعر، ترعى له الإبل والغنم في البادية. وإن أراد قتلها تركها حتّى إذا كانت سداسيّة - أي: بلغت قامتها ستّة أشبار - فيقول لأُمّها: طيّبها وزيّنها حتّى أذهب بها إلى أحمائها، وقد حفر لها بئراً في الصحراء، فيبلغ بها البئر فيقول لها: انظري فيها، ثمّ يدفعها من خلفها، ويهيل عليها التراب حتّى تستوي البئر بالأرض»^(٣).

وعن ابن عباس: كانت الحامل إذا أقربت حفرت حفيرة فتمخّضت على

(١) البقرة: ٢٥٥.

(٢) المائدة: ١١٦.

(٣) الكشف ٤: ٧٤٨.

رأس الحفرة، فإذا ولدت بنتاً رمت بها في الحفرة، وإن ولدت ابناً حبسته.

﴿وَإِذَا الصُّحُفُ نُشِرَتْ﴾ يعني: صف الأعمال، فإنها تطوى عند الموت ثم تنشر وقت الحساب. وعن قتادة: صحيفتك يا بن آدم تطوى على عملك ثم تنشر يوم القيامة، فلينظر رجل ما يملأ في صحيفته. وعن النبي ﷺ أنه قال: «يحشر الناس حفاة عراة، كما مرّ في السورة السابقة. فقالت أم سلمة: كيف بالنساء؟ فقال: شغل الناس يا أم سلمة. قالت: وما شغلهم؟ قال: نشر الصحف فيها مشاقيل الذرّ ومشاقيل الخردل».

وقيل: «نشرت» بمعنى: فرّقت بين أصحابها. وقيل: إذا كان يوم القيامة تطايرت الصحف من تحت العرش، فتقع صحيفة المؤمن في يده في جنة عالية، وتقع صحيفة الكافر في يده في سموم وحميم. ومعناه: مكتوب فيهما ذلك. وهي صف غير صف الأعمال.

وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وحمزة والكسائي بالتشديد، للمبالغة في النشر، أو لكثرة الصحف، أو لشدة التطاير.

﴿وَإِذَا السَّمَاءُ كُشِطَتْ﴾ قلعت وأزيلت، كما يكشط الإهاب عن الذبيحة.

﴿وَإِذَا الْجَحِيمُ سُعِّرَتْ﴾ أوقدت إيقاداً شديداً. وقرأ نافع وابن عامر برواية ابن ذكوان وحفص ورويس بالتشديد. وقيل: سحرها غضب الله وخطايا بني آدم.

﴿وَإِذَا الْجَنَّةُ أُزْلِفَتْ﴾ قربت من المتقين، كقوله: ﴿وَأُزْلِفَتِ الْجَنَّةُ لِلْمُتَّقِينَ غَيْرَ بَعِيدٍ﴾^(١) ليزدادوا سروراً، ويزداد أهل النار حسرة.

﴿عَلِمَتْ نَفْسٌ مَا أُخْضِرَتْ﴾ جواب «إذا» وعاملها. والمعنى: إذا كانت هذه الأشياء علمت في ذلك الوقت كلّ نفس ما وجدت حاضراً من عملها، كما قالوا: أحمده، أي: وجدته محموداً.

وقيل: علمت ما أحضرته من خير وشر. وإحضار الأعمال مجاز، لأنها لا تبقى. والمعنى: أنه لا يشذ عنها شيء. فكان كلُّها حاضرة.
وقيل: المراد صحائف الأعمال.

وإنما صحَّ ذلك والمذكور في سياق «إذ» اثنتا عشرة خصلة. ست منها في مبادئ قيام الساعة قبل فناء الدنيا، وست بعده، لأنَّ المراد زمان متَّسع شامل لها ولمجازاة النفوس على أعمالها. و«نَفْس» في معنى العموم، كقولهم: ثمرة خير من جرادة. كأنه قيل: علمت كلَّ نفس.

وعن ابن مسعود: أنَّ قارئاً قرأها عنده، فلما بلغ «علمت نفس ما أحضرت» قال: وا انقطاع ظهرياه.

﴿فَلَا أَقْسِمُ﴾ قد ذكرنا اختلاف العلماء فيه غير مرَّة ﴿بِالنُّجُومِ﴾ بالكواكب الرواجع. من: خنس إذا تأخَّر. ألا ترى النجم في آخر البرج إذ كَرَّ راجعاً إلى أوَّله. وهي ما سوى النِّيرين من السيَّارات. ولذلك وصفها بقوله: ﴿الْجَوَّارِ﴾ السيَّارات في أفلاكها ﴿النُّجُومِ﴾ الغيِّب تحت ضوء الشمس. من: كنس الوحش إذا دخل كِناسه، وهو بيته المتَّخذ من أغصان الشجر.

وعن عليٍّ ؑ: «هي الدَّراري الخمسة: زحل، ومشتري، ومريخ، وعطارد، وزهرة». تجري مع الشمس والقمر، وترجع حتَّى تخفى تحت ضوء الشمس. فخنوسها: رجوعها. وكنوسها: اختفاؤها تحت ضوء الشمس.

وقيل: هي جميع الكواكب، تخنس بالنهار فتغيب عن العيون، وتكنس بالليل، أي: تطلع في أماكنها، كالوحش في كنسها.

﴿وَاللَّيْلِ إِذَا عَسْعَسَ﴾ أدبر ظلامه. يقال: عسعس الليل وسعسع إذا أدبر.

قال العجاج:

حتَّى إذا الصبح لها تنقَّسا وانجاب عنها ليلها وعسعسا

وقيل : عسعس إذا أقبل ظلامه . فهو من الأضداد .

﴿وَالصُّبْحِ إِذَا تَنَفَّسَ﴾ أي : طلع وظهرت إضاءته . ولما كان إقبال الصبح مع إقبال روح ونسيم ، جعل ذلك نفساً له على المجاز ، فقيل : تنفّس الصبح . وجواب القسم قوله : ﴿إِنَّهُ﴾ أي : القرآن ﴿لَقَوْلِ رَسُولٍ كَرِيمٍ﴾ على ربه . يعني : جبرئيل عليه السلام ، فإنه قاله عن الله تعالى . وقيل : إنما أضافه إلى جبرئيل ، لأن الله تعالى قال له : أنت محدّدٌ وقل له كذا .

ثم وصف جبرئيل عليه السلام بقوله : ﴿ذِي قُوَّةٍ﴾ كقوله : ﴿شَدِيدُ الْقُوَى﴾^(١) . ولما كانت حال المكانة على حسب حال الممكن قال : ﴿عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ﴾ أي : عند مالك العرش وخالفه ومدبره ﴿مَكِينٍ﴾ ذي مكانة ورفعة ، ليدلّ على عظم منزلته ومكانته وعلوّ مرتبته .

﴿مُطَاعٍ﴾ في ملائكته ﴿ثُمَّ﴾ إشارة إلى الطرف المذكور ، أعني : عند ذي العرش . ويحتمل اتّصاله بما قبله وما بعده ، على معنى : أنه عند الله مطاع في ملائكته المقربين ، يصدرون عن أمره ، ويرجعون إلى رأيه . قالوا : ومن طاعة الملائكة لجبرئيل أنه أمر خازن الجنة ليلة المعراج حتّى فتح لمحمد أبوابها ، فدخلها ورأى ما فيها ، وأمر خازن النار ففتح له عنها حتّى نظر إليها . أو عند الله . ﴿أَمِينٍ﴾ على الوحي إلى أنبيائه .

وفي الحديث : «أن رسول الله ﷺ قال لجبرئيل عليه السلام : ما أحسن ما أثنى عليك ربك «ذِي قُوَّةٍ عند ذي العرش مكين مطاع ثم أمين» . فما كانت قوتك ؟ وما كانت أمانتك ؟ قال : أمّا قوتي فإنّي بعثت إلى مدائن لوط ، وهي أربع مدائن ، في كلّ مدينة أربعمئة ألف مقاتل سوى الذراري ، فحملتهم من الأرض السفلى حتّى سمع أهل السماوات أصوات الدجاج ونباح الكلاب ، ثم هويت بهنّ فقلبتهنّ . وأمّا أمانتي : فإنّي لم أوامر بشيء فعُدوته إلى غيره» .

وَمَا صَاحِبُكُمْ بِمَجْنُونٍ ﴿٢٢﴾ وَلَقَدْ رَآهُ بِالْأَفْقِ الْمُبِينِ ﴿٢٣﴾ وَمَا هُوَ عَلَى الْغَيْبِ بِضَنِينٍ ﴿٢٤﴾ وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَيْطَانٍ رَجِيمٍ ﴿٢٥﴾ فَأَيْنَ تَذْهَبُونَ ﴿٢٦﴾ إِنَّ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ ﴿٢٧﴾ لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَسْتَقِيمَ ﴿٢٨﴾ وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴿٢٩﴾

ثم خاطب الكفار، فقال: ﴿وَمَا صَاحِبُكُمْ﴾ يعني: محمداً ﷺ ﴿بِمَجْنُونٍ﴾ كما تبهته^(١) الكفرة. وهذا أيضاً من جواب القسم، أقسم الله عز اسمه أن القرآن نزل به جبرئيل، وأن محمداً ليس على ما يرميه به أهل مكة من الجنون. والاستدلال بذلك على فضل جبرئيل على محمد ﷺ، حيث عدّ فضائل جبرئيل، واقتصر في محمد ﷺ على نفي الجنون. ضعيف جداً، إذ المقصود منه نفي قولهم: ﴿إِنَّمَا يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ﴾^(٢) ﴿أَفَتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِباً أَمْ بِهِ جِنَّةٌ﴾^(٣). لا تعداد فضلهما والموازنة بينهما.

﴿وَلَقَدْ رَآهُ﴾ ولقد رأى رسول الله ﷺ جبرئيل ﷺ على صورته الأصلية التي خلقه الله عليها ﴿بِالْأَفْقِ الْمُبِينِ﴾ بمطلع الشمس الأعلى. ﴿وَمَا هُوَ﴾ وما محمد ﷺ ﴿عَلَى الْغَيْبِ﴾ على ما يخبر به، من رؤية جبرئيل والوحي إليه، وغير ذلك من الغيوب. ﴿بِضَنِينٍ﴾ بمتهم. من الظنّة، وهي التهمة. وقرأ نافع وعاصم وحزمة وابن عامر: بضنين. من الضنّ، وهو البخل، أي:

(١) أي: تتهمه بما ليس فيه.

(٢) النحل: ١٠٣.

(٣) سبأ: ٨.

لا يبخل بالتبليغ، فيزوي^(١) بعضه غير مبلّغه، أو يسأل تعليمه فلا يعلمه. وهو في مصحف عبدالله بالطاء، وفي مصحف أبيّ بالضاد. وكان رسول الله ﷺ يقرأ بهما. وإتقان الفصل بين الضاد والطاء واجب، ومعرفة مخرجيهما ممّا لا بدّ منه للقارىء، فإنّ أكثر المعجم لا يفرّقون بين الحرفين، وإن فرّقوا ففرقاً غير صواب. وبينهما بون بعيد، فإنّ مخرج الضاد من أصل حافّة اللسان، وما يليها من الأضراس من يمين اللسان أو يساره. وأمّا الطاء فمخرجها من طرف اللسان وأصول الثنايا العليا. ولو استوى الحرفان لما ثبت في هذه الكلمة قراءتان، ولما اختلف المعنى والاشتقاق والتركيب.

﴿وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَيْطَانٍ رَجِيمٍ﴾ بقول بعض المسترقة للسمع، وبوحيمهم إلى أوليائهم من الكهنة. وهو نفي لقولهم: إنّهُ لكهانة وسحر.

ثمّ بكّتهم الله سبحانه، فقال: ﴿فَإِنَّ تَذْهَبُونَ﴾ استضلال لهم فيما يسلكونه في أمر الرسول والقرآن، كقولك لتارك الجادة اعتسافاً: أين تذهب؟ فمئلت حالهم بحاله في تركهم الحقّ، وعدولهم عنه إلى الباطل.

﴿إِنْ هُوَ إِلَّا يَخُزُّ﴾ تذكير ﴿لِلْعَالَمِينَ﴾ لا مطلقاً، بل ﴿لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَسْتَقِيمَ﴾ بتحريّ الحقّ وملازمة الصواب. فهذا بدل من «للعالمين». وإنّما أبدلوا منهم لأنّ الذين شاؤوا الاستقامة بالدخول في الاسلام هم المنتفعون بالذكر، فكأنّه لم يوعظ به غيرهم، وإن كانوا موعظين جميعاً.

﴿وَمَا تَشَاءُونَ﴾ الاستقامة يا من يشاؤها ﴿إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ إلّا بتوفيق الله مالك الخلق كلّهم وبلطفه. أو وما تشاؤونها أنتم يا من لا يشاؤها إلّا بقسر الله وإلجائه. ولكن لا يفعل، لأنّه إنّما يريد منكم أن تؤمنوا اختياراً لتستحقّوا الثواب، فلا يريد أن يحملكم عليه.



سورة انفطرت

وتسمى سورة الانفطار أيضاً. مكيّة. وهي تسع عشرة آية.
أبيّ بن كعب قال: «قال رسول الله ﷺ: ومن قرأها أعطاه الله من الأجر
يعدد كلّ قبر حسنة، ويعدد كلّ قطرة مائة حسنة، وأصلح الله شأنه يوم القيامة».
وروى الحسين بن أبي العلاء عن أبي عبد الله عليه السلام، قال: «من قرأ هاتين
السورتين: إذا السماء انفطرت وإذا السماء انشقت، وجعلهما نصب عينيه في صلاة
الفريضة والنافلة، لم يحجبه من الله حجاب، ولم يحجزه من الله حاجز، ولم يزل
ينظر إلى الله وينظر الله إليه حتّى يفرغ من حساب الناس».

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إِذَا السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ ﴿١﴾ وَإِذَا الْكَوَاكِبُ انْتَثَرَتْ ﴿٢﴾ وَإِذَا الْبِحَارُ
فُجِّرَتْ ﴿٣﴾ وَإِذَا الْقُبُورُ بُعْثِرَتْ ﴿٤﴾ عَلِمْتَ نَفْسٌ مَّا قَدَمْتُ وَأَخَرْتُ
﴿٥﴾ يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ مَا غَرَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ ﴿٦﴾ الَّذِي خَلَقَكَ فَسَوَّاكَ
فَعَدَلَكَ ﴿٧﴾ فِي أَيِّ صُورَةٍ مَّا شَاءَ رَكَّبَكَ ﴿٨﴾ كَلَّا بَلْ تُكَذِّبُونَ بِالذِّينِ

﴿٩﴾ وَإِنَّ عَلَيْكُمْ لَحَافِظِينَ ﴿١٠﴾ كِرَامًا كَاتِبِينَ ﴿١١﴾ يَعْلَمُونَ مَا تَعْمَلُونَ
 ﴿١٢﴾ إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ ﴿١٣﴾ وَإِنَّ الْفُجَّارَ لَفِي جَحِيمٍ ﴿١٤﴾ يَصْلَوْنَهَا
 يَوْمَ الدِّينِ ﴿١٥﴾ وَمَا هُمْ عَنْهَا بِغَائِبِينَ ﴿١٦﴾ وَمَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمَ الدِّينِ
 ﴿١٧﴾ ثُمَّ مَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمَ الدِّينِ ﴿١٨﴾ يَوْمَ لَا تَمْلِكُ نَفْسٌ لِنَفْسٍ شَيْئًا
 وَالْأَمْرُ يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ ﴿١٩﴾

ولما كانت السورة المتقدمة في ذكر أهوال القيامة، افتتح هذه السورة بمثل
 ذلك ليتصل بها اتصال النظر بالنظر، فقال:

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ * إِذَا السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ﴾ انشَقَّت ﴿وَإِذَا الْكَوَاكِبُ
 انْفَتَرَتْ﴾ تساقطت متفرقة. قال ابن عباس: سقطت سوداً لا ضوء لها.

﴿وَإِذَا الْبِحَارُ فُجِّرَتْ﴾ فتح بعضها إلى بعض، فزال البرزخ بينها، فاختلط
 العذب بالمالح، وصار الكل بحراً واحداً. وروي: أَنَّ الْأَرْضَ تَنْشَفُ الْمَاءَ بَعْدَ امْتِلَاءِ
 الْبِحَارِ، فتصير مستوية. وهو معنى التسيير عند الحسن.

﴿وَإِذَا الْقُبُورُ بُعْثِرَتْ﴾ بحثت وقلب ترابها وأخرج موتاها. وقيل: إِنَّهُ مَرْكَبٌ
 مِنْ «بَعث» مع راء مضومة إليه. ونظيره: بحثرت لفظاً ومعنى. وقيل لبراءة^(١):
 المبعثرة، لأنها بعثرت أسرار المنافقين.

﴿عَلِمَتْ نَفْسٌ مَا قَدَّمَتْ﴾ من حسنة أو سيئة ﴿وَأَخَّرَتْ﴾ من سنة يستن بها

بعده. وهو جواب «إذا» وعاملها.

وعن عبد الله بن مسعود أنه قال: ما قدّمت من خير أو شرّ، وما أخرت من سنّة حسنة استنّ بها بعده، فله أجر من اتّبعه من غير أن ينقص من أجورهم شيء، أو سنّة سيّئة عمل بها بعده، فعليه وزر من عمل بها، ولا ينقص من أوزارهم شيء. ويؤيّد هذا القول ما جاء في الحديث: «أن سائلاً قام على عهد النبي ﷺ فسأل، فسكت القوم، ثم إن رجلاً أعطاه، فأعطاه القوم أيضاً. فقال النبي ﷺ: من استنّ خيراً فاستنّ به فله أجوره ومثل أجور من اتّبعه غير منتقص من أجورهم، ومن استنّ شراً فاستنّ به فعليه وزره ومثل أوزار من اتّبعه غير منتقص من أوزارهم». قال: فتلا حذيفة بن اليمان: «علمت نفس ما قدّمت وأخرت». وتفصيل ذلك تقدّم^(١) في قوله: ﴿يُنَبِّئُ الْإِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ بِمَا قَدَّمَ وَأَخَّرَ﴾.

﴿يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ مَا غَرَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ﴾ أي شيء خدعك وجرّأك على عصيانك ربّك. وإنّما وصف ذاته بين الصفات بالكرم في بيان إنكار الاغترار به، وإنّما يفتّر بالكرم - كما يروى عن عليّ عليه السلام أنّه صاح بغلام له كرات فلم يلبّته، فنظر فإذا هو بالباب، فقال له: مالك لم تجبني؟ قال: لثقتي بحلمك، وأمني من عقوبتك. فاستحسن جوابه وأعتقه. وقد قالوا: من كرم الرجل سوء أدب غلمانه - للمبالغة في المنع عن الاغترار، فإنّ محض الكرم لا يقتضي إهمال الظالم، وتسوية الموالي والمعادى والمطيع والعاصي، فكيف إذا انضمّ إليه صفة القهر والانتقام. وللإشعار بما به يغرّه الشيطان، فإنّه يقول له: افعّل ما شئت، فربّك كريم لا يعذّب أحداً، ولا يعاجل بالعقوبة. وللدلالة على أنّ كثرة كرمه تستدعي الجدّ في طاعته، لا الانهماك في عصيانه اغتراراً بكرمه.

فملخص المعنى: أنّ حقّ الانسان أن لا يفتّر بتكرّم الله عليه، حيث خلقه

(١) راجع ص ٢٥٧، ذيل الآية (١٣) من سورة القيامة.

حيّاً لينفعه، ويتفضّله عليه بذلك، حتّى يطمع - بعدما مكّنه وكلفه، فعصى وكفر النعمة المتفضّل بها - أن يتفضّل عليه بالثواب وطرح العقاب، اغتراراً بالتفضّل الأول، فإنّه منكر خارج من حدّ الحكمة. ولهذا قال رسول الله ﷺ لمّا تلاها: «غرّه جهله».

وقال الحسن: غرّه والله شيطانه الخبيث، أي: زيّن له المعاصي، وقال له: افعل ما شئت، فربّك الكريم الذي تفضّل عليك بما تفضّل به أولاً، وهو متفضّل عليك آخراً، حتّى ورّطه.

وقيل للفضيل بن عياض: إن أقامك الله يوم القيامة وقال لك: «ما غرّك برّبك الكريم» ماذا تقول؟ قال: أقول: غرّتني ستورك المرخاة.

وعن أمير المؤمنين عليه السلام: «كم مغرور بالستر عليه، ومستدرج بالإحسان إليه». وقال يحيى بن معاذ: لو أقامني الله بين يديه فقال: ما غرّك بي؟ قلت: غرّني بك برّك بي سابقاً وأنفاً.

وعن بعضهم قال: غرّني حلمك.

وعن أبي بكر الوردّاق: غرّني كرم الكريم.

وهذه الأقوال على سبيل الاعتراف بالخطأ في الاغترار بالستر. وليس باعتذار كما يظنّه الطّماع، ويظنّ به قصّاص الحشويّة، ويروون عن شيوخهم إنّما قال: «برّبك الكريم» دون سائر صفاته، ليلقّن عبده الجواب حتّى يقول: غرّني كرم الكريم.

ثمّ ذكر سبحانه صفة ثانية لذاته، مقرّرة لربوبيّته، مبيّنة لكرمه الذي يقتضي امتثال أمره ونهيه، فقال:

﴿الَّذِي خَلَقَكَ﴾ من نطفة، ولم تك شيئاً ﴿فَسَوَّكَ﴾ فجعلك سوياً سالم الأعضاء لتكون معدّة لمنافعها ﴿فَعَدَلَكَ﴾ فصيّرك معتدلاً متناسب الأعضاء من غير

تفاوت فيه . فلم يجعل إحدى اليدين أطول ، ولا إحدى العينين أوسع ، ولا بعض الأعضاء أبيض ، ولا بعضها أسود ، ولا بعض الشعر فاحماً ، وبعضه أشقر . أو جعلك معتدل الخلق تمشي قائماً لا كالبهائم .

وقرأ الكوفيون : فعدلك بالتخفيف . وفيه وجهان :

أحدهما : أن يكون بمعنى : عدل مشدداً ، أي : فعدّل بعض أعضائك ببعض حتى اعتدلت .

والثاني : فصرفك . من : عدله عن الطريق . يعني : فعدلك عن خلقه غيرك ، وخلقك خلقه حسنة مفارقة لسائر الحيوانات . أو فعدلك إلى بعض الأشكال والهيئات .

﴿ فِي أَيِّ صُورَةٍ مَا شَاءَ رَكَّبَكَ ﴾ الجار متعلق بـ «رَكَّبَكَ» . و«ما» مزيدة . والمعنى : وضعك في أي صورة اقتضتها مشيئته وحكمته ، من الصور المختلفة في الحسن والقبح ، والطول والقصر ، والذكورة والأنوثة ، والشبه ببعض الأقارب وخلاف الشبه . أو بمحذوف ، أي : رَكَّبَكَ حاصلاً في أي صورة شاء . وقيل : «ما» شرطية ، و«رَكَّبَكَ» جوابها ، والظرف صلة «عدلك» . ويكون في «أي» معنى التعجب ، أي : فعدلك في صورة عجيبة . ثم قال : «ما شاء رَكَّبَكَ» أي : رَكَّبَكَ ما شاء من التراكيب . يعني : تركيباً حسناً . ولما كانت الجملة بياناً لقوله «فعدلك» لم يعطف على ما قبلها .

﴿ كَلَّا ﴾ ردع عن الاغترار بكرم الله . والمعنى : ارتدعوا عن الاغترار بكرم الله الذي هو موجب للشكر والطاعة ، إلى عكسهما الذي هو الكفر والمعصية . ثم قال : ﴿ بَلْ تُكَذِّبُونَ بِالَّذِينَ ﴾ إضراب إلى بيان ما هو السبب الأصلي في اغترارهم . والمراد بالدين الجزاء أو دين الاسلام ، أي : لا يصدقون بالثواب والعقاب ، أو بالاسلام . وهو شر من الطمع المنكر .

ثُمَّ حَقَّقَ تَكْذِيبَهُم بِالْجِزَاءِ، وَرَدَّ مَا يَتَوَقَّعُونَ مِنَ التَّسَامُحِ وَالْإِهْمَالِ، فَقَالَ: ﴿وَإِنَّ عَلَيْكُمْ لَحَافِظِينَ * كِرَامًا كَاتِبِينَ﴾ أَي: إِنَّكُمْ تَكْذِبُونَ بِالْجِزَاءِ اغْتِرَارًا بِالتَّسَامُحِ، وَقَدْ وَكَّلَ عَلَيْكُمْ الْمَلَائِكَةَ الْحَافِظُونَ أَعْمَالَكُمْ الْمَكْرُمُونَ عِنْدَ اللَّهِ ﴿يَخْلُمُونَ مَا تَفْعَلُونَ﴾ فَيَكْتُبُونَ أَعْمَالَكُمْ لَتَجَاوَزُوا بِهَا. وَفِي تَعْظِيمِ الْكِتَابَةِ بِالشَّعْرِ عَلَيْهِمْ تَعْظِيمٌ لِأَمْرِ الْجِزَاءِ، وَأَنَّهُ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ جَلَائِلِ الْأُمُورِ، وَلَوْلَا ذَلِكَ لَمَا وَكَّلَ بِضَبْطِ مَا يَحَاسِبُ عَلَيْهِ وَيَجَازِي بِهِ الْمَلَائِكَةُ الْكَرَامَ الْحَفَظَةَ.

وَفِيهِ إِذْهَارٌ وَتَهْوِيلٌ وَتَشْوِيرٌ^(١) لِلْعَصَاةِ، وَلُطْفٌ لِلْمُؤْمِنِينَ. وَعَنِ الْفَضِيلِ: أَنَّهُ كَانَ إِذَا قَرَأَهَا قَالَ: مَا أَشَدَّهَا مِنْ آيَةٍ عَلَى الْغَافِلِينَ. وَفِي الْآيَةِ دَلَالَةٌ عَلَى أَنَّ أَفْعَالَ الْعِبَادِ حَادِثَةٌ مِنْ جِهَتِهِمْ، وَأَنَّهُمُ الْمَحْدُوثُونَ لَهَا دُونَهُ تَعَالَى، وَإِلَّا فَلَا يَصِحُّ قَوْلُهُ: «مَا تَفْعَلُونَ».

ثُمَّ بَيَّنَّ مَا يَكْتُبُونَ لِأَجَلِهِ بِقَوْلِهِ: ﴿إِنَّ الْأَبْرَارَ﴾ الْمَحْسِنِينَ الْمَطِيعِينَ لِلَّهِ فِي الدُّنْيَا ﴿لَفِي نَعِيمٍ﴾ وَهُوَ الْجَنَّةُ ﴿وَإِنَّ الْفُجَّارَ﴾ الْكَفَّارَ الْمَكْذِبِينَ ﴿لَفِي جَحِيمٍ﴾ وَهُوَ الْعَظِيمُ مِنَ النَّارِ ﴿يَصْلَوْنَهَا﴾ يَلْزَمُونَهَا وَيُقَاسُونَ حَرَّهَا ﴿يَوْمَ الدِّينِ﴾ يَوْمَ الْجِزَاءِ ﴿وَمَا هُمْ عَنْهَا بِغَائِبِينَ﴾ لَخُلُودُهُمْ فِيهَا.

وَقِيلَ: مَعْنَاهُ: وَمَا يَغِيبُونَ عَنْهَا قَبْلَ ذَلِكَ فِي قُبُورِهِمْ، إِذْ كَانُوا يَجِدُونَ سُمُومَ جَهَنَّمَ فِي الْقُبُورِ.

وَقِيلَ: أَخْبَرَ اللَّهُ تَعَالَى فِي هَذِهِ السُّورَةِ أَنَّ لَابْنَ آدَمَ ثَلَاثَ حَالَاتٍ: حَالُ الْحَيَاةِ الَّتِي يَحْفَظُ فِيهَا عَمَلَهُ، وَحَالُ الْآخِرَةِ الَّتِي يَجَازِي فِيهَا، وَحَالُ الْبَرْزَخِ، وَهُوَ قَوْلُهُ: «وَمَا هُمْ عَنْهَا بِغَائِبِينَ».

ثُمَّ قَالَ تَعَجُّبًا وَتَفْخِيمًا لِشَأْنِ يَوْمِ الْجِزَاءِ: ﴿وَمَا أُنْذِرُكَ مَا يَوْمَ الدِّينِ﴾ أَي: أَمْرُ يَوْمِ الْقِيَامَةِ، بِحَيْثُ لَا تَدْرِكُ دَرَايَةَ كُلِّ دَارٍ كُنْهَ فِي الْهَوْلِ وَالشَّدَةِ، وَكَيْفَمَا تَصَوَّرْتَهُ

(١) شَوْرَبَه: أَخْجَلَهُ.

فهو فوق ذلك وعلى أضعافه.

ثم كرّر ذلك القول بقوله: ﴿ثُمَّ مَا أَنْزَلَكَ مَا يَوْمَ الدِّينِ﴾ لزيادة التهويل. ثم قرّر شدّة هوله وفخامة أمره إجمالاً، فقال: ﴿يَوْمَ لَا تَنْفِكُ نَفْسٌ بِنَفْسٍ شَيْئاً﴾ أي: لا تستطيع دفعاً عنها ولا نفعا لها بوجه ما. ونصب الظرف بإضمار: يدانون، لأنّ «الدين» يدلّ عليه. أو بإضمار: اذكر. ويجوز أن يفتح لإضافته إلى غير متمكّن، وهو في محلّ الرفع. ورفعه نافع وابن كثير والبصريّان، على البدل من «يوم الدين» أو على الخبر لمحدوف. ﴿وَالْأَمْرُ يُؤَمَّنُ بِاللَّهِ﴾ لا أمر يومئذ في الجزاء والعفو إلّا لله وحده.

روى عمرو بن شمر، عن جابر، عن أبي جعفر عليه السلام أنّه قال: «يا جابر إذا كان يوم القيامة بادت الحكّام، فلم يبق حاكم إلّا الله». والمعنى: أنّ الله قد ملّك في الدنيا كثيراً من الناس أموراً وأحكاماً، وفي القيامة لا أمر لسواه ولا حكم. ولا ينافي ذلك شفاعة النبي صلى الله عليه وآله، لأنّها لا تكون إلّا بأمره تعالى وبإذنه، فهي من تدابيرهِ.

سورة المطففين

وتسمى سورة التطفيف. مكّية. وقال ابن عباس وقتادة: مدنيّة إلا ثمانى آيات منها، وهي: ﴿إِنَّ الَّذِينَ أَجْرَمُوا﴾ إلى آخر السورة. وهي ستّ وثلاثون آية بالإجماع.

أبي بن كعب قال: قال النبي ﷺ: «ومن قرأها سقاه الله من الرحيق المختوم يوم القيامة».

وروى صفوان الجمال عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «من كانت قراءته في الفريضة ويل للمطففين، أعطاه الله الأمن يوم القيامة من النار، ولا تراه ولا يراها، ولا يمرّ على جسر جهنّم، ولا يحاسب يوم القيامة».

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَيْلٌ لِّلْمُطَفِّفِينَ ﴿١﴾ الَّذِينَ إِذَا أَكَالُوا عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ ﴿٢﴾ وَإِذَا كَالُوهُمْ أَوْ وَزَنُوهُمْ يُخْسِرُونَ ﴿٣﴾ أَلَا يَظُنُّ أُولَٰئِكَ أَنَّهُمْ مَبْعُوثُونَ ﴿٤﴾ لِيَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿٥﴾ يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٦﴾

ولما ختم سبحانه سورة الانفطار بذكر القيامة وما أعدّ فيها للأبرار والفجار،

بَيِّن في هذه السورة أيضاً ذكر أحوال الناس في القيامة، فقال:

﴿يَسْمِعُ اللَّهُ الرَّخْضَ الرَّجِيمَ * وَذِلَّ لِلْمُطَفِّفِينَ﴾ التطفيف البخس في الكيل والوزن، لأنَّ ما يخس شيء طفيف، أي: حقير. روي: أن رسول الله ﷺ لما قدم المدينة كانوا من أخبث الناس كيلاً، فنزلت، فأحسنوه.

وقيل: قدمها وبها رجل يعرف بأبي جهينة، ومعه صاعان: يكيل بأحدهما لغيره، ويكتال بالآخر لنفسه.

وقيل: كان أهل المدينة تجاراً يطفقون، وكانت بياعاتهم المنابذة^(١) والملامسة^(٢) والمخاطرة^(٣)، فنزلت فيهم. فخرج رسول الله ﷺ فقرأها عليهم، وقال: «خمس بخمس. قيل: يا رسول الله وما خمس بخمس؟ قال: ما نقض العهد قوم إلا سلط الله عليهم أعداءهم، وما حكموا بغير ما أنزل الله إلا فشا فيهم الفقر، وما ظهرت فيهم الفاحشة إلا فشا فيهم الموت، وما طفقوا الكيل إلا منعوا الثبات وأخذوا بالسنين، ولا منعوا الزكاة إلا حبس عنهم القطر».

وعن علي عليه السلام أنه مرَّ برجل يزن الزعفران وقد أرجح، فقال له: «أقم الوزن بالقسط، ثم أرجح بعد ذلك ما شئت». كأنه أمره بالتسوية أولاً ليعتادها، ويفصل الواجب من النفل.

وعن ابن عباس: إنكم معشر الأعاجم وليتم أمرين بهما هلك من كان قبلكم: المكيال، والميزان. وخصَّ الأعاجم لأنهم يجمعون الكيل والوزن جميعاً. وقيل: كان أهل مكة يزنون، وأهل المدينة يكيلون.

(١) كان في الجاهلية يحضر الرجل قطع الغنم، فينبذ الحصة ويقول لصاحب الغنم: إنَّ ما أصاب الحجر فهو لي بكذا، وكانوا يدعون هذا البيع: بيع المنابذة.

(٢) الملامسة في البيع أن تقول: إذا لمست ثوبك أو لمست ثوبي فقد وجب البيع بكذا.

(٣) خاطره على كذا: راهنه.

وعن ابن عمر: أنه كان يمرّ بالبائع فيقول له: اتق الله وأوف الكيل، فإنّ المطففين يوقفون يوم القيامة لعظمة الرحمن، حتّى إنّ العرق ليلجهم.

وعن عكرمة: أشهد أنّ كلّ كيّال ووزّان في النار. فقيل له: إنّ ابنك كيّال أو وزّان. فقال: أشهد أنّه في النار.

وعن أبيّ: لا تلتمس الحوائج ممّن رزقه في رؤوس المكاييل وألسن^(١) الموازين.

﴿الَّذِينَ إِذَا أَكْتَالُوا عَلَى النَّاسِ﴾ أي: اكتالوا لأنفسهم من الناس حقوقهم ﴿يَسْتَوْفُونَ﴾ يأخذونها وافية. ولما كان اكتيالهم من الناس اكتيالاً يضرّهم ويتحامل فيه عليهم، أبدل «على» مكان «من» للدلالة على ذلك. ويجوز أن يتعلّق «على» بـ«يستوفون»، ويقدم المفعول على الفعل لإفادة التخصيص، أي: يستوفون على الناس خاصّة، فأما أنفسهم فيستوفون لها. وإنّما لم يذكر: اتزنوا، كما قال: «أو وزنوهم» لأنّ المطففين كانوا لا يأخذون ما يكال ويوزن إلّا بالمكاييل دون الموازين، لتمكّنهم بالاكتيال من الاستيفاء والسرقة، لأنّهم يدعدعون^(٢) ويحتالون في الملء، وإذا أعطوا كالوا ووزنوا، لتمكّنهم من البخس في النوعين جميعاً.

﴿وَإِذَا كَالُواهُمْ أَوْ وَزَنُوهُمْ﴾ أي: إذا كالوا للناس أو وزنوا لهم ﴿يُخْسِرُونَ﴾ ينقصون. يقال: خسر الميزان وأخسره. فحذف الجارّ وأوصل الفعل، كقوله: ولقد جنيتك أكمؤاً وعساقلاً^(٣). بمعنى: جنيت لك. أو كالوا مكيلهم وموزونهم، فحذف

(١) لسان الميزان: شيء في قائمة الميزان - وهي التي تعلّق بها كفتاه - يشبه اللسان.

(٢) دَعَدَعَ المكيال: هزّه ليسع الشيء.

(٣) أَكْمُو جمع كَمْ: جنس فطر من فصيلة الكمثيّات، يعيش تحت الأرض، لونه يميل إلى الغبرة، يهبط منه طعام لذيد. والعسقل: جزء من ساق نباتيّة أو من جذر نباتي، يحتوي على موادّ غذائيّة مكتنزة. والجمع: العساقل.

المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه .

ولا يحسن جعل الضمير المنفصل تأكيداً للمتصل، وهو واو الضمير، لأنّه يخرج الكلام عن مقابلة ما قبله، إذ المقصود بيان اختلاف حالهم في الأخذ والدفع، لا في المباشرة وعدمها، فإنّ معناه حينئذٍ: إذا أخذوا من الناس استوفوا، وإذا تولّوا الكيل أو الوزن هم على الخصوص أخسروا. وهو كلام متنافر غير ملائم لما قبله. والمعنى الأوّل وإن كان يستدعي إثبات الألف بعد الواو، لكن رسم المصحف لم يراع في كثير منه حدّ المصطلح عليه في علم الخطّ. ويمكن أن يقال: إنّ الواو وحدها هاهنا معطية معنى الجمع، وإنّما تكتب هذه الألف تفرقة بين واو الجمع وغيرها في نحو قولك: هم لم يدعوا، وهو يدعو. ولما كان المعنى هاهنا كافياً في التفرقة بينهما، لم يحتج إلى إثبات الألف.

﴿أَلَا يَنْظُرُ أُولَئِكَ أَنَّهُمْ مَبْعُوثُونَ﴾ فإنّ من ظنّ ذلك لم يتجاسر على أمثال هذه القباح، فكيف بمن تيقّنه وفيه إنكار وتعجيب عظيم من حالهم في الاجترأ على التطفيف، كأنهم لا يخطرُون ببالهم ولا يَحْتَنُونَ تخميناً أَنَّهُمْ مَبْعُوثُونَ ومحاسبون على مقدار الذرة والخردلة. ﴿يَلَيُّومٌ عَظِيمٌ﴾ عظمه لعظم ما يكون فيه.

﴿يَوْمٌ يَقُومُ النَّاسُ﴾ من قبورهم. نصب بـ«مبعوثون»، أو بدل من الجارّ والمجرور. ﴿يَرْبُّ الْعَالَمِينَ﴾ لحكمه. ولا شبهة أنّ في هذا الإنكار والتعجيب، وذكر الظنّ، ووصف اليوم بالعظم، وقيام الناس فيه لله خاضعين، ووصف ذاته برّبّ العالمين، مبالغات في المنع عن التطفيف وتعظيم إثمه.

وعن قتادة: أوف يابن آدم كما تحبّ أن يوفى لك، واعدل كما تحبّ أن يعدل لك.

وعن الفضيل: بخس الميزان سواد الوجه يوم القيامة.

وعن ابن عمر: أنّه قرأ هذه السورة، فلما بلغ قوله تعالى: «يوم يقوم الناس

لرب العالمين» بكى نحيباً، وامتنع من قراءة ما بعده.

وروي: أن أعرابياً قال لعبد الملك بن مروان: لقد سمعت ما قال الله تعالى في المطففين. أراد بذلك: أن المطفف قد توجه عليه الوعيد العظيم الذي سمعت به، فما ظنك بنفسك وأنت تأخذ أموال المسلمين بلا كيل ولا وزن!!

كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْفُجَارِ لَفِي سِجِّينٍ ﴿٧﴾ وَمَا أَذْرَاكَ مَا سِجِّينٌ ﴿٨﴾
كِتَابٌ مَرْقُومٌ ﴿٩﴾ وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ﴿١٠﴾ الَّذِينَ يُكَذِّبُونَ بَيُّومَ الدِّينِ
﴿١١﴾ وَمَا يُكْذِبُ بِهِ إِلَّا كُلُّ مُعْتَدٍ أَثِيمٍ ﴿١٢﴾ إِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِ آيَاتُنَا قَالَ
أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴿١٣﴾ كَلَّا بَلْ رَأَىٰ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿١٤﴾
كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُوبُونَ ﴿١٥﴾ ثُمَّ إِنَّهُمْ لَصَالُوا الْجَحِيمِ ﴿١٦﴾
ثُمَّ يُقَالُ هَذَا الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ ﴿١٧﴾

﴿كَلَّا﴾ ردعهم عما كانوا عليه من التطفيف والغفلة عن ذكر البعث والحساب، ونبههم على أنه مما يجب أن يتاب عنه ويندم عليه. ثم أتبعه وعيد الفجار على العموم، فقال: ﴿إِنَّ كِتَابَ الْفُجَارِ﴾ ما يكتب من أعمالهم، أو كتابة أعمالهم ﴿لَفِي سِجِّينٍ﴾ علم لديوان الشر الذي دون الله فيه جميع أعمال الفجرة من الشياطين والنقلين، كما قال:

﴿وَمَا أَذْرَاكَ مَا سِجِّينٌ﴾ أي: ليس ذلك مما كنت تعلمه أنت ولا قومك ﴿كِتَابٌ مَرْقُومٌ﴾ مسطور بين الكتابة. أو معلم يعلم من رآه أنه لا خير فيه. والمعنى:

أَنَّ ما كتب من أعمال الفجَّار مثبت في ذلك الديوان. فقيل من السجن، وهو الحبس والتضييق. نقل من هذا الوصف ولقَّب به الكتاب، لأنَّه سبب الحبس في جهنَّم، فهو من قبيل تسمية السبب باسم المسبَّب. أو لأنَّه مطروح تحت الأرض السابعة في مكان وحش^(١) مظلم، وهو مسكن إبليس وذريَّته، استهانة به، وليشهده الشياطين المدحورون، كما يشهد ديوان الخير الملائكة المقربون. تسمية للحال باسم المحلِّ. وقيل: اسم مكان على تقدير مضاف، تقديره: ما كتاب السجِّين، أو محلَّ كتاب مرقوم، فحذف المضاف.

وعلى التقديرين؛ فلا منافاة بين الآية وبين ما روي عن شمر بن عطية أنَّه جاء ابن عباس إلى كعب الأحبار فقال: أخبرني عن قول الله تعالى: «إِنَّ كتاب الفجَّار لفي سجِّين». قال: إِنَّ روح الفاجر يصعد بها إلى السماء، فتأبى السماء أن تقبلها، ثُمَّ يهبط بها إلى الأرض، فتأبى الأرض أن تقبلها، فتدخل تحت سبع أرضين، حتَّى ينتهى بها إلى سجِّين، وهو موضع جند إبليس. وما روى أبو هريرة عن النبي ﷺ: «أَنَّ سجِّينَ جبٌّ في جهنَّم مفتوح، والفلق جبٌّ في جهنَّم مغطى». ﴿وَيْلٌ لِّیَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ﴾ لمن كَذَّبَ بالجزاء والبعث ولم یصدِّقه ﴿الَّذِينَ یُكَذِّبُونَ بَیْوَمِ الدِّینِ﴾ صفة مخصَّصة، أو موضحة، أو دأمة، كقولك: فعل ذلك فلان الفاسق الخبيث.

﴿وَمَا یُكَذِّبُ بِهِ إِلَّا كُلُّ مُعْتَدٍ﴾ متجاوز عن النظر، غالی فی التقليد، حتَّى استقصر قدرة الله وعلمه، فاستحال منه الإعادة ﴿أَیْمٍ﴾ كثير الإثم، منهمك في الشهوات الرديَّة المردية، بحيث أشغلتها عمَّا وراءها، وحملت على الإنكار. ﴿إِذَا تَنَافَسْنَا عَلَیْهِ آيَاتُنَا قَالَ أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ﴾ أباطيلهم التي كتبوها ولا أصل لها. وذلك من فرط جهله وإعراضه عن الحقِّ، فلا تنفعه شواهد النقل، كما لا تنفعه

(١) مكانٌ وحشٌ: أي: قفر.

دلائل العقل.

﴿كَأَلَا﴾ ردع للمعتدي الأثيم عن هذا القول. ثم بين ما أدى بهم إلى هذا القول، فقال: ﴿بَلْ رَانَ﴾ من الرين، وهو ركوب الصدأ على شيء. وقرأ حفص: بَلْ رَانَ. بإظهار اللام. والإدغام أجود. والمعنى: بل ركب وغلب كما يركب الصدأ ﴿عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ أي: حب ما كانوا يعملون من المعاصي والانهماك فيها، فعمي عليهم معرفة الحق والباطل، فإن كثرة الأفعال سبب لحصول الملكات، فإذا كان العبد يصرّ على الكبائر، ويسوّف التوبة حتى يطبع على قلبه، فلا يقبل الخير ولا يعمل إليه، كما قال ﷺ: «إِنَّ الْعَبْدَ كُلَّمَا أَذْنَبَ ذَنْبًا حَصَلَ فِي قَلْبِهِ نَكْتَةٌ سَوْدَاءٌ حَتَّى يَسْوَدَّ قَلْبُهُ».

وعن الحسن: الذنب بعد الذنب حتى يسود القلب.

وعن عبدالله بن مسعود قال: إِنَّ الرَّجُلَ لِيَذْنِبَ الذَّنْبَ فَتَنَكَتْ عَلَى قَلْبِهِ نَكْتَةٌ سَوْدَاءٌ، ثُمَّ يَذْنِبُ الذَّنْبَ فَتَنَكَتْ نَكْتَةٌ أُخْرَى، حَتَّى يَصِيرَ قَلْبُهُ عَلَى لَوْنِ الشَّاةِ السَّوْدَاءِ.

وروى العياشي بإسناده عن زرارة عن أبي جعفر ﷺ قال: «ما من عبد مؤمن إلا وفي قلبه نكتة بيضاء، فإذا أذنب ذنباً خرج في تلك النكتة نكتة سوداء، فإذا تاب ذهب ذلك السواد، وإن تمادى في الذنوب زاد ذلك السواد حتى يغطي البياض، فإذا غطى البياض لم يرجع إلى الخير أبداً، وهو قوله تعالى: «بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ».

﴿كَأَلَا﴾ ردع عن كسب العمل الرائن على قلوبهم ﴿إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَخْجُوبُونَ﴾ تمثيل للاستخفاف بهم وإهانتهم، لأنّه لا يؤذن على الملوك إلا للوجهاء المكرمين لديهم، ولا يحجب عنهم إلا الأذنفاء المهانون عندهم. وعن عليّ ﷺ: «محرومون عن ثوابه وكرامته». وعن ابن عباس وقتادة: محجوبون عن

رحمته وإحسانه.

﴿ثُمَّ إِنَّهُمْ﴾ بعد أن منعوا من الثواب والكرامة ﴿لَصَالُوا النَّجِيمَ﴾ يصلونها ويلزمونها أبداً، ولا يغيبون عنها أصلاً.
﴿ثُمَّ يُقَالُ﴾ يقول لهم الزبانية توبيخاً وتقريعاً ﴿هَذَا الَّذِي﴾ فعل بكم من العذاب الأليم والعقاب العظيم ما ﴿كُنْتُمْ بِهِ تَكْذِبُونَ﴾ في دار التكليف.

كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْأَبْرَارِ لَفِي عَلَيَيْنِ ﴿١٨﴾ وَمَا أَذْرَاكَ مَا عَلَيُونَ ﴿١٩﴾
كِتَابٌ مَرْقُومٌ ﴿٢٠﴾ يَشْهَدُهُ الْمُقَرَّبُونَ ﴿٢١﴾ إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ ﴿٢٢﴾
عَلَى الْأَرَائِكِ يَنْظُرُونَ ﴿٢٣﴾ تَعْرِفُ فِي وُجُوهِهِمْ نَضْرَةَ النَّعِيمِ ﴿٢٤﴾
يُسْقَوْنَ مِنْ رَحِيقٍ مَخْمُومٍ ﴿٢٥﴾ خَمَامُهُمْ فِيهِمْ خَمَامٌ وَفِي ذَلِكَ فَلْيَتَنَافَسِ
الْمُتَنَافِسُونَ ﴿٢٦﴾ وَمِنْ زَاجِهِمْ مِنْ تَسْنِيمٍ ﴿٢٧﴾ عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا
الْمُقَرَّبُونَ ﴿٢٨﴾

﴿كَلَّا﴾ ردع عن التكذيب. أو تكرير للأول، ليعقّب بوعده الأبرار كما عقّب الأول بوعده الفجار، إشعاراً بأنّ التطفيف فجور والإيفاء برّ. وقيل: معناه: حقّاً. ﴿إِنَّ كِتَابَ الْأَبْرَارِ﴾ ما كتب من أعمالهم. ﴿لَفِي عَلَيَيْنِ﴾ علم لديوان الخير الذي دوّن فيه كلّ ما عملته الملائكة وصلحاء الثقلين. منقول من جمع عليّ، فعيل من العلوّ. كسجين من السجن. سمّي به إمّا لأنّه سبب الارتفاع إلى أعالي الدرجات في الجنّة. وإمّا لأنّه مرفوع في السماء السابعة تحت العرش حيث يسكن الكروبيون، تكريماً

له وتعظيماً.

﴿وَمَا أَدْرَاكَ مَا عَلِيُّونَ﴾ تعظيم لشأن هذا الكتاب. ثم قال: ﴿كِتَابٌ مَرْقُومٌ﴾ مكتوب فيه طاعاتهم وما تقرّ به أعينهم ويوجب سرورهم، بضدّ كتاب الفجار ﴿يَشْهَدُهُ الْمُفَرَّبُونَ﴾ يحضرونه فيحفظونه، أو يشهدون على ما فيه يوم القيامة. وعن ابن عباس: هو لوح من زبرجدة خضراء، معلق تحت العرش، أعمالهم مكتوبة فيه.

وروي: أَنَّ الملائكة لتصعد بعمل العبد فيستقلّونه، فإذا انتهوا به إلى ما شاء الله من سلطانه أوحى إليهم: إنكم الحفظة على عبدي، وأنا الرقيب على ما في قلبه، وإنه أخلص عمله، فاجعلوه في عليين، فقد غفرت له. وإنها لتصعد بعمل العبد فيزكّونه، فإذا انتهوا به إلى ما شاء الله أوحى إليهم: أنتم الحفظة على عبدي، وأنا الرقيب على ما في قلبه، وإنه لم يخلص لي عمله، فاجعلوه في سجين.

﴿إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ﴾ يحصلون في ملاذ وأنواع نعم الجنة ﴿عَلَى الْأَرَائِكِ﴾ على الأسرة^(١) في الحجال. جمع الأريكة، وهي السرير. ﴿يَنْظُرُونَ﴾ إلى ما يسرهم من مناظر الجنة، وإلى ما أولاهم الله من النعمة والكرامة، وإلى أعدائهم يعذبون في النار.

﴿تَعْرِفُ فِي وُجُوهِهِمْ نَضْرَةَ النَّعِيمِ﴾ بهجة التمتع وبريقه، كما ترى في وجوه الأغنياء وأهل الثروة. قال عطاء: وذلك لأنّ الله قد زاد في جمالهم وألوانهم ما لا يصفه واصف. وقرأ يعقوب: تُعْرِفُ على بناء المفعول، ونَضْرَةُ بالرفع.

﴿يُسْقَوْنَ مِنْ رَحِيقٍ﴾ شراب خالص لا غش فيه ﴿مَخْتُومٌ﴾ خِتَامُهُ مِسْكٌ

(١) الأسرة جمع: السرير. والحجال جمع الحجلة. وهي: بيت يزين بالثياب والأسرة والستور.

أي: يختم أوانيه من الأكواب والأباريق بمسك مكان الطينة في الدنيا. وقيل: مختوم أي: ممنوع من أن يمسه يد حتى يفك ختمه للأبرار. وقرأ الكسائي: خَاتَمُهُ بفتح التاء، أي: ما يختم به ويقطع.

وعن ابن عباس والحسن وقتادة: معناه: مقطعه رائحة المسك إذا شرب. يعني: إذا رفع الشارب فاه عن آخر شرابه وجد ريحه كريح المسك. وقيل: يعزج بالكافور، ويختم مزاجه بالمسك.

وعن أبي الدرداء قال: هو شراب أبيض مثل الفضة يختمون به شرايبهم. ولو أن رجلاً من أهل الدنيا أدخل إصبعه فيه ثم أخرجها لم يبق ذو روح إلا وجد طيبها.

ثم أمر سبحانه بالترغيب فيه بوسيلة الأعمال الصالحة، فقال: ﴿وَفِي ذَلِكَ﴾ يعني: الرحيق، أو النعيم ﴿فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُونَ﴾ فليرتغب المرتغبون، أي: يرغب الراغبون بالمبادرة إلى طاعة الله. وعن مقاتل: فليتنازع المتنازعون. وفي الحديث: «من صام لله في يوم صائف سقاه الله على الظمأ من الرحيق المختوم». وفي وصية النبي ﷺ لأمر المؤمنين ﷺ: «يا علي من ترك الخمر لله سقاه الله من الرحيق المختوم».

﴿وَمِزَاجُهُ مِنْ تَسْنِيمٍ﴾ علم لعين بعينها. سئيت تسنيماً - الذي هو مصدر: سئم إذا رفعه - إما لأنها أرفع شراب في الجنة، وإما لأنها تأتيهم من فوق، على ما روي: أنها تجري في الهواء متسئمة فتصب في أوانيهم. وهو أشرف شراب الجنة. ﴿عَيْنًا﴾ نصب على المدح. وعند الزجاج على الحال من «تسنيماً». ﴿يَشْرَبُ بِهَا الْمُقَرَّبُونَ﴾ فإنهم يشربونها صرفاً، لأنهم لا يشتغلون بغير الله. وتمزج لسائر أهل الجنة. والكلام في الباء كما في ﴿يَشْرَبُ بِهَا عِبَادُ اللَّهِ﴾^(١).

إِنَّ الَّذِينَ أَجْرَمُوا كَانُوا مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا يَضْحَكُونَ ﴿٢٩﴾ وَإِذَا مَرُّوا
 بِهِمْ يَتَغَامَزُونَ ﴿٣٠﴾ وَإِذَا انْقَلَبُوا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ انْقَلَبُوا فَكِهِينَ ﴿٣١﴾ وَإِذَا
 رَأَوْهُمْ قَالُوا إِنَّ هَؤُلَاءِ لَضَالُّونَ ﴿٣٢﴾ وَمَا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ حَافِظِينَ ﴿٣٣﴾
 فَالْيَوْمَ الَّذِينَ آمَنُوا مِنَ الْكُفَّارِ يَضْحَكُونَ ﴿٣٤﴾ عَلَى الْأَرَائِكِ يَنْظُرُونَ
 ﴿٣٥﴾ هَلْ ثُوِّبَ الْكُفَّارُ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴿٣٦﴾

ولما ذكر الوعد للأبرار بين الوعيد للفجار، فقال: ﴿إِنَّ الَّذِينَ أَجْرَمُوا﴾ يعني :
 رؤساء قريش ومترفيهم، كأبي جهل والوليد بن المغيرة والعاص بن وائل وأشياهم
 ﴿كَانُوا مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا يَضْحَكُونَ﴾ استهزاءً بفقراء المؤمنين، من عتار وصهيب
 وخبّاب وبلال ونظرائهم.

وعن مقاتل والكلبي وأبي صالح عن ابن عباس: أنه جاء علي بن أبي
 طالب عليه السلام في نفر من المسلمين، فسخر منهم المنافقون وضحكوا وتغامزوا، ثم
 رجعوا إلى أصحابهم فقالوا: رأينا اليوم الأصلح - أرادوا به علياً عليه السلام - فضحكوا منه،
 فنزلت قبل أن يصل علي عليه السلام إلى رسول الله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ أَجْرَمُوا كَانُوا مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا
 يَضْحَكُونَ﴾.

﴿وَإِذَا مَرُّوا بِهِمْ﴾ مرّ المؤمنون بهؤلاء الفجار ﴿يَتَغَامَزُونَ﴾ يغمز بعضهم
 بعضاً، ويشيرون بأعينهم وحواجبهم.
 ﴿وَإِذَا انْقَلَبُوا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ انْقَلَبُوا فَكِهِينَ﴾ متلذذين بالسخرية منهم. وقر
 حفص: فكهين ^(١) مبالغة.

(١) والقراءة الأخرى: فأكهين.

﴿وَإِذَا رَأَوْهُمُ﴾ وإذا رأوا المؤمنين ﴿قَالُوا إِنَّ هَؤُلَاءِ لَضَالُونَ﴾ أي: نسبوهم إلى الضلال.

﴿وَمَا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ﴾ على المؤمنين ﴿حَافِظِينَ﴾ يحفظون عليهم أعمالهم، ويشهدون برشدهم وضلالهم، فكيف يطفون عليهم؟! وهذا تهكم بهم، أو هو من جملة قول الكفار. يعني: أنهم إذا رأوا المسلمين قالوا: «إِنَّ هَؤُلَاءِ لَضَالُونَ»، وإنهم لم يرسلوا عليهم حافظين، إنكاراً لصدهم إياهم عن الشرك ودعائهم إلى الإسلام، أو عن النفاق، وجدهم في ذلك.

﴿فَالْيَوْمَ﴾ أي: يوم القيامة الذي يجازي الله فيه كلَّ أحد وفق عمله ﴿الَّذِينَ آمَنُوا مِنَ الْكُفَّارِ يَضْحَكُونَ﴾ حين يرونهم أدلاء مغلوبين في النار، كما ضحك الكفار منهم في الدنيا.

وقيل: يفتح لهم باب إلى الجنة فيقال لهم: أخرجوا إليها، فإذا وصلوا إليها أغلق دونهم، يفعل ذلك بهم مراراً، فيضحك المؤمنون منهم.

﴿عَلَى الْأَرَائِكِ يَنْظُرُونَ﴾ حال من «يضحكون» أي: يضحكون منهم ناظرين إليهم وإلى ما هم فيه من الهوان والصغار بعد العزة والكبر، ومن ألوان العذاب بعد النعيم والترفع، وهم على الأرائك آمنون.

﴿هَلْ ثَوَابَ الْكُفَّارِ﴾ هل أثيبوا؟ والاستفهام للتقرير. ﴿مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ من السخرية بالمؤمنين في الدنيا. يقال: ثوبه وأثابه إذا جازاه. فاستعمل لفظ الثواب في العقوبة، لأنَّ الثواب في أصل اللغة الجزاء الذي يرجع إلى العامل بعمله، وإن كان في العرف اختصَّ بالجزاء بالنعيم على الأعمال الصالحة، فاستعمل هنا على أصله. وقيل: لأنَّه جاء في مقابلة ما فعل بالمؤمنين، أي: هل ثوب الكفار كما ثوب المؤمنون؟

وهذا القول يكون من قبل الله تعالى، أو تقوله الملائكة للمؤمنين، تنبيهاً لهم على أنَّ الكفار جوزوا على كفرهم واستهزائهم بالمؤمنين ما استحقَّوه من العذاب، ليزدادوا بذلك سروراً إلى سرورهم.

سورة انشقت

وتسمى سورة الانشقاق. مكية. وهي خمس وعشرون آية.
 أبي بن كعب عن النبي ﷺ قال: «ومن قرأ سورة انشقت أعاده الله تعالى أن يعطيه كتابه وراء ظهره».

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ ﴿١﴾ وَأَذْنَتْ لِرَبِّهَا وَحُقَّتْ ﴿٢﴾ وَإِذَا الْأَرْضُ
 مُدَّتْ ﴿٣﴾ وَأَلْقَتْ مَا فِيهَا وَتَخَلَّتْ ﴿٤﴾ وَأَذْنَتْ لِرَبِّهَا وَحُقَّتْ ﴿٥﴾ يَا
 أَيُّهَا الْإِنْسَانُ إِنَّكَ كَادِحٌ إِلَىٰ رَبِّكَ كَدْحًا فَمُلَاقِيهِ ﴿٦﴾ فَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ
 بِمِيمِنِهِ ﴿٧﴾ فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابًا يَسِيرًا ﴿٨﴾ وَنَتَقَلَّبُ إِلَىٰ أَهْلِهِ
 مُسْرُورًا ﴿٩﴾ وَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ وَرَاءَ ظَهْرِهِ ﴿١٠﴾ فَسَوْفَ يَدْعُوا ثُبُورًا
 ﴿١١﴾ وَيَصْلَىٰ سَعِيرًا ﴿١٢﴾ إِنَّهُ كَانَ فِي أَهْلِهِ مُسْرُورًا ﴿١٣﴾ إِنَّهُ ظَنَّ
 أَن لَّنْ يَحُورَ ﴿١٤﴾ بَلَىٰ إِنَّ رَبَّهُ كَانَ بِهِ بَصِيرًا ﴿١٥﴾

ولمّا ختم الله سورة المطفّفين بذكر أحوال القيامة، افتتح هذه السورة بمثل ذلك، فاتّصلت بها اتصال النظر بالنظر، فقال:

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ ﴿١﴾ تصدّعت وانفجرت بالغمام، كقوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ تَشَقُّقُ السَّمَاءُ بِالْغَمَامِ﴾^(١). وعن عليّ عليه السلام: «تنشق من المجرة». وهي طريق ممتدّ في السماء. وانشقاقها من آيات القيامة.

﴿وَأُذِنَتْ لِرَبِّهَا﴾ واستمعت له، أي: انقادت لتأثير قدرته حين أراد انشقاقها، انقياد المطواع الذي إذا ورد عليه الأمر من جهة المطاع أنصت له وأذعن ولم ياب ولم يمتنع، كقوله: ﴿أَتَيْنَا طَائِعِينَ﴾^(٢). ﴿وَحُقَّتْ﴾ وجعلت حقيقة بالاستماع والانقياد. يقال: حقّ بكذا، فهو محقوق وحقيق به. يعني: هي حقيقة بأن تنقاد ولا تمتنع. ومعناه: الإيذان بأنّ القادر بالذات يجب أن يتأتّى له كلّ مقدور، ويحقّ ذلك. ﴿وَإِذَا الْأَرْضُ مُدَّتْ﴾ بسطت. من: مدّ الشيء فامتدّ. وهو أن تزال جبالها وآكامها وكلّ أمت^(٣) فيها، حتّى تمتدّ وتتبسط ويستوي ظهرها، كما قال تعالى: ﴿قَاعًا صَفْصَفًا لَا تَرَى فِيهَا عِوَجًا وَلَا أَمْتًا﴾^(٤). وعن ابن عباس: مدّت مدّ الأديم العكاظي، لأنّ الأديم إذا مدّ زال كلّ انثناء فيه وأمت واستوى. أو من: مدّه بمعنى: أمده، أي: زيدت سعة وبسطة.

﴿وَأُلْقَتْ﴾ ورمت ﴿مَا فِيهَا﴾ ما في جوفها ممّا دفن فيها من الأموات والكنوز، كقوله: ﴿وَأُخْرِجَتِ الْأَرْضُ أَثْقَالَهَا﴾^(٥) ﴿وَتَخَلَّتْ﴾ وخلت غاية الخلو،

(١) الفرقان: ٢٥.

(٢) فصلت: ١١.

(٣) الأمت: المكان المرتفع.

(٤) طه: ١٠٦ - ١٠٧.

(٥) الزلزلة: ٢.

حتَّى كَانَتْهَا تَكْلَفَتْ فِي الْخَلْوِ أَقْصَى جَهْدِهَا، فَلَمْ يَبْقَ شَيْءٌ فِي بَاطِنِهَا، كَمَا يُقَالُ:
تَكْرَمُ الْكَرِيمُ وَتَرْحَمُ الرَّحِيمُ، إِذَا بَلَغَا جَهْدَهُمَا فِي الْكِرْمِ وَالرَّحْمَةِ، وَتَكَلَّفَا فَوْقَ مَا
فِي طَبْعِهِمَا.

﴿وَأَذْنَتْ لِرَبِّهَا﴾ فِي إِقْلَاقِ مَا فِي بَطْنِهَا وَتَخْلِيهَا ﴿وَحَقَّقَتْ﴾ لِلْإِذْنِ. وَلَيْسَ هَذَا
بِتَكْرِيرٍ، لِأَنَّ الْأَوَّلَ فِي صِفَةِ السَّمَاءِ، وَالثَّانِي فِي صِفَةِ الْأَرْضِ. وَهَذَا كُلُّهُ مِنْ أَشْرَاطِ
السَّاعَةِ وَجَلَائِلِ الْأُمُورِ الَّتِي تَكُونُ فِيهَا. وَتَكْرِيرٌ «إِذَا» لِمُسْتَقْلَالِ كُلِّ مِنَ الْجُمْلَتَيْنِ
بِنَوْعٍ مِنَ الْقُدْرَةِ، وَجَوَابِهِ مَحْذُوفٌ، لِلتَّهْوِيلِ بِالِإِبْهَامِ، أَوْ الْاِكْتِفَاءِ بِمَا عَلِمَ فِي مِثْلِهَا
مِنْ سَوَرَتِي التَّكْوِيرِ وَالْإِنْفِطَارِ.

وَقِيلَ: الْجَوَابُ: لَا قَى الْإِنْسَانُ كَدْحَهُ، فَإِنَّهُ مَدْلُولُ قَوْلِهِ: ﴿يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ﴾
خُطَابٌ لِجَمِيعِ الْمَكْلُوفِينَ ﴿إِنَّكَ كَادِحٌ﴾ جَاهِدُ فِي أَعْمَالِ الْخَيْرِ وَالشَّرِّ، وَكَادٌ وَسَاعٌ
فِيهَا بِالشَّقَّةِ الْعَظِيمَةِ ﴿إِلَى رَبِّكَ﴾ وَهُوَ الْمَوْتُ وَمَا بَعْدَهُ مِنَ الْأَحْوَالِ الْمُمَثِّلَةِ بِاللِّقَاءِ
﴿كَذَاكَ﴾ جَهْدٌ يُؤْثِرُ فِيكَ. مِنْ: كَدَحَ جِلْدَهُ إِذَا خَدَشَهُ. ﴿فَقَلَّاقِيهِ﴾ فَمَلَّاقِي لَهُ لَا
مَحَالَةَ، وَلَا مَفَرَّ لَكَ مِنْهُ. وَقِيلَ: الضَّمِيرُ لِلْكَدَحِ،

﴿فَأَمَّا مَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ﴾ فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَاباً يَسِيرًا ﴿سَهلاً هَيَّئاً﴾
وَلَا يَعْتَرِضُ بِمَا يَسُوءُ وَيَشَقُّ عَلَيْهِ، وَلَا يَنْاقِشُ فِيهِ كَمَا يَنْاقِشُ أَصْحَابُ الشَّمَالِ.
وَعَنْ عَائِشَةَ: هُوَ أَنْ يَعْرِفَ ذَنْبَهُ ثُمَّ يَتَجَاوَزَ عَنْهُ. وَعَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ: «مَنْ
يُحَاسَبُ يَعْذَّبُ. فَقِيلَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَاباً يَسِيرًا. قَالَ: ذَلِكَ مِنْ
الْعَرَضِ، مَنْ نَوَقَشَ فِي الْحِسَابِ عَذَّبَ».

﴿وَيَنْقَلِبُ﴾ بَعْدَ الْفَرَاغِ مِنَ الْحِسَابِ ﴿إِلَى أَهْلِهِ﴾ إِلَى عَشِيرَتِهِ الْمُؤْمِنِينَ، أَوْ
فَرِيقِ الْمُؤْمِنِينَ، أَوْ أَهْلِهِ فِي الْجَنَّةِ مِنَ الْحُورِ الْعِينِ ﴿مُنْزَوْرًا﴾ نَاعِماً لَا يَهْمُهُ أَمْرُ
الْآخِرَةِ أَصلاً.

﴿وَأَمَّا مَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ وَرَاءَ ظَهْرِهِ﴾ أَي: يُؤْتَى كِتَابُهُ بِشِمَالِهِ مِنْ وَرَاءِ ظَهْرِهِ.

قيل: تغلّ يمتناه إلى عنقه، وتجعل يسراه وراء ظهره، فيؤتى كتابه بشماله من وراء ظهره. وقيل: تخلع يده اليسرى من وراء ظهره. ﴿فَسَوْفَ يَذْعُوبُوا ثُبُورًا﴾ يتمنى الثبور ويقول: يا ثبوراه، وهو الهلاك.

﴿وَيُضَلَّى سَعِيرًا﴾ ويدخل النار ويعذب بها. وقرأ الحجازيان والشامي والكسائي: وَيُضَلَّى، كقوله: ﴿وَتَضْلِيَّةٌ جَجِيمٌ﴾^(١).

﴿إِنَّهُ كَانَ فِي أَهْلِهِ﴾ فيما بين ظهرائتهم، أو معهم، على أنهم كانوا جميعاً مسرورين. يعني: أنه كان في الدنيا ﴿مَسْرُورًا﴾ مترفاً، بطراً، مستبشراً بالمال والجاه، فارغاً عن الآخرة، كعادة الفجار الذين لا يهتمهم أمر الآخرة، ولا يفكرون في العواقب، ولم يكن كتيباً حزيناً متفكراً، كعادة الصالحاء والمتقين، وحكاية الله عنهم: ﴿إِنَّا كُنَّا قَبْلُ فِي أَهْلِنَا مُشْفِقِينَ﴾^(٢).

﴿إِنَّهُ ظَنَّ أَنْ لَنْ يَحُورَ﴾ لن يرجع إلى الله تعالى تكذيباً بالمعاد، فارتكب المآثم، وانهمك فيها. يقال: لا يحور ولا يحول، أي: لا يرجع ولا يتغير. قال لبيد: يحور رماداً بعد إذ هو ساطع^(٣)، أي: يرجع. عن ابن عباس: ما كنت أدري ما معنى «يحور» حتى سمعت أعرابية تقول لبنية لها: حوري، أي: ارجعي.

﴿بَلَى﴾ ايجاب لما بعد «لن» أي: بلى ليحورن ﴿إِنَّ رَبَّهُ كَانَ بِهِ بَصِيرًا﴾ عالماً بأعماله، فلا يهمله، بل يرجعه ويجازيه عليها. قيل: نزلت الآيتان في أبي سلمة بن عبد الأشدّ وأخيه الأسود بن عبد الأشدّ.

(١) الواقعة: ٩٤.

(٢) الطور: ٢٦.

(٣) وصدره: وما المرء إلا كالشهاب وضوئه.

أي: ليس حال المرء وحياته وموته بعد ذلك، إلا كحال الشهاب وضوئه، يصير رماداً بعد

إضاءته.

فَلَا أَقْسِمُ بِالشَّفَقِ ﴿١٦﴾ وَاللَّيْلِ وَمَا وَسَقَ ﴿١٧﴾ وَالْقَمَرِ إِذَا اتَّسَقَ ﴿١٨﴾ لَتَرْكَبُنَّ طَبَقًا عَنْ طَبَقٍ ﴿١٩﴾ فَمَا لَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٢٠﴾ وَإِذَا قُرِئَ عَلَيْهِمُ الْقُرْآنُ لَا يَسْجُدُونَ ﴿٢١﴾ بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا يُكَذِّبُونَ ﴿٢٢﴾ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُوعُونَ ﴿٢٣﴾ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴿٢٤﴾ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ ﴿٢٥﴾

﴿فَلَا أَقْسِمُ﴾ سبق بيانه غير مرّة ﴿بِالشَّفَقِ﴾ بالحمرة التي ترى في أفق المغرب بعد غروب الشمس، ويسقطه يخرج وقت المغرب ويدخل وقت العتمة. وسمّيت به لرقّتها. ومنه: الشفقة على الانسان، أي: رقة القلب عليه.

﴿وَاللَّيْلِ وَمَا وَسَقَ﴾ وما جمعه وستره وأوى إليه، من الدوابّ وغيرها. وذلك أنّ الليل إذا أقبل أوى كلّ شيء إلى مأواه. يقال: وسقه فاتسق واستوسق. ونظيره في وقوع افتعل واستفعل مطاوعين: اتسع واستوسع، فإتّهما مطاوعان «وسع». أو طرده إلى أماكنه. من الوسيقة، وهي من الإبل كالرفقة من الناس.

﴿وَالْقَمَرِ إِذَا اتَّسَقَ﴾ اجتمع وتمّ بدرًا في أربع عشرة.

وجواب القسم ﴿لَتَرْكَبُنَّ﴾ الخطاب لجنس الانسان ﴿طَبَقًا عَنْ طَبَقٍ﴾ حالاً بعد حال مطابقة لأختها في الشدّة والهول. وروي مرفوعاً: شدّة بعد شدّة: حياة، ثم موتاً، ثمّ بعثاً، ثمّ جزاءً.

و«عن طبق» صفة ل«طبقاً» أي: طبقاً مجاوزاً لطبق. أو حال من الضمير في «لتركبن» أي: لتركبن مجاوزين لطبق.

وأصل الطبق ما طابق غيره. يقال: ما هذا بطبق كذا، أي: لا يطابقه. ومنه قيل للغطاء: الطبق. وأطباق الثرى: ما تطابق منه. ثم قيل للحال المطابقة لغيرها: طبق، كما في الآية.

ويجوز أن يكون جمع طبقة، وهي المرتبة، من قولهم: هو على طبقات. ومنه: طبق الظهر لفقاره، الواحدة: طبقة. فالمعنى: لتركن أحوالاً بعد أحوال، هي طبقات في الشدة، بعضها فوق بعض. وهي: الموت، ومواطن القيامة وأهوالها، أو هي وما قبلها من الدواهي.

وقيل: أمراً بعد أمر، ورخاءً بعد شدة، وفقراً بعد غنى، وغنى بعد فقر، وصحة بعد سقم، وسقماً بعد صحة.

وقيل: نطفة، ثم علقه، ثم مضغه، ثم عظماء، ثم خلقاً آخر، ثم جنيناً، ثم وليداً، ثم رضيعاً، ثم فطيماً^(١)، ثم يافعاً، ثم ناشئاً، ثم مترعراً، ثم حزوراً^(٢)، ثم مراهقاً، ثم محتتماً، ثم بالغاً، ثم أمرد، ثم طاراً، ثم باقلاً^(٣)، ثم مسيطراً، ثم مطرخماً، ثم مختطاً^(٤)، ثم صملاً^(٥)، ثم ملتحياناً، ثم مستوياً، ثم مصعداً، ثم مجتمعاً. والشاب يجمع ذلك كله. ثم ملهوزاً^(٦)، ثم كهلاً، ثم أشمطاً^(٧)، ثم شيخاً، ثم أشيب، ثم حوقلاً^(٨)، ثم صفتاناً^(٩)، ثم هماً، ثم هرماءً، ثم ميتاً. فيشتمل الانسان من كونه

(١) الفطيم: الولد إذا فصل عن الرضاع.

(٢) الحَزْوَر والحَزْوَر: الغلام إذا اشتد وقوي.

(٣) بَقْل وجه الغلام: خرج شعره. فهو: باقل.

(٤) اخْتَطَّ الغلام: نبت عذاره.

(٥) الصُّمْل: الشديد الخلق.

(٦) لَهَزَ الشَّيْبُ: خالطه. فهو: ملهوز.

(٧) شَمِطَ شَمَطاً: خالط بياض رأسه سواداً. فهو: أشمط.

(٨) الحَوْقَل: الشيخ المسن.

(٩) الصِّفْتَان: الجسمين الشديد.

نطفة إلى أن يموت على سبعة وثلاثين حالاً.

وقيل: معناه: لتركب منزلة عن منزلة، وطبقة عن طبقة. وذلك أن من كان على صلاح دعاه ذلك إلى صلاح فوقه، ومن كان على فساد دعاه إلى فساد فوقه، لأن كل شيء يجزّ إلى شكله.

وقيل: لتركب سنن من قبلكم من الأولين وأحوالهم. وروي ذلك عن الصادق عليه السلام. والمعنى: أنه يكون فيكم ما كان فيهم، ويجري عليكم ما جرى عليهم، حذو القدّة بالقدّة.

وقرأ ابن كثير وحمزة والكسائي: لَتَرْكَبَنَّ بالفتح، على أنه خطاب الانسان باعتبار اللفظ.

وعن مجاهد والكلبي: الخطاب للرسول ﷺ، على معنى: لتركب حالاً شريفة ومرتبة عالية بعد حال ومرتبة، في القرب من الله ورفعته المنزلة عنده. أو طبقاً من أطباق السماء بعد طبق في ليلة المعراج. والمعنى: طبقاً مجاوزاً لطبق. وروي البخاري^(١) في الصحيح عن مجاهد، عن ابن عباس، أنه كان يقرأ: لَتَرْكَبَنَّ بالياء. قال: يعني نبيكم ﷺ حالاً بعد حال.

﴿فَمَا لَهُمْ﴾ لكفار قريش ﴿لَا يُؤْمِنُونَ﴾ يوم القيامة ﴿وَإِذَا قُرِئَ﴾ عطف على «لا يؤمنون» أي: فما لهم إذا قرئ ﴿عَلَيْهِمُ الْقُرْآنُ لَا يَسْجُدُونَ﴾ لا يخضعون ولا يستكينون، أي: ما الذي يصرفهم عن الخضوع والاستكانة عند تلاوة القرآن، أو عن أن يسجدوا لتلاوة القرآن، لما روي: أنه ﷺ قرأ ﴿وَاسْجُدْ وَاقْتَرِبْ﴾^(٢) فسجد هو ومن معه من المؤمنين، وقريش تصفق فوق رؤوسهم وتصفر، فنزلت. وعن أبي هريرة: أنه سجد فيها وقال: والله ما سجدت فيها إلا بعد أن رأيت رسول

(١) صحيح البخاري ٦: ٢٠٨.

(٢) العلق: ١٩.

الله ﷻ يسجد فيها. وباتفاق أصحابنا السجدة هنا مستحبة.

﴿بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا يَكْذِبُونَ﴾ أي: بالقرآن ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُوعُونَ﴾ بما يجمعون في صدورهم ويضمر من الكفر والحسد والعداوة. أو بما يجمعون في صحفهم من أعمال السوء، ويذخرون لأنفسهم من أنواع العذاب. وأصل الإيعاء: جعل الشيء في وعاء. والقلوب أوعية لما يحصل فيها من علم أو جهل. وفي كلام أمير المؤمنين عليه السلام: «هذه القلوب أوعية، فخيرها أوعاها».

﴿فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ استهزاء بهم ﴿إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ استثناء منقطع أو متصل. والمراد: من تاب وآمن منهم. ﴿لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ﴾ مقطوع عليهم، لأن نعيم الآخرة غير منقطع. أو ممنون به عليهم.

واعلم أن في قوله: «لا يؤمنون» و«لا يسجدون» دلالة على أن الإيمان والسجود فعلهم، لأن الحكيم لا يقول: مالك لا تؤمن ولا تسجد لمن يعلم أنه لا يقدر على الإيمان والسجود، ولو وجد ذلك لما كان من فعله. ويدل قوله: «لا يسجدون» على أن الكفار مخاطبون بالعبادات.

سورة البروج

مَكِّيَّةٌ . وهي اثنتان وعشرون آية بالاجماع .

أَبِي بن كعب عن النَّبِيِّ ﷺ قال : «ومن قرأها أعطاه الله من الأجر بعدد كلِّ يوم جمعة وكلِّ يوم عرفة يكون في دار الدنيا عشر حسنات» .
يونس بن ظبيان عن أَبِي عبد الله عليه السلام قال : «من قرأ والسماء ذات البروج في فرائضه - فَإِنَّهَا سورة النَّبِيِّينَ - كان محشره وموقفه مع النَّبِيِّينَ والمرسلين» .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْبُرُوجِ ﴿١﴾ وَالْيَوْمِ الْمَوْعُودِ ﴿٢﴾ وَشَahِدِ وَمَشْهُودِ
﴿٣﴾ قُلِ أَصْحَابُ الْأُخْدُودِ ﴿٤﴾ النَّارِ ذَاتِ الْوُقُودِ ﴿٥﴾ إِذْ هُمْ عَلَيْهَا
قُعُودٌ ﴿٦﴾ وَهُمْ عَلَى مَا يَفْعَلُونَ بِالْمُؤْمِنِينَ شُهُودٌ ﴿٧﴾ وَمَا نَقَمُوا مِنْهُمْ إِلَّا
أَنْ يُؤْمِنُوا بِاللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ ﴿٨﴾ الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ
عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴿٩﴾

ولما ختم سبحانه سورة الانشقاق بذكر المؤمنين، افتتح هذه السورة أيضاً بذكر المؤمنين من أصحاب الأخدود، فقال:

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ * وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْبُرُوجِ﴾ البرج بمعنى القصر. وأصل التركيب للظهور. والمراد: المنازل العالية، وهي منازل الشمس والقمر والكواكب. وهي اثنا عشر برجاً، يسير القمر في كل برج منها يومين وثلاثاً، وتسير الشمس في كل برج شهراً. أو منازل القمر، وهي ثمانية وعشرون، سميت بها على التشبيه بالقصور. أو عظام الكواكب، سميت بروجاً لظهورها. أو أبواب السماء، فإن النوازل تخرج منها.

﴿وَالْيَوْمِ الْمَوْعُودِ﴾ لمجازاة الخلائق. وهو يوم القيامة باتفاق جميع المفسرين. ﴿وَشَاهِدٍ وَمَشْهُودٍ﴾ أي: وشاهد في ذلك اليوم ومشهود فيه. والمراد: من يشهد فيه من الخلائق كلهم، وما أشهد وأحضر في ذلك اليوم من عجائبه. وتكثيرهما للإيهام في الوصف، أي: وشاهد ومشهود لا يكتنه وصفهما. أو المبالغة في الكثرة، كأنه قيل: ما أفرطت كثرتة من شاهد ومشهود.

وقد اضطربت أقاويل المفسرين فيهما. فعن ابن عباس: الشاهد يوم الجمعة، والمشهود يوم عرفة. وروي ذلك عن النبي ﷺ، وعن أبي جعفر وأبي عبد الله عليه السلام. وسمي يوم الجمعة شاهداً، لأنه يشهد على كل عامل بما عمل فيه. وفي الحديث: «ما طلعت الشمس على يوم ولا غربت أفضل منه، وفيه ساعة لا يوافقها من يدعو الله فيها بخير إلا استجاب الله له، ولا استعاذ من شرٍ إلا أعاده منه». ويوم عرفة مشهود يشهد الناس فيه موسم الحج، وتشهده الملائكة.

وعن بعضهم: الشاهد يوم النحر، والمشهود يوم عرفة.

وعن سعيد بن المسيّب: الشاهد محمد ﷺ، والمشهود يوم القيامة. وهو

المروي عن الحسن بن علي عليه السلام.

وروي: أَنَّ رجلاً دخل مسجد رسول الله ﷺ، فإذا رجل يحدث عن رسول الله ﷺ، قال: فسألته عن الشاهد والمشهود. فقال: نعم، الشاهد يوم الجمعة، والمشهود يوم عرفة. فجزته إلى آخر يحدث عن رسول الله ﷺ، فسألته عن ذلك. فقال: نعم، الشاهد يوم الجمعة، والمشهود يوم النحر. فجزتها إلى غلام كأن وجهه الدينار، وهو يحدث عن رسول الله ﷺ، فقلت: أخبرني عن شاهد ومشهود. فقال: نعم، أما الشاهد فمحمّد، وأما المشهود فيوم القيامة. أما سمعته سبحانه يقول: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِداً وَمُبَشِّراً وَنَذِيراً﴾^(١). وقال: ﴿ذَلِكَ يَوْمٌ مَّجْمُوعٌ لَهُ النَّاسُ وَذَلِكَ يَوْمٌ مَّشْهُودٌ﴾^(٢). فسألت عن الأول، فقالوا: ابن عباس. وسألت عن الثاني، فقالوا: ابن عمر. وسألت عن الثالث، فقالوا: الحسن بن علي رضي الله عنهما.

أو الشاهد يوم عرفة، والمشهود يوم القيامة. وعن أبي الدرداء عن النبي ﷺ قال: «أكثرُوا الصَّلَاةَ عليَّ يوم الجمعة، فإنَّه يوم مشهود تشهد الملائكة، وإنَّ أحداً لا يصلِّي عليَّ إلَّا عرضت عليَّ صلاته حتَّى يفرغ منها. قال: فقلت: وبعد الموت؟ قال: إنَّ الله حرَّم على الأرض أن تأكل أجساد الأنبياء، فنبي الله حي يرزق».

وعن عكرمة: الشاهد الملك يشهد على ابن آدم، والمشهود يوم القيامة. ثم تلاهاتين الآيتين: ﴿وَجَاءَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَعَهَا سَائِقٌ وَشَهِيدٌ﴾^(٣). ﴿وَذَلِكَ يَوْمٌ مَّشْهُودٌ﴾^(٤).

وعن الجبائي: الشاهد الحفظة الذين يشهدون على الناس، والمشهود هم

(١) الأحزاب: ٤٥.

(٢) هود: ١٠٣.

(٣) ق: ٢١.

(٤) هود: ١٠٣.

الَّذِينَ يَشْهَدُونَ عَلَيْهِمْ.

وعن الحسين بن الفضل: الشاهد هذه الأمة، والمشهود سائر الأمم، لقوله: ﴿يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلْسِنَتُهُمْ﴾^(١) الآية.

وقيل: الشاهد الحجر الأسود، والمشهود الحاج.

وقيل: الشاهد الأيام والليالي، والمشهود بنو آدم. وعن الحسن: ما من يوم إلا وينادي: إني يوم جديد، وإني على ما يعمل في شهيد، فاغتنمني، فلو غابت شمسي لم تدركني إلى يوم القيامة.

وقيل: الشاهد محمد ﷺ، والمشهود سائر الأمم.

وقيل: الشاهد الأنبياء، والمشهود محمد ﷺ. بيانه: ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ﴾ إلى قوله: ﴿فَاشْهَدُوا وَأَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ﴾^(٢).

وقيل: الشاهد هو الله، والمشهود لا إله إلا الله. بيانه: قوله: ﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾^(٣).

وقيل: الشاهد الخلق، والمشهود الحق، كقوله:

وَلِلَّهِ فِي كُلِّ شَيْءٍ حَكِيمٌ

وَلِلَّهِ فِي كُلِّ شَيْءٍ حَكِيمٌ

وقيل: بالعكس، لقوله: ﴿وَاللَّهُ شَهِيدٌ عَلَىٰ مَا تَعْمَلُونَ﴾^(٤).

وقيل: عيسى وأمه، لقوله تعالى: ﴿وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَا دُمْتُ فِيهِمْ﴾^(٥).

(١) النور: ٢٤.

(٢) آل عمران: ٨١.

(٣) آل عمران: ١٨.

(٤) آل عمران: ٩٨.

(٥) المائدة: ١١٧.

وعلى التقادير؛ قوله: ﴿قُتِلَ أَصْحَابُ الْأُخْدُودِ﴾ جواب القسم على تقدير: لقد قتل. والأظهر أنه دليل جواب محذوف، كأنه قيل: إنهم ملعونون - يعني: كفار مكة - كما لعن أصحاب الأخدود، فإن السورة وردت لتثبيت المؤمنين، وتصبرهم على أذاهم، وتذكيرهم بما جرى على من قبلهم من التعذيب والحاق أنواع الأذى وصبرهم وثباتهم، حتى يأنسوا بهم، ويصبروا على ما كانوا يلحقون من قومهم، ويعلموا أن كفارهم عند الله بمنزلة أولئك المعذبين المحرقين بالنار، ملعونون أحقاء بأن يقال فيهم: قتلت قريش، كما قيل: قتل أصحاب الأخدود. وهو دعاء عليهم، كقوله: ﴿قُتِلَ الْإِنْسَانُ مَا أَكْفَرَهُ﴾^(١).

والأخدود، الخدّ، وهو الشقّ في الأرض. ونحوه: الخقّ والأخقوق بناءً ومعنى. ومنه: فساخت قوائمه في أخاقيق جرذان^(٢).

وروى مسلم في الصحيح عن هذّاب بن خالد، عن حمّاد بن مسleme، عن ثابت، عن عبدالرحمن بن أبي ليلى، عن صهيب، عن رسول الله ﷺ قال: «كان ملك فيمن كان قبلكم له ساحر، فلما مرض الساحر قال: إني قد حضر أجلي، فادفع إليّ غلاماً أعلمه السحر، فدفع إليه غلاماً. وكان يختلف إليه، وبين الساحر والملك راهب، فمرّ الغلام بالراهب، فأعجبه كلامه وأمره. وكان يطيل عنده القعود، فإذا أبطأ عن الساحر ضربه، وإذا أبطأ عن أهله ضربه. فشكا ذلك إلى الراهب، فقال: يا بنيّ إذا استبطأك الساحر فقل: حبسني أهلي، وإذا استبطأك أهلك فقل: حبسني الساحر.

فبينما هو ذات يوم إذا بالناس قد حبستهم دابة عظيمة فظيعة، فقال: اليوم أعلم أمر الساحر أفضل أم أمر الراهب. فأخذ حجراً فقال: اللهم إن كان أمر الراهب

(١) عبس: ١٧.

(٢) الجرذ: نوع من الفار. والجمع: الجرذان.

أحبّ إليك فاقتل هذه الدابة. فرمى فقتلها، ومضى الناس. فأخبر بذلك الراهب، فقال: أي: بني إنك ستبتلى، فإذا ابتليت فلا تدلّ عليّ.

قال: وجعل يداوي الناس، فيبرئ الأكمه والأبرص ويشفي من الأدواء. فبينما هو كذلك إذ عمي جليس للملك، فأتاه وحمل إليه مالا كثيرا، فقال: اشفني ولك ما هاهنا.

فقال: إني لا أشفي أحداً، ولكن الله يشفي، فإن آمنت بالله دعوت الله فشفاك.

قال: فأمن، فدعا الله له فشفاه. فذهب فجلس إلى الملك فقال: يا فلان من شفاك؟

قال: ربّي.

قال: أنا.

قال: لا، ربّي وربك الله.

قال: ولك ربّ غيري؟

قال: نعم، ربّي وربك الله. فأخذه فلم يزل به حتّى دلّه على الغلام، فبعث إلى الغلام فقال: لقد بلغ من أمرك أن تشفي الأكمه والأبرص.

قال: ما أشفي أحداً، ولكن الله ربّي يشفي.

قال: ولك ربّ غيري؟

قال: نعم، ربّي وربك الله. فأخذه فلم يزل به حتّى دلّه على الراهب. فوضع المنشار عليه فأنشره حتّى وقع شقاه. وقال للغلام: ارجع عن دينك. فأبى، فأرسل معه نفراً وقال: اصعدوا به جبل كذا وكذا، فإن رجع عن دينه وإلا فدهدوه^(١) من ذروته.

(١) دَهْدَه الحَجَر: دحرجه.

قال: فعلوا به الجبل. فقال: اللهم اكفنيهم بما شئت.

قال: فرجف بهم الجبل، فتدهدوها أجمعون، ونجا الغلام وجاء إلى الملك.

فقال: ما صنع أصحابك؟

قال: كفانيهم الله.

فأرسل به مرة أخرى، قال: انطلقوا به فلججوه^(١) في البحر، فإن رجع وإلا

فغرقوه. فانطلقوا به في قرقور^(٢)، فلما توسطوا به البحر قال: اللهم اكفنيهم بما شئت.

قال: فانكفأت بهم السفينة فغرقوا، ونجا وجاء حتى قام بين يدي الملك.

فقال: ما صنع أصحابك؟

قال: كفانيهم الله.

ثم قال: إنك لست بقاتلي حتى تفعل ما أمرك به، اجمع الناس ثم اصلبني

على جذع، ثم خذ سهماً من كنانتي، ثم ضعه على كبد^(٣) القوس، ثم قل: بسم الله رب الغلام، فإنك ستقتلني.

قال: فجمع الناس وصلبه، ثم أخذ سهماً من كنانته، فوضعه على كبد القوس

وقال: بسم الله رب الغلام ورمي، فوقع السهم في صدغه ومات.

فقال الناس: آمنا برب الغلام.

فقليل له: أرايت نزل بك ما كنت تخاف من عبادة الله. فأمر بأخايد فخذدت

على أفواه السكك، ثم أضرها ناراً، فقال: من رجع عن دينه فدعوه. ومن أبى

(١) أي: اذهبوا به إلى لجة البحر. وهي: معظم الماء.

(٢) القُرْقُور: السفينة الطويلة أو الصغيرة.

(٣) كَبَدُ القوس: ما بين طرفي علاقتها.

فأقحموه فيها. فجعلوا يقتحمونها. وجاءت امرأة معها صبيّ، فتقاعست^(١) أن تقع فيها. فقال لها الصبيّ يا أمّه اصبري، فإنّك على الحقّ، فافتحمت. وقيل: قال لها: قمي ولا تناققي. وقيل: قال الصبيّ: ما هي إلّا غميضة^(٢)، فصبرت^(٣).

وقال ابن المسيّب: كنّا عند عمر بن الخطّاب إذ ورد عليه أنّهم احتفروا فوجدوا ذلك الغلام وهو واضع يده على صدغه، فكلّمّا مدّت يده عادت إلى صدغه، فكتب عمر: واروه حيث وجدتموه.

وروى سعيد بن جبير قال: لمّا انهمز أهل اسفندهان قال عمر بن الخطّاب: ما هم يهود ولا نصارى، ولا لهم كتاب، وكانوا مجوساً. فقال عليّ بن أبي طالب عليه السلام: بلى قد كان لهم كتاب، ولكنّه رفع. وذلك أنّ ملكاً لهم سكر فوقع على ابنته - أو قال: على أخته - فلمّا أفاق قال لها: كيف المخرج ممّا وقعت فيه؟ قالت له: المخرج أن تجمع أهل مملكتك، وتخبرهم أنّك ترى نكاح البنات، وتأمّرهن أن يحلّوه. فجمعهم فأخبرهم، فأبوا أن يتابعوه. فقالت له: ابسط فيهم السوط، فلم يقبلوا. فقالت له: ابسط فيهم السيف، فلم يقبلوا. فأمرته بالأخاديد وإيقاد النيران، وطرح من أبي فيها. فخذّ لهم أخدوداً في الأرض، وأوقد فيه النيران، وعرضهم عليها، فمن أبى قبول ذلك قذفه في النار، ومن أجاب خلّى سبيله.

وقال الحسن: كان النبيّ ﷺ إذا ذكر عنده أصحاب الأخدود تعوّد بالله من جهد البلاء.

وروى العياشي بإسناده عن جابر، عن أبي جعفر عليه السلام قال: «أرسل عليّ عليه السلام إلى أسقف نجران يسأله عن أصحاب الأخدود، فأخبره بشيء، فقال عليّ عليه السلام:

(١) تقاعس عن الأمر: تأخّر.

(٢) الغميضة تصغير الغمضة، أي: انطبق الجفن.

(٣) صحيح مسلم ٤: ٢٢٩٩ ح ٧٣.

ليس كما ذكرت، ولكن سأخبرك عنهم، إنَّ الله بعث رجلاً حبشيّاً نبياً - وهم حبشة - فكذبوه، فقاتلهم فقتلوا أصحابه وأسروه وأسروا أصحابه، ثم بنوا له حيراً^(١)، ثم ملؤهُ ناراً، ثم جمعوا الناس، فقالوا: من كان على ديننا وأمرنا فليعتزل، ومن كان على دين هؤلاء فليرم نفسه في النار. فجعل أصحابه يتهافتون في النار. فجاءت امرأة معها صبيّ لها ابن شهر، فلما هجمت على النار هابت ورقت على ابنها. فناداها الصبيّ: لا تهابي وارمي بي وبنفسك في النار، فإنَّ هذا في الله قليل. فرمت بنفسها في النار وصبيّها، وكان ممّن يكلم في المهدي.

وقال مقاتل: كان أصحاب الأخدود ثلاثة: واحد بنجران، والآخر بالشام، والآخر بفارس، حرّقوا بالنار. أمّا الذي بالشام فهو انطياخوس الرومي. وأمّا الذي بفارس فهو بخت نصر. وأمّا الذي بأرض العرب فهو يوسف بن ذي نواس. فأما من كان بفارس والشام فلم ينزل الله تعالى فيهما قرآناً، وأنزل في الذي كان بنجران.

وذلك أنَّ رجلين مسلمين ممّن يقرآن الإنجيل، أحدهما بأرض تهامة، والآخر بنجران اليمن، آجر أحدهما نفسه في عمل يعمل، فجعل يقرأ الإنجيل، فرأت ابنة المستأجر النور يضيء من قراءة الإنجيل، فذكرت ذلك لأبيها، فرمق^(٢) حتّى رآه، فسأله فلم يخبره، فلم يزل به حتّى أخبره بدين الاسلام، فتابعه مع سبعة وثمانين إنساناً من رجل وامرأة. وهذا بعد ما رفع عيسى إلى السماء. فسمع يوسف بن ذي نواس بن شراحيل بن تبّع الحميري، فخذّ لهم في الأرض وأوقد فيها، فعرضهم على اليهوديّة، فمن أبى قذفه في النار، ومن رجع عن دين عيسى لم يقذفه فيها. وإنَّ امرأة جاءت ومعها ولد صغير لا يتكلّم، فلما قامت على شفير الخندق نظرت إلى ابنها فرجعت. فقال لها: يا أمّاه إنّي أرى

(١) الحَيْر: الحمى، أو شبه الحظيرة.

(٢) رَمَقَهُ: لحظه لحظاً خفيفاً، أطال النظر إليه.

أمامك ناراً لا تطفأ. فلما سمعت من ابنها ذلك قذفها في النار، فجعلها الله وابنها في الجنة.

وروي: أنه أحرق منهم اثني عشر ألفاً في الأخاديد. وقيل: سبعين ألفاً. وذكر أن طول الأخدود أربعون ذراعاً، وعرضه اثنا عشر ذراعاً.

﴿النَّارِ﴾ بدل اشتمال من الأخدود ﴿ذَاتِ الْوُقُودِ﴾ وصف لها بأنها نار عظيمة لها ما يرتفع به لهبها، من الحطب الكثير وأبدان الناس.

﴿إِذْ هُمْ عَلَيْهَا قُعُودٌ﴾ أي: على ما يدنو منها من حافات الأخدود قاعدون. وعن مجاهد: كانوا قعوداً على الكراسي عند الأخدود. والظرف متعلق بـ«قتل» أي: لعنوا حين أحرقوا بالنار قاعدين حولها.

﴿وَهُمْ عَلَىٰ مَا يَفْعَلُونَ بِالْمُؤْمِنِينَ شُهُودٌ﴾ يشهد بعضهم لبعض عند الملك بأنهم لم يقصروا فيما أمروا به من تعذيب المؤمنين. أو يشهدون على ما يفعلون يوم القيامة حين ﴿تَشْهَدُ عَلَيْهِمُ السَّيِّئَةُ﴾ وأيديهم وأزجلهم بما كانوا يفعلون^(١).

﴿وَمَا نَقَمُوا﴾ وما عابوا وما أنكروا ﴿مِنْهُمْ﴾ من المؤمنين ﴿إِلَّا أَنْ يُؤْمِنُوا بِاللَّهِ﴾ استثناء على طريقة قوله:

ولا عيب فيهم غير أن سيوفهم بهن فلول من قراع الكتائب
ثم ذكر سبحانه أوصافه التي يستحق بها أن يؤمن به ويعبد، وهو قوله:
﴿الْعَزِيزِ﴾ الغالب القادر الذي يخشى عقابه ﴿الْحَمِيدِ﴾ المنعم.

﴿الَّذِي﴾ يجب الحمد على نعمته، ويرجى ثوابه. وقرّر ذلك بقوله: ﴿لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ له التصرف فيهما وما بينهما ﴿وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾ وعيد لهم. يعني: أنه عليم بما فعلوا، وهو مجازيهم عليه.

إِنَّ الَّذِينَ فَتَنُوا الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَتُوبُوا فَلَهُمْ عَذَابُ جَهَنَّمَ وَلَهُمْ عَذَابُ الْحَرِيقِ ﴿١٠﴾ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ذَلِكَ الْفَوْزُ الْكَبِيرُ ﴿١١﴾ إِنَّ بَطْشَ رَبِّكَ لَشَدِيدٌ ﴿١٢﴾ إِنَّهُ هُوَ يُبْدِي وَيُعِيدُ ﴿١٣﴾ وَهُوَ الْغَفُورُ الْودُودُ ﴿١٤﴾ ذُو الْعَرْشِ الْمَجِيدُ ﴿١٥﴾ فَقَالَ لِمَا يَرِيدُ ﴿١٦﴾

ولما كان سبحانه متصرفاً في جميع ما سواه، وعالم بكله، فكل من فيهما يحق عليه أن يؤمن به ويعبده ويخشع له. فما نقموا منهم هو الحق الذي لا ينقمه إلا مبطل منهمك في الغي، مستحق لاتقام الله منه بعذاب لا يعده عذاب، كما قال:

﴿إِنَّ الَّذِينَ فَتَنُوا الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾ بلوهم، بأن أحرقوهم وعذبوهم بالنار ﴿ثُمَّ لَمْ يَتُوبُوا﴾ من فعلهم ذلك، ومن الشرك الذي كانوا عليه ﴿فَلَهُمْ عَذَابُ جَهَنَّمَ﴾ أنواع عذابه - كالزقوم والفلسين والمقامع - بكفرهم ﴿وَلَهُمْ﴾ مع ذلك ﴿عَذَابُ الْحَرِيقِ﴾ نار أخرى عظيمة زائدة في الإحراق. يعني: أن للفاتنين عذابين في الآخرة: لكفرهم، ولفتنتهم. أو المعنى: لهم عذاب جهنم في الآخرة، ولهم عذاب الحريق في الدنيا، لما روي أن النار انقلبت عليهم فأحرقتهم.

وعن الربيع بن أنس: لما ألقوا في النار نجى الله المؤمنين من النار، وأخرجت النار إلى من على شفير الأخدود من الكفار فأحرقتهم.

ويجوز أن يريد الذين فتنوا المؤمنين، أي: بلوهم بالأذى على العموم، والمؤمنين: المفتونين عموماً.

ثم بشر المؤمنين بقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي

مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ذَلِكَ الْفَوْزُ الْكَبِيرُ ﴿١٦﴾ النجاة العظيم والنفع الخالص، إذ الدنيا وما فيها تصغر دونه. وقيل: إنما وصفه بالكبير لأن نعيم العاملين كبير بالإضافة إلى نعيم من لا عمل له من داخلي الجنة، لما في ذلك من الإجلال والإكرام والتبجيل والتعظيم. ﴿إِنْ بَطَشَ رَبُّكَ لِشَيْدٍ﴾ مضاعف عنفه، فإن البطش أخذ بعنف، فإذا وصف بالشدة فقد تضاعف وتفاقم. وهو بطشه بالجبايرة والظلمة شديداً جداً، وأخذهم بالذاب الأليم انتقاماً.

﴿إِنَّهُ﴾ وعد الكفرة بأنه يعيدهم كما أبدأهم ليطش بهم، إذ لم يشكروا نعمة الإبداء ﴿هُوَ يُبْدِئُ وَيُعِيدُ﴾ يبدئ الخلق ثم يعيده. دلّ باقتداره على الإبداء والإعادة على شدة بطشه. وعن ابن عباس معناه: يبدئ البطش بالكفرة في الدنيا، ويعيده في الآخرة. وذلك لأن ما قبله يقتضيه.

﴿وَهُوَ الْغَفُورُ﴾ لمن تاب، أو تفضلاً ﴿الْوَدُودُ﴾ المحب لمن أطاع، أي: الفاعل بأهل طاعته ما يفعله الودود، من إعطائهم ما أرادوا.

﴿ذُو الْعَرْشِ﴾ مالكة ومدبره ﴿الْمَجِيدُ﴾ العظيم في ذاته وصفاته، فإنه واجب الوجود، تام القدرة والحكمة. وقرأ حمزة بالجر صفة لـ «ربك» أو للعرش. ومجده: علوه وعظمته.

﴿فَقَالَ لِمَا يُرِيدُ﴾ خبر مبتدأ محذوف. وإيراد صيغة المبالغة للدلالة على أن ما يريد ويفعل في غاية الكثرة.

هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْجُنُودِ ﴿١٧﴾ فِرْعَوْنُ وَنُوحٌ ﴿١٨﴾ بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي تَكْذِيبٍ ﴿١٩﴾ وَاللَّهُ مِنْ وَرَائِهِمْ مُحِيطٌ ﴿٢٠﴾ بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَجِيدٌ ﴿٢١﴾ فِي لَوْحٍ مَحْفُوظٍ ﴿٢٢﴾

ثُمَّ سَلَىٰ نَبِيَّهُ ﷺ عَلَى التَّأْذِي مِنْ قَوْمِهِ بِذِكْرِ قِصَّةِ فِرْعَوْنَ وَثَمُودَ، فَقَالَ: ﴿هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْجُنُودِ﴾ الَّذِينَ تَجَنَّدُوا عَلَى أَنْبِيَاءِ اللَّهِ ﴿فِرْعَوْنٌ وَثَمُودٌ﴾ أَبْدَلَهُمَا مِنَ الْجُنُودِ لِأَنَّ الْمُرَادَ بِفِرْعَوْنَ هُوَ وَقَوْمُهُ، كَمَا فِي قَوْلِهِ: ﴿مِنْ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِمْ﴾^(١) وَالْمَعْنَى: قَدْ عَرَفْتَ تَكْذِيبَ تِلْكَ الْجُنُودِ لِلرَّسْلِ وَمَا حَاقَ بِهِمْ، فَتَسَلَّ وَاصْبِرْ عَلَى تَكْذِيبِ قَوْمِكَ، وَحَذِّرْهُمْ مِثْلَ مَا أَصَابَهُمْ.

﴿بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ مِنْ قَوْمِكَ ﴿فِي تَكْذِيبٍ﴾ أَي: تَكْذِيبٌ لَا يَخْلُصُونَ عَنْهُ أَصْلًا. فَمَعْنَى الْإِضْرَابِ: أَنَّ حَالَهُمْ أَعْجَبُ مِنْ حَالِ هَؤُلَاءِ، لِأَنَّهُمْ سَمِعُوا بِقِصَصِهِمْ وَبِمَا جَرَى عَلَيْهِمْ، وَرَأَوْا آثَارَ هَلَاكِهِمْ، وَلَمْ يَعْتَبِرُوا وَكَذَّبُوا أَشَدَّ مِنْ تَكْذِيبِهِمْ.

﴿وَاللَّهُ مِنْ وَرَائِهِمْ مُحِيطٌ﴾ أَي: عَالَمٌ بِجَمِيعِ أَحْوَالِهِمْ، وَقَادِرٌ عَلَيْهِمْ، وَهُمْ لَا يَعْجِزُونَهُ. وَالْإِحَاطَةُ بِهِمْ مِنْ وَرَائِهِمْ مِثْلُ لَعْدَمِ فَوْتِهِمْ، كَمَا لَا يَفُوتُ الْمُحَاطَ الْمُحِيطُ. ﴿بَلْ هُوَ﴾ بَلْ هَذَا الَّذِي كَذَّبُوا بِهِ ﴿قُرْآنٌ مَجِيدٌ﴾ كِتَابٌ شَرِيفٌ، جَلِيلُ الْقَدْرِ، وَحِيدٌ فِي النِّظْمِ وَالْمَعْنَى بَيْنَ الْكُتُبِ السَّمَاوِيَّةِ ﴿فِي نُوحٍ مَحْفُوظٍ﴾ مِنَ التَّحْرِيفِ، وَمِنْ وَصُولِ الشَّيَاطِينِ إِلَيْهِ. وَقُرْأَ نَافِعٌ بِالرَّفْعِ صِفَةً لِلْقُرْآنِ.

وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَمُجَاهِدٍ: أَنَّ اللَّوْحَ الْمَحْفُوظَ مِنْ دَرَّةٍ بَيَاضَ، طُولُهُ مَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ، وَعَرْضُهُ مَا بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ.

وَعَنْ مُقَاتِلٍ: اللَّوْحُ عَنِ يَمِينِ الْعَرْشِ. وَعَنْ أَنَسٍ: فِي جِبْهَةِ إِسْرَافِيلَ.



سورة الطارق

مَكِّيَّةٌ . وهي سبع عشرة آية .

أبي بن كعب عن النبي ﷺ قال : «من قرأها أعطاه الله بعدد كل نجم في السماء عشر حسنات» .

المعلّى بن خنيس عن أبي عبد الله عليه السلام قال : «من كان قراءته في الفريضة بالسماء والطارق، كان له يوم القيامة عند الله جاه ومنزلة، وكان من رفقاء النبيين واصحابهم في الجنة» .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَالسَّمَاءِ وَالطَّارِقِ ﴿١﴾ وَمَا أَدْرَاكَ مَا الطَّارِقُ ﴿٢﴾ النَّجْمُ الثَّاقِبُ ﴿٣﴾ إِنَّ كُلَّ نَفْسٍ لَّمَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ ﴿٤﴾ فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ مِمَّ خُلِقَ ﴿٥﴾ خُلِقَ مِنْ مَّاءٍ دَافِقٍ ﴿٦﴾ يَخْرُجُ مِنْ بَيْنِ الصُّلْبِ وَالتَّرَائِبِ ﴿٧﴾ إِنَّهُ عَلَى رَجْعِهِ لَقَادِرٌ ﴿٨﴾ يَوْمَ تُبْلَى السَّرَائِرُ ﴿٩﴾ فَمَا لَهُ مِنْ قُوَّةٍ وَلَا نَاصِرٍ ﴿١٠﴾

ولما ختم سبحانه سورة البروج بالوعيد، افتتح هذه السورة بمثله، وأكد ذلك

بأن أعمال الخلق محفوظة، فقال:

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ * وَالسَّمَاءِ وَالطَّارِقِ﴾ والكوكب البادي بالليل. وهو في الأصل لسالك الطريق. واختص عرفاً بالآتي ليلاً، ثم استعمل للبادي فيه. أو الكوكب الذي يطرق الجنّي، أي: يصكه.

روي: أن أبا طالب كان عند رسول الله ﷺ فانحطّ نجم، فامتلاً مائتم نوراً، فجزع أبو طالب وقال: أي شيء هذا؟ فقال ﷺ: «هذا نجم رمي به، وهو آية من آيات الله». فعجب أبو طالب، فنزلت: «والسما والطارق».

﴿وَمَا أَذْرَاكَ مَا الطَّارِقِ * النُّجْمُ الثَّاقِبُ﴾ المضيء، كأنه يشقّب الظلام بضوئه فينفذ فيه، كما قيل: درّي، لأنّه يدرأ الظلام، أي: يدفعه. والمراد جنس النجوم، أو جنس الشهب التي يرمج بها، أو كوكب معهود بالثقب، وهو زحل.

واعلم أن الله سبحانه أراد أن يقسم بالنجم الثاقب تعظيماً له، لما عرف فيه من عجب القدرة ولطيف الحكمة، وأن ينبّه على ذلك، فجاء بما هو صفة مشتركة بينه وبين غيره، وهو الطارق. ثم قال: «وَمَا أَذْرَاكَ مَا الطَّارِقِ». ثم فسره بقوله: «النجم الثاقب». كلّ هذا إظهاراً لفخامة شأنه، كما قال: ﴿فَلَا أَقْسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ وَإِنَّهُ لَقَسَمٌ لَوْ تَخْلَمُونَ عَظِيمٌ﴾^(١).

وجواب القسم قوله: ﴿إِنْ كُلُّ نَفْسٍ لَمَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ﴾ «إن» هي المخففة، واللام هي الفاصلة، و«ما» زائدة. والمعنى: أن الشأن كلّ نفس لعلها مهمن رقيب، وهو الله تعالى، كقوله: ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ رَقِيباً﴾^(٢). ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُّقِيباً﴾^(٣).

(١) الواقعة: ٧٥-٧٦.

(٢) الأحزاب: ٥٢.

(٣) النساء: ٨٥.

وقيل: ملك يحفظ عملها، ويحصى عليها ما تكسب من خير وشر.
 روي عن النبي ﷺ: «وَكُلُّ بِالْمُؤْمِنِ مِائَةٍ وَسِتُّونَ مَلَكًا يَذَّبُونَ عَنْهُ، كَمَا يَذَّبُ
 عَنْ قِصْعَةِ الْعَسَلِ الذَّبَابُ. وَلَوْ وَكَّلَ الْعَبْدُ إِلَى نَفْسِهِ طَرَفَةَ عَيْنٍ لَخَتَطَفَتْهُ
 الشَّيَاطِينُ».

وقرأ ابن عامر وحزمة: لَمَّا بالتشديد، على أَنَّها بمعنى «إِلَّا» و«إِنْ» نافية.
 والمعنى: ما كُلُّ نفس إِلَّا عليها حافظ.

ولمَّا ذكر أَنَّ على كُلِّ نفس حافظاً، أتبعه توصية الانسان بالنظر في مبدئه
 وأول أمره ونشأته، ليعلم أَنَّ من أنشأه قادر على إعادته، فلا يملِي على حافظه إِلَّا
 ما يسره في عاقبته، فقال:

﴿فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ مِمَّ خُلِقَ﴾ من أي شيء خلقه الله. فأجاب بقوله: ﴿خُلِقَ
 مِنْ مَّاءٍ ذَافِقٍ﴾ ذي دفق في الرحم، كاللأبن^(١) والتامر. أو الإسناد مجازي،
 والدفق في الحقيقة لصاحبه، أي: دافق صاحبه. قال الفراء: وأهل الحجاز
 يجعلون الفاعل بمعنى المفعول. وهذا وقع في كثير من كلامهم، نحو: سرَّ كاتم،
 وهم ناصب. والدفق: صبَّ فيه دفع. والمراد: الممتزج من المائين في الرحم.
 واتحادهما حين ابتدئ في خلقه، ولهذا لم يقل: مائين. ويدلُّ على أَنَّ المراد
 ماء ان قوله: ﴿يَخْرُجُ مِنْ بَيْنِ الصُّلْبِ وَالتَّرَائِبِ﴾ صلب الرجل وترائب المرأة، وهي
 عظام صدرها حيث تكون القلادة. وقيل: العظم والعصب من الرجل، واللحم والدم
 من المرأة.

ولو صحَّ أَنَّ النطفة تتولَّد من فضل الهضم الرابع، وتتفصل من جميع الأعضاء
 حتَّى تستعدَّ لأن يتولَّد منها مثل تلك الأعضاء، ومقرَّها عروق ملتفَّ بعضها ببعض
 عند البيضتين، فالدماغ أعظم الأعضاء معونة في توليدها، ولذلك تشبهه، ويسرع

(١) أي: ذي اللبن والتامر.

الإفراط في الجماع بالضعف فيه، وله خليفة، وهي النخاع، وهو في الصلب، وشعب كثيرة نازلة إلى الترائب، وهما أقرب إلى أوعية المني، فلذلك خصاً بالذكر. ﴿إِنَّهُ عَلَى رَجْعِهِ لَقَادِرٌ﴾ لبيّن القدرة، وتقديم الجارّ للتخصيص. والضمير للخالق. ويدلّ عليه «خلق».

وعن الضحّاك: إنّهُ على ردّ الانسان ماءً كما كان قادر. وقال مقاتل بن حيان: يقول الله تعالى: إن شئت رددته من الكبير إلى الشباب، ومن الشباب إلى الصبا، ومن الصبا إلى النطفة.

والأصحّ القول الأوّل. ويؤيّده أنّه حكى البعث بعده بقوله: ﴿يَوْمَ تُبْلَى السَّرَائِرُ﴾ ظرف للرجع. والمعنى: هو القادر على الرجوع في يوم تختبر تلك السرائر. والمراد لازم الاختبار، فكأنّه قيل: يتعرّف ويتميّز كلّ ما أسرّ في القلوب من العقائد وسائر الضمائر، وما أخفي من الأعمال، حتّى يظهر ما طاب منها وما خبت. يعني: خيرها من شرّها، ومقبولها من مردودها.

روي مرفوعاً عن أبي الدرداء: قال: قال رسول الله ﷺ: «ضمن الله خلقه أربع خصال: الصلاة، والزكاة، وصوم رمضان، والغسل من الجنابة. وهي السرائر التي قال الله تعالى: «يَوْمَ تُبْلَى السَّرَائِرُ».

وقيل: يظهر الله أعمال كلّ أحد لأهل القيامة، حتّى يعلموا على أيّ شيء أثابه، ويكون فيه زيادة سرور لهم، وإن يكن من أهل العقوبة يظهر عمله ليعلموا على أيّ شيء عاقبه، ويكون في ذلك زيادة غمّ له.

وروي عن ابن عمر أنّه قال: يبديء الله يوم القيامة كلّ سرّ، ويكون زيناً في الوجوه، وشيناً في الوجوه.

﴿فَقَالَهُ﴾ لهذا الإنسان المنكر للبعث ﴿مِنْ قُوَّةٍ﴾ من منعة في نفسه يمتنع بها ﴿وَلَا نَاصِرَ﴾ يمتنع.

وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الرَّجْعِ ﴿١١﴾ وَالْأَرْضِ ذَاتِ الصَّدْعِ ﴿١٢﴾ إِنَّهُ لَقَوْلُ
فَضْلٍ ﴿١٣﴾ وَمَا هُوَ بِالنَّهْلِ ﴿١٤﴾ إِنْهُمْ يَكِيدُونَ كَيْدًا ﴿١٥﴾ وَآكِيدُ كَيْدًا
﴿١٦﴾ فَمَهْلِ الْكَافِرِينَ أَمَهُمْ رُويْدًا ﴿١٧﴾

ثم ذكر قسماً آخر تأكيداً لوقوع البعث، فقال: ﴿وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الرَّجْعِ﴾ ترجع في كل دورة إلى الموضع الذي تتحرك عنه. وأكثر المفسرين على أن الرجوع المطر، سمي به كما سمي أوباً، لأن الله يرجعه وقتاً فوقتاً، أو لأن العرب يزعمون أن السحاب يحمل الماء من البحار ثم يرجعه إلى الأرض. وعلى هذا يجوز أن يراد بالسماء السحاب. أو أرادوا التفاؤل، فسوّه رجعاً وأوباً، ليرجع ويؤب.

﴿وَالْأَرْضِ ذَاتِ الصَّدْعِ﴾ ما تصدّع عنه الأرض من النبات. أو الشقّ بالنبات والعيون.

﴿إِنَّهُ﴾ إن القرآن، أو إن الوعد بالبعث ﴿لَقَوْلُ فَضْلٍ﴾ فاصل بين الحقّ والباطل، كما قيل له: إنه الفرقان.

﴿وَمَا هُوَ بِالنَّهْلِ﴾ فإنه جدّ كلّ، ومن حقّه أن يكون مهيباً في الصدور، معظماً في القلوب، يترقّب به قارئه وسامعه أن يلمّ بهزل أو يتفكّه بمزاح، وأن يلقى ذهنه إلى أن جبار السماوات يخاطبه فيأمره وينهاه، ويوعده ويوعده، حتى إن لم يستغفره الخوف ولم تتبالغ فيه الخشية، فأدنى أمره أن يكون جاداً غير هازل، فقد نعى الله على المشركين ذلك في قوله: ﴿وَتَضَحَّكُونَ وَلَا تَتَذَكَّرُونَ وَأَنْتُمْ سَامِدُونَ﴾^(١).

﴿إِنْهُمْ﴾ يعني: أهل مكة ﴿يَكِيدُونَ كَيْدًا﴾ يعملون المكاييد في إطفاء نوره

وإبطاله ﴿وَإَكِيدُ كَيْدًا﴾ وأقابلهم بكيدي، في استدراجي لهم، وانتقامي منهم من حيث لا يحتسبون، وتديري ما ينقص مكائدهم وتدابير أمرهم من حيث لا يعلمون.

﴿فَمَهْلُ الْكَافِرِينَ﴾ فلا تشتغل بالانتقام منهم، أو لا تستعجل بإهلاكهم ﴿أَمْهَلْنَهُمْ زَوْيْدًا﴾ إمهالاً يسيراً. والتكرير وتغيير البنية لزيادة التسكين منه والتصبير.



سورة الأعلى

مَكِّيَّة عند ابن عباس. ومدنيَّة عند الضحاك. وهي تسع عشرة آية بلا خلاف.

أبي بن كعب قال: قال النبي ﷺ: «من قرأها أعطاه الله من الأجر عشر حسنات، بعدد كلِّ حرف أنزله الله على إبراهيم وموسى ومحمد ﷺ».

وعن علي بن أبي طالب ؓ قال: «كان النبي ﷺ يحبُّ هذه السورة «سَبِّح اسم ربِّك الأعلى». وأوَّل من قال: سبحان ربِّي الأعلى، ميكائيل».

وعن ابن عباس قال: كان رسول الله ﷺ إذا قرأ «سَبِّح اسم ربِّك الأعلى» قال: «سبحان ربِّي الأعلى». وكذلك روي عن علي ؓ. وروى جرير عن الضحاك أنه كان يقول ذلك. وكان يقول: من قرأها فليفعل ذلك.

وعن أبي بصير عن أبي عبد الله ؓ قال: «من قرأ «سَبِّح اسم ربِّك الأعلى» في فريضة أو نافلة، قيل له يوم القيامة: أدخل من أيِّ أبواب الجنة شئت».

وروى العياشي بإسناده عن أبي حميصة، عن علي ؓ، قال: «صلَّيت خلفه عشرين ليلة، فليس يقرأ إلَّا «سَبِّح اسم ربِّك الأعلى». وقال: لو يعلمون ما فيها لقرأها الرجل كلَّ يوم عشرين مرَّة، وإنَّ من قرأها فكأنما قرأ صحف موسى وإبراهيم الَّذي وقَّى».

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى ﴿١﴾ الَّذِي خَلَقَ فَسَوَّى ﴿٢﴾ وَالَّذِي قَدَّرَ
فَهْدَى ﴿٣﴾ وَالَّذِي أَخْرَجَ الْمَرْعَى ﴿٤﴾ فَجَعَلَهُ غَنَاءً أَحْوَى ﴿٥﴾

ولما ختم سبحانه سورة الطارق بذكر الوعيد والتهديد للكفار، افتتح هذه
السورة بذكر صفاته العلى وقدرته على ما يشاء، فقال:

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ * سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾ نزه اسم عظم لا يصح
فيه، من المعاني التي هي الإلحاد في أسمائه بالتأويلات الزائغة، مثل أن يفسر
الأعلى بمعنى العلو الذي هو القهر والاقتدار على كل شيء، لا بمعنى العلو في
المكان والاستواء على العرش حقيقة، كما هو مذهب المشبهة. ومن إطلاقه على
غيره راعماً أنهما فيه سواء، كعبدة الأصنام. ومن أن يسان عن الابتذال والذكر
لأعلى وجه الخشوع والتعظيم. ويجوز أن يكون الأعلى صفة للرب، والاسم
باعتبار المسمى.

وعن عقبة بن عامر الجهني قال: «لما نزلت ﴿فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ﴾^(١)
قال ﷺ: اجعلوها في ركوعكم. فلما نزلت «سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى» قال:
اجعلوها في سجودكم. وكانوا يقولون في الركوع: اللَّهُمَّ لك ركعت، وفي السجود:
اللَّهُمَّ لك سجدت».

﴿الَّذِي خَلَقَ فَسَوَّى﴾ خلق كل شيء فسوى خلقه، بأن جعل له ما به
يتأتى كماله من الأحكام والاتساق، على وجه يدل على أنه صادر من قدير

عليم وصانع حكيم.

﴿وَالَّذِي قَدَّرَ﴾ قَدَّرَ أجناس الأشياء وأنواعها وأشخاصها وأفعالها وآجالها. وقرأ الكسائي: قدر بالتخفيف. ﴿فَهَدَى﴾ فوجهه إلى أفعاله طبعاً أو اختياراً، بخلق الميول والإلهامات، فعرّفه وجه الانتفاع به. كما يحكى أن الأفعى إذا أتت عليها ألف سنة عميت، وقد ألهمها الله أن مسح العين بورق الرازيانج الغض يردّ إليها بصرها، فربما كانت في برّية بينها وبين الريف مسيرة أيام، فتطوي تلك المسافة على طولها وعلى عماها، حتّى تهجم في بعض البساتين على شجرة الرازيانج لا تخطئها، فتحكّ بها عينيها، وترجع باصرة بإذن الله تعالى.

وإلهامات البهائم والطيور وهوام الأرض باب واسع لا يحيط به وصف واصف. ومن ذلك أنّه سبحانه هدى الطفل إلى ثدي أمّه، وهدى الفرخ حتّى طلب الرزق من أبيه وأمّه، وسائر الدوابّ والطيور حتّى فرع كلّ منهم إلى أمّه. وما صدر من النحل من صناعة البيوت المدسّسة والمثمنة وغيرهما من الأشكال، على وجه يعجز عنه المهندسون العالمون في صنائعهم المحسّنة اللطيفة البديعة العجيبة، كافٍ في تأمل أولي الأبواب والأبصار ليهتدوا إلى الله العزيز الحكيم.

وهدايات الله للإنسان من نصب الدلائل وإنزال الآيات - إلى ما لا يحُدّ من مصالحه، وما لا يحصر من حوائجه، في أغذيته وأدويته، وفي أبواب دنياه ودينه، فسبحان ربّي الأعلى وبحمده.

﴿وَالَّذِي أَخْرَجَ الْفَرْعَى﴾ أنبت ما ترعاه الحيوانات ﴿فَجَعَلَهُ﴾ بعد خضرته ﴿غُثَاءً﴾ يابساً هشيماً ﴿أَخْوَى﴾ أسود. وقيل: هو حال من المرعى، أي: أخرجه حال كونه أخوى، أي: أسود من شدّة خضرته وريّه، فجعله غثاءً، أي: يابساً بعد حويّه، أي: شدّة خضرته. فسبحان من دبر هذا التدبير، وقَدَّرَ هذا التقدير. وقيل: إنّ مثل ضربه الله تعالى لذهاب الدنيا بعد نضارتها.

سَنُقْرِئُكَ فَلَا تَنْسَى ﴿٦﴾ إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ وَمَا يَخْفَى
 ﴿٧﴾ وَيُخَوِّفُ لِّلِيسْرَى ﴿٨﴾ فَذَكَرَ إِن نَّفَعَتِ الذِّكْرَى ﴿٩﴾ سَيَذَكِّرُ مَنْ
 يَخْشَى ﴿١٠﴾ وَتَجَنَّبُهَا الْأَشْقَى ﴿١١﴾ الَّذِي يَصْلَى النَّارَ الْكُبْرَى ﴿١٢﴾ ثُمَّ
 لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَى ﴿١٣﴾ قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى ﴿١٤﴾ وَذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ
 فَصَلَّى ﴿١٥﴾ بَلْ تُؤْثِرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ﴿١٦﴾ وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ وَأَبْقَى ﴿١٧﴾
 إِنَّ هَذَا لَفِي الصُّحُفِ الْأُولَى ﴿١٨﴾ صُحُفِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى ﴿١٩﴾

ثمَّ بَشَّرَ نَبِيَّهٖ بِإِعْطَاءِ آيَاتٍ هَادِيَةٍ بَيِّنَةٍ فِي الْإِعْجَازِ بِقَوْلِهِ: ﴿سَنُقْرِئُكَ﴾ عَلَى
 لِسَانِ جَبْرِئِيلَ، أَوْ سَنَجْعَلُكَ قَارِئًا بِإِلْهَامِ الْقِرَاءَةِ. ﴿فَلَا تَنْسَى﴾ فَلَا تَنْسَاهُ أَصْلًا مِنْ
 قُوَّةِ الْحِفْظِ، مَعَ أَنَّكَ أَمَّيٌّ، لِيَكُونَ ذَلِكَ آيَةً أُخْرَى لَكَ. مَعَ أَنَّ الْإِخْبَارَ بِهِ عَمَّا يَسْتَقْبَلُ
 وَوُقُوعَهُ كَذَلِكَ أَيْضًا مِنَ الْآيَاتِ.

وقيل: نهى، والألف للفاصلة، كقوله: ﴿السَّبِيلَا﴾^(١). والمعنى: فلا تغفل من
 قراءته وتكريره فتنسَاهُ.

﴿إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ﴾ نسيانه، بأن يذهب به عن حفظك برفع حكمه وتلاوته،
 كقوله: ﴿أَوْ تَنْسِيَهَا﴾^(٢) فَإِنَّ الْإِنْسَانَ نَوْعٌ مِنَ النَّسْخِ.

وقيل: كان يعجل بالقراءة إذا لقَّنه جبرئيل، فقال: لا تعجل، فإنَّ جبرئيل

(١) الأحزاب: ٦٧.

(٢) البقرة: ١٠٦.

مأمور بأن يقرأه عليك قراءة مكررة إلى أن تحفظه، ثم لا تنساه إلا أن يشاء الله .
وقيل: الغرض نفي النسيان رأساً، كما يقول الرجل لصاحبه: أنت سهيمي
فيما أملك إلا فيما شاء الله . ولا يقصد استثناء شيء . وهو من استعمال القلة في
معنى النفي .

﴿إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ وَمَا يَخْفَى﴾ ما ظهر من أحوالكم وما بطن، فيعلم ما هو
مصلحة لكم في دينكم ومفسدة فيه . أو يعلم جهرك يا محمد بالقراءة مع جبرئيل ،
وما دعاك إليه من مخافة التفكُّت والنسيان، فيعلم ما فيه صلاحك وأمتك من إبقاء أو
إنساء .

﴿وَنُيَسِّرُكَ لِلْيُسْرَى﴾ معطوف على «سنقرئك» . وقوله: «إِنَّهُ يَعْلَمُ» اعتراض .
والمعنى: سنوفِّقك للطريقة التي هي أيسر وأسهل في حفظ الوحي . وقيل: للشرعية
السمحة التي هي أيسر الشرائع وأسهلها مأخذاً . وقيل: نوفِّقك لعمل الجنة . ولما كان
التيسير متضمناً لمعنى التوفيق قال: «نيسرك» ، لا: نيسر لك .

روي: أن رسول الله ﷺ قد استفرغ مجهوده في تذكيرهم، وما كانوا يزيدون
على زيادة الذكرى إلا عتواً وطغياناً . وكان النبي ﷺ يتلظى حسرة وتلهفاً، ويزداد
جداً في تذكيرهم وحرصاً عليه، فقيل له: ﴿وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ فَذَكِّرْ بِالْقُرْآنِ مَنْ
يَخَافُ وَعَبِيدَ﴾^(١) . ﴿فَاصْفَحْ عَنْهُمْ وَقُلْ سَلَامٌ﴾^(٢) . ثم قيل له: ﴿فَذَكِّرْ إِنْ نَفَعَتْ
الذِّكْرَى﴾ وذلك بعد إلزام الحجة بتكرير التذكير .

وقيل: ظاهر الآية شرط، ومعناه ذم للمذكِّرين، وإخبار عن حالهم، واستبعاد
لتأثير الذكرى فيهم، وتسجيل عليهم بالطبع على قلوبهم، كما تقول للواعظ: عظ

(١) ق: ٤٥ .

(٢) الزخرف: ٨٩ .

المكَّاسين^(١) إن سمعوا منك، قاصداً بهذا الشرط استبعاد ذلك، وأنه لن يكون كذلك. ﴿سَيَذْكُرُ﴾ سَيُعْطَى وَيَتَفَعَّلُ بِهَا ﴿مَنْ يَخْشَى﴾ يخشى الله وسوء العاقبة، بأن يتفكر فيها فيعلم حقيقتها، فيقوده النظر إلى اتباع الحق. فأما هؤلاء فغير خاشعين ولا ناظرين، فلا تأمل أن يقبلوا منك.

﴿وَيَتَجَنَّبُهَا﴾ ويتجنب الذكرى ﴿الْأَشْقَى﴾ الكافر، لأنه أشقى من الفاسق. أو الذي هو أشقى من الكفرة، لتوغلّه في جحوده وإنكاره، وحقده وشدة غضبه على رسول الله ﷺ. وقيل: نزلت في الوليد بن المغيرة وعتبة بن ربيعة.

﴿الَّذِي يَصْلَى النَّارَ الْكُبْرَى﴾ نار جهنم. والصغرى: نار الدنيا، فإنه ﷺ قال: «ناركم هذه جزء من سبعين جزءاً من نار جهنم». أو ما في الدرك الأسفل من أطباق النار، فإن ناره أحر وأشد من نار أطباق آخر.

﴿ثُمَّ لَا يَمُوتُ فِيهَا﴾ فيستريح ﴿وَلَا يَخْشَى﴾ حياة تنفعه، بل صارت حياته وبالاً عليه، ومشقةً يتمنى زوالها، لما فيها من فنون العقاب وألوان العذاب. ولهذا ذكر «ثم» للدلالة على أن التردد بين الحياة والموت أفضع من الصلي، فهو مترامخ عنه في مراتب الشدة.

﴿قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى﴾ تطهر من الكفر والمعصية. وقيل: من الزكاء بمعنى النماء. والمعنى: من نشأ ونما في التقوى. وقيل: تطهر للصلاة، أو أدى الزكاة، كتصدق من الصدقة.

﴿وَذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ﴾ وحده بقلبه ولسانه ﴿فَصَلَّى﴾ بذلك الاسم الصلوات الخمس، لقوله: ﴿وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي﴾^(٢). وعن ابن عباس: معناه: ذكر معاده

(١) المكَّاس: من يأخذ المكس. والمكس: دراهم كانت تؤخذ من بائعي السلع في أسواق الجاهلية.

(٢) طه: ١٤.

سورة الأعلى، آية ٦-١٩..... ٤٠٧

وموقفه بين يدي ربّه، فصلّى له. وعن الضحّاك: وذكر اسم ربّه في طريق المصلّي، فصلّى صلاة العيد. وعن عليّ عليه السلام: تصدّق بالفطر، «وذكر اسم ربّه» كبر يوم العيد، فصلّى صلاته.

ومتى قيل: على هذا القول كيف يصحّ أن تكون السورة مكّيّة، ولم يكن هناك صلاة عيد ولا زكاة فطرة؟

قلنا: يحتمل أن يكون نزلت أوائلها بمكّة وختمت بالمدينة. وعند أكثر علمائنا أنّ المراد بالذكر هنا الأذان والإقامة، استناداً إلى روايات واردة عن أئمّتنا صلوات الله عليهم.

ثمّ قال سبحانه مخاطباً للكفّار الأشقيين على طريقة الالتفات، أو على إضمار قل:

﴿بَلْ تُؤْثِرُونَ﴾ تختارون ﴿الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾ على الآخرة، فلا تفعلون ما تفعلون به. وقيل: هو عامّ في المؤمن والكافر، بناءً على الأعمّ الأغلب في أمر الناس.

قال عبدالله بن مسعود: إنّ الدنيا اخضرت لنا، وعجل لنا طعامها وشرابها ونساؤها ولذتها وبهجتها، وإنّ الآخرة نعتت لنا وزويت عنا، فأخذنا بالعاجل وتركنا الآجل.

﴿وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ﴾ أفضل في نفسها ﴿وَأَبْقَى﴾ وأدوم، فإنّ نعيمها ملذّ بالذات، خالص عن الغوائل، لا انقطاع له.

﴿إِنَّ هَذَا لَفِي الصُّحُفِ الْأُولَى﴾ الإشارة إلى ما سبق من قوله: «قد أفلح» إلى قوله: «وَأَبْقَى»، فإنّه جامع أمر الديانة، وخلاصة الكتب المنزلة. والمعنى: أنّ معنى هذا الكلام وارد في تلك الصحف. ﴿صُحُفٍ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى﴾ بدل من الصحف الأولى.

وروي عن أبي ذر رضي الله عنه أنه قال: «قلت: يا رسول الله كم الأنبياء؟

قال: مائة ألف نبي وأربعة وعشرون ألفاً.

قلت: يا رسول الله كم المرسلون منهم؟

قال: ثلاثمائة وثلاثة عشر، وبقيتهم أنبياء.

قلت: أكان آدم نبياً؟

قال: نعم، كلمه الله وخلقه بيده. يا أبا ذر أربعة من الأنبياء عرب: هود،

وصالح، وشعيب، ونبيك.

قلت: يا رسول الله كم أنزل الله من كتاب؟

قال: مائة وأربعة كتب، منها: على آدم عشر صحف، وعلى شيث خمسين

صحيفة، وعلى أخنوخ - وهو إدريس - ثلاثين صحيفة، وعلى إبراهيم عشر

صحائف، والتوراة، والإنجيل، والزبور، والفرقان».

وقيل: إن في صحف إبراهيم: ينبغي للعاقل أن يكون حافظاً للسانه، عارفاً

بزمانه، مقبلاً على شأنه.

وقيل: إن كتب الله سبحانه كلها أنزلت في شهر رمضان.



سورة الغاشية

مَكِّيَّة. وهي ستّ وعشرون آية بالاجماع.

أبي بن كعب عن النبي ﷺ : «من قرأها حاسبه الله حساباً يسيراً».

أبو بصير عن أبي عبدالله عليه السلام، قال: «من أدمن قراءة» هل أتاك حديث الغاشية «في فريضة أو نافلة، غشاه الله رحمته في الدنيا والآخرة، وأعطاه الأمن يوم القيامة من عذاب النار».

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْغَاشِيَةِ ﴿١﴾ وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ خَاشِعَةٌ ﴿٢﴾ عَامِلَةٌ
نَاصِبَةٌ ﴿٣﴾ تَصَلَّى نَارًا حَامِيَةً ﴿٤﴾ تُسْقَى مِنْ عَيْنٍ آيَةٍ ﴿٥﴾ لَيْسَ لَهُمْ
طَعَامٌ إِلَّا مِنْ ضَرِيعٍ ﴿٦﴾ لَا يَسْمَنُ وَلَا يُغْنِي مِنْ جُوعٍ ﴿٧﴾

ولما ختم الله سبحانه سورة الأعلى بالترغيب في الآخرة، وأنها خير من الدنيا، افتتح هذه السورة أيضاً ببيان أحوال الآخرة، فقال:

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ * هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْغَاشِيَةِ﴾ الداهية التي تغشى الناس بشدائدها، وتلبسهم أهوالها. يعني: يوم القيامة، من قوله: ﴿يَوْمَ يَغْشَاهُمْ

النَّعَذَابُ مِنْ فَوْقِهِمْ»^(١). أو النار من قوله: ﴿وَتَغْشَىٰ وُجُوهَهُمُ النَّارُ﴾^(٢) ﴿وَمِنْ فَوْقِهِمْ غَوَاشٍ﴾^(٣).

﴿وُجُوهٌ﴾ أي: صواحبها ﴿يَوْمَئِذٍ﴾ يوم إذ غشيت ﴿خَاشِعَةً﴾ ذليلة ﴿عَامِلَةً نَّاصِبَةً﴾ تعمل في النار عملاً تتعب فيه، كسجّر السلاسل والأغلال، وخوضها في النار خوض الإبل في الوحل، والصعود والهبوط في تلالها ووهادها. وقيل: عملت في الدنيا أعمال السوء، والتذت بها وتنعمت، ونصبت في أعمال لا ينفعها في الآخرة.

وقيل: عملت ونصبت في أعمال لا تجدي عليها في الآخرة، من قوله: ﴿وَقَدِمْنَا إِلَىٰ مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ﴾^(٤). ﴿وَهُمْ يَخْسِبُونَ أَنَّهُمْ يُخْسِبُونَ ضُنْعًا﴾^(٥). ﴿أُولَٰئِكَ الَّذِينَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ﴾^(٦).

وقيل: هم أصحاب الصوامع. ومعناه: أنها خشعت لله، وعملت ونصبت في أعمالها، من الصوم الدائب^(٧) والتهجد الواصب.

وقال أبو عبد الله عليه السلام: «كل ناصب لنا وإن تعبد واجتهد يصير إلى هذه الآية «عاملة ناصبة»».

﴿تَضَلَّىٰ نَارًا﴾ تدخلها. قيل: المصلّي عند العرب أن يحفروا حفيراً، فيجمعوا فيه جمرأً كثيراً، ثم يعمدوا إلى شاة فيدسوها وسطه. فأما ما يشوى فوق

(١) العنكبوت: ٥٥.

(٢) إبراهيم: ٥٠.

(٣) الأعراف: ٤١.

(٤) الفرقان: ٢٣.

(٥) الكهف: ١٠٤.

(٦) آل عمران: ٢٢.

(٧) الدائب: الدائم المستمر. والتهجد الواصب: الدائم المواظب على القيام به.

الجمر، أو على المقلَى^(١)، أو في التَّنُور، فلا يسمَّى مصلِيًّا. وقرأ أبو عمرو ويعقوب وأبو بكر تُصَلَّى، من: أصلاه الله. ﴿حَامِيَّة﴾ متناهية في الحرّ.

﴿تُسَقَّى مِنْ عَيْنٍ آيِيَّة﴾ متناهية في الحرّ، كقوله: ﴿وَبَيْنَ حَمِيمِ آيٍ﴾^(٢) قال الحسن: قد أوقدت عليها جهنّم مذ خلقت، فدفعوا إليها ورداً عطاشاً، هذا شراهم. وقال أبو الدرداء: إنّ الله يرسل على أهل النار الجوع حتّى يعدل عندهم ما هم فيه من العذاب، فيستغيثون فيغاثون بطعام ذي غصّة، فيذكرون أنّهم كانوا يجيزون الفصص في الدنيا بالماء، فيستسقون فيعطشهم الله ألف سنة، ثمّ يسقون من عين آية شربة لا هنيئة ولا مريئة، كلّما أدنوه من وجوههم سلخ وجوههم وشواها، فإذا وصل إلى بطونهم قطعها، فذلك قوله: ﴿وَسُقُوا مَاءً حَمِيماً فَقَطَّعَ أَمْعَاءَهُمْ﴾^(٣). ﴿لَيْسَ لَهُمْ طَعَامٌ إِلَّا مِنْ ضَرِيع﴾ يبيس الشبرق. وهو جنس من الشوك ترعاه الإبل ما دام رطباً، فإذا يبس تحامته، وهو سمّ قاتل. وقيل: شجرة نارية تشبه الضريع، كما نقل.

وعن الضحّاك عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ: «الضريع شيء يكون في النار يشبه الشوك، أمرّ من الصبر، وأنتن من الجيفة، وأشدّ حرّاً من النار، سمّاه الله الضريع».

وإنّما قال: «ليس لهم طعام إلا من ضريع». وفي الحاقّة: ﴿وَلَا طَعَامٌ إِلَّا مِنْ غَسِيلِينَ﴾^(٤) وظاهر الكلامين تنافٍ، لأنّ العذاب ألوان، والمعذبون طبقات، فمنهم أكلة الزّقوم، ومنهم أكلة الغسلين، ومنهم أكلة الضريع. ﴿لِكُلِّ بَابٍ مِنْهُمْ جُزْءٌ

(١) المقلَى: وعاء يقلّى - أي: ينضج - فيه الطعام.

(٢) الرحمن: ٤٤.

(٣) محمّد ﷺ: ١٥.

(٤) الحاقّة: ٣٦.

مَفْسُومٌ»^(١). أو المراد: إنّما طعامهم ممّا تتحاماها الإبل وتعافه، لضربه وعدم نفعه. وهذا إشارة إلى أنواع طعام جهنّم، من الضريع والزقوم والفلسلين.

روي: أنّ المشركين لما سمعوا هذه الآية قالوا: إنّ إبلنا لتسمن على الضريع. وكذبوا في ذلك، لأنّ الإبل لا ترعاه كما علمت. فقال سبحانه تكذيباً لهم:

﴿لَا يُسْمِنُ وَلَا يُغْنِي مِنْ جُوعٍ﴾ أي: لا يسمن أحداً، ولا يدفع جوعاً. وهذا مرفوع المحلّ أو مجروره على وصف: طعام أو ضريع. والمعنى: طعامهم من ضريع ليس من جنس ضريعكم، إنّما هو ضريع غير مسمن ولا مغني من جوع.

وقيل: أراد الله سبحانه بهذه الآية أن لا طعام لهم أصلاً، لأنّ الضريع ليس بطعام للبهائم فضلاً عن الإنس، لأنّ الطعام ما أشبع أو أسمن، وهو منهما بمعزل، كما تقول: ليس لفلان ظلّ إلّا الشمس، تريد: نفي الظلّ على التوكيد.

وَجُودُهُ يَوْمَئِذٍ نَاعِمَةٌ ﴿٨﴾ لِسَعْيِهَا رَاضِيَةٌ ﴿٩﴾ فِي جَنَّةٍ عَالِيَةٍ
﴿١٠﴾ لَا تَسْمَعُ فِيهَا لِاعِيَةً ﴿١١﴾ فِيهَا عَيْنٌ جَارِيَةٌ ﴿١٢﴾ فِيهَا سُرُرٌ
مَرْفُوعَةٌ ﴿١٣﴾ وَأَكْوَابٌ مَوْضُوعَةٌ ﴿١٤﴾ وَنَمَارِقُ مَصْفُوفَةٌ ﴿١٥﴾ وَزَرَابِيُّ
مَبْنُوتَةٌ ﴿١٦﴾

ثمّ وصف أهل الجنة بقوله: ﴿وَجُودُهُ يَوْمَئِذٍ نَاعِمَةٌ﴾ ذات بهجة وحسن، أو متنعمة في أنواع اللذات ﴿لِسَعْيِهَا﴾ في الدنيا ﴿رَاضِيَةٌ﴾ رضيت بعملها لما رأت ما أذاهم إليه من الكرامة والثواب لسعيها.

﴿فِي جَنَّةٍ عَالِيَةٍ﴾ عَلَيْهِ الْمَحَلُّ أَوْ الْقَدْرُ ﴿لَا تَسْمَعُ فِيهَا﴾ يَا مُخَاطَبُ، أَوْ
الْجَوْهَ. وَقَرَأَ عَلَى بِنَاءِ الْمَفْعُولِ بِالْيَاءِ ابْنُ كَثِيرٍ وَأَبُو عَمْرٍو وَرُوَيْسٌ. وَبِالْتَّاءِ نَافِعٌ.
﴿لَا غِيَةَ﴾ لِنَوَاءٍ، أَوْ كَلِمَةً ذَاتَ لَفْوٍ، أَوْ نَفْسًا تَلْفُو، فَإِنَّ أَهْلَ الْجَنَّةِ لَا يَتَكَلَّمُونَ إِلَّا
بِالذِّكْرِ وَالْحُكْمِ، وَحَمْدُ اللَّهِ عَلَى مَا رَزَقَهُمْ مِنَ النِّعَمِ الدَّائِمِ.

﴿فِيهَا عَيْنٌ جَارِيَةٌ﴾ يَجْرِي مَآوُهَا وَلَا يَنْقَطِعُ. يَرِيدُ عِيُونًا فِي غَايَةِ الْكَثَرَةِ،
كَقَوْلِهِ: ﴿عَلِمْتُ نَفْسِي﴾^(١). فَهِيَ اسْمُ جَنْسٍ. وَالتَّنْوِينُ لِلتَّعْظِيمِ. فَلِكُلِّ إِنْسَانٍ فِي
قَصْرِهِ مِنَ الْجَنَّةِ عَيْنٌ جَارِيَةٌ مِنْ كُلِّ شَرَابٍ يَشْتَهِيهِ.

﴿فِيهَا سُرُورٌ﴾ أَلْوَا حِهَا مِنْ ذَهَبٍ مَكَلَّلَةٌ بِالزَّرِيرِجْدِ وَالْدَّرِّ وَالْيَاقُوتِ
﴿مَرْفُوعَةٌ﴾ رَفِيعَةُ السَّمَكِ، لِيَرَى الْمُؤْمِنُ بِجُلُوسِهِ عَلَيْهِ جَمِيعَ مَا خَوَّلَهُ رَبُّهُ مِنْ
الْمَلِكِ وَالنِّعَمِ الدَّائِمِ، أَوْ رَفِيعَةُ الْقَدْرِ.

﴿وَأَنْوَابٌ﴾ جَمْعُ كُوبٍ. وَهُوَ إِنْاءٌ مِنْ ذَهَبٍ وَفِضَّةٍ لَا عُرْوَةَ لَهُ. ﴿مَوْضُوعَةٌ﴾
بَيْنَ أَيْدِيهِمْ لَا يَحْتَاجُونَ إِلَى أَنْ يَدْعَوْا بِهَا، أَوْ عَلَى حَاقَاتِ الْعْيُونِ مَعْدَةٌ لِلشَّرْبِ.
﴿وَنَمَارِقٌ﴾ جَمْعُ نَمْرَقَةٍ بِالْفَتْحِ وَالضَّمِّ، وَهِيَ الْوَسَادَةُ ﴿مَضْفُوفَةٌ﴾ بَعْضُهَا إِلَى
جَنْبِ بَعْضٍ، أَيْنَمَا أَرَادَ أَنْ يَجْلِسَ جَلَسَ عَلَى مِسْوَرَةٍ^(٢) وَاسْتَنَدَ إِلَى أُخْرَى.
﴿وَزَرَابِيُّ﴾ وَبَسَطَ عَرَاضَ فَاخِرَةٍ. وَقِيلَ: هِيَ الطَّنَافِسُ^(٣) الَّتِي لَهَا خَمَلٌ رَقِيقٌ.
جَمْعُ زَرَبِيَّةٍ. ﴿مَنْثُوثَةٌ﴾ مَبْسُوطَةٌ، أَوْ مَفْرَقَةٌ فِي الْمَجَالِسِ.

أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى الْإِبْلِ كَيْفَ خُلِقَتْ ﴿١٧﴾ وَإِلَى السَّمَاءِ كَيْفَ
رُفِعَتْ ﴿١٨﴾ وَإِلَى الْجِبَالِ كَيْفَ نُصِبَتْ ﴿١٩﴾ وَإِلَى الْأَرْضِ كَيْفَ

(١) التَّكْوِيرُ: ١٤.

(٢) الْمِسْوَرَةُ: مُتَكَأٌ مِنْ جِلْدٍ.

(٣) الطَّنَافِسُ جَمْعُ الطَّنْفَسَةِ: الْبَسَاطُ، الْحَصِيرُ.

سُطِحَتْ ﴿٢٠﴾ فَذَكَرْ إِنَّمَا أَنْتَ مُذَكَّرٌ ﴿٢١﴾ لَسْتُ عَلَيْهِمْ بِمُصِيطِرٍ
 ﴿٢٢﴾ إِلَّا مَنْ تَوَلَّى وَكَفَرَ ﴿٢٣﴾ فَيُعَذِّبُهُ اللَّهُ الْعَذَابَ الْأَكْبَرَ ﴿٢٤﴾ إِنَّ
 إِلَيْنَا إِيَابَهُمْ ﴿٢٥﴾ ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا حِسَابَهُمْ ﴿٢٦﴾

ولمّا نعت الله سبحانه الجنّة وما فيها عجب من ذلك أهل الضلال، فبيّن
 سبحانه أفعاله العجيبة الغريبة الدالّة على كمال القدرة، الموجبة لفعل كلّ ما أراد من
 الصنائع العظيمة العجيبة، فقال:

﴿أَفَلَا يَنْظُرُونَ﴾ نظر اعتبار ﴿إِلَى الْإِبِلِ كَيْفَ خُلِقَتْ﴾ خلقاً عجيباً دالّاً على
 كمال قدرته وحسن تدبيره، حيث خلقها لجرّ الأثقال إلى البلاد النائية، فجعلها
 عظيمة باركة للحمل، ناهضة بالحمل، منقادة لمن اقتادها، ولو كان قائدها غير
 إنسان، كما حكى أن فارة أخذت بزمام ناقة فأخذت تجرّها وهي تتبعها حتّى
 دخلت الجحر، فجرت الزمام فقربت منها من جحر الفار. طوال الأعناق لتسوء
 بالأوقار^(١)، ترعى كلّ نابت في البراري والمفاوز ممّا لا يرعاه سائر البهائم،
 وتحتمل العطش إلى عشر فصاعداً ليتأتى لها قطع البراري والمفاوز. مع ما لها من
 منافع أخر، ولذلك خصّت بالذكر لبيان الآيات المنبئة في الحيوانات التي هي أشرف
 المركّبات وأكثرها صنعا، ولأنّها أعجب ما عند العرب من هذا النوع.

وقيل: المراد بها السحاب على طريق التشبيه والمجاز، لأنّ الإبل ليست من
 أسماء السحاب حقيقة، كالغمام والمزن والرباب والغيم والغين وغير ذلك.

﴿وَإِلَى السَّمَاءِ كَيْفَ رُفِعَتْ﴾ بلا عمد، مع ما في خلقها من صنائع القدرة

(١) الأوقار جمع الوقر: الحمل الثقيل.

وبدائع الفطرة، من الشمس والقمر والكواكب، وعلّق بها منافع الخلق وأسباب معاشهم.

﴿وَالِىَ الْجِبَالِ كَيْفَ تُصِيبَتْ﴾ فهي راسخة لا تميل ولا تزول، ولولاها لمادت الأرض بأهلها.

﴿وَالِىَ الْأَرْضِ كَيْفَ سُطِحَتْ﴾ بسطت حتّى صارت مهاداً للمتقلّب عليها. ووجه حسن ذكر الإيل مع السماء والجبال والأرض: أنّ هذه الأشياء غالباً في مناظر العرب ومطاع^(١) نظرهم في أوديتهم وبواديهم، فانتظمها الذكر على حسب ما انتظمها نظرهم.

وملخص المعنى: أفلا ينظرون إلى أنواع المخلوقات من البسائط والركبات، ليتحقّقوا كمال قدرة الخالق، فلا ينكروا اقتداره على البعث، فيسمعوا إنذار الرسول ويؤمنوا به، ويستعدّوا للقائه؟ ولذلك عقّب به أمر المعاد، ورَتّب عليه الأمر بالتذكير، فقال: ﴿فَذَكِّرْ﴾ أي: لا ينظرون، فذكّرهم ولا تلحّ عليهم ﴿إِنَّمَا أَنْتَ مُذَكِّرٌ﴾ أي: فلا عليك إن لم ينظروا ولم يتذكّروا، إذ ما عليك إلاّ البلاغ، كقوله: ﴿إِنْ عَلَيْكَ إِلَّا الْبَلَاغُ﴾^(٢).

﴿لَسْتَ عَلَيْهِمْ بِمُصَيْطِرٍ﴾ بمتسلّط يمكنك أن تدخل الإيمان في قلوبهم وتجبرهم عليه، كقوله: ﴿وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ﴾^(٣). وعن الكسائي بالسین على الأصل، وحزمة بالإشمام.

﴿إِلَّا مَنْ تَوَلَّى وَكَفَرَ﴾ الاستثناء منقطع. والمعنى: لست بمستولٍ عليهم، ولكن من تولى عن الذكر وكفر بالله ﴿فَيُعَذِّبُهُ اللَّهُ الْعَذَابَ الْأَثِيمَ﴾ الذي هو عذاب جهنّم.

(١) كذا في النسخة الخطيّة، ولعلّ الصحيح: ومطج.

(٢) الشورى: ٤٨.

(٣) ق: ٤٥.

وقيل: متصل، فإنَّ جهاد الكفَّار وقتلهم تسلَّط. وكأنَّه أوعدهم الجهاد في الدنيا وعذاب النار في الآخرة.

وقيل: هو استثناء من قوله: «فَذَكَّرَ» أي: فذكرَ إلا من انقطع طمعك من إيمانه وتولَّى، فاستحقَّ العذاب الأكبر. وما بينهما اعتراض.

﴿إِنْ إِلَيْنَا إِيَابُهُمْ﴾ رجوعهم بعد الموت ﴿ثُمَّ إِنْ عَلَيْنَا حِسَابُهُمْ﴾ في المحشر. وتقديم الخبر للتخصيص والمبالغة في الوعيد. كأنَّه قال: إنَّ إياهم ليس إلا إلى الجبارِ المقتدر على الانتقام، وإنَّ حسابهم ليس بواجب إلا عليه، وهو الَّذي يحاسب على النقيير والقطمير. ومعنى الوجوب الوجوب في الحكمة.

سورة الفجر

مَكِّيَّة . وهي ثلاثون آية .

أبي بن كعب عن النبي ﷺ قال : «من قرأها في ليالٍ عشر غفر الله له ، ومن قرأها سائر الأيام كانت له نوراً يوم القيامة» .

وروى داود بن فرقد عن أبي عبد الله عليه السلام قال : «اقرأ سورة الفجر في فرائضكم ونوافلكم ، فإنها سورة الحسين بن علي عليه السلام ، من قرأها كان مع الحسين بن علي عليه السلام يوم القيامة في درجته من الجنة» .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَالْفَجْرِ ﴿١﴾ وَلَيَالٍ عَشْرٍ ﴿٢﴾ وَالشَّفْعِ وَالْوَتْرِ ﴿٣﴾ وَاللَّيْلِ إِذَا يَسْرِ ﴿٤﴾ هَلْ فِي ذَلِكَ قَسَمٌ لِّذِي حِجْرِ ﴿٥﴾ أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِعَادٍ ﴿٦﴾ إِرَمَ ذَاتِ الْعِمَادِ ﴿٧﴾ الَّتِي لَمْ يُخْلَقْ مِثْلُهَا فِي الْبِلَادِ ﴿٨﴾ وَثَمُودَ الَّذِينَ جَابُوا الصَّخْرَ بِالْوَادِ ﴿٩﴾ وَفِرْعَوْنَ ذِي الْأَوْتَادِ ﴿١٠﴾ الَّذِينَ طَغَوْا فِي الْبِلَادِ ﴿١١﴾ فَاكْتَرَوْا فِيهَا الْفَسَادَ ﴿١٢﴾ فَصَبَّ عَلَيْهِمْ رَبُّكَ سَوْطَ عَذَابٍ ﴿١٣﴾ إِنَّ رَبَّكَ لَبِالْمِرْصَادِ ﴿١٤﴾

ولما ختم سورة الغاشية بأن إياب الخلق إليه وحسابهم عليه، افتتح هذه السورة بتأكيد ذلك المعنى حين أقسم أنه بالمرصاد، فقال:

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّؤُوفِ الرَّحِيمِ * وَالْفَجْرِ﴾ أقسم بمطلق الصبح في الأيام، كما أقسم في قوله: ﴿وَالصُّبْحِ إِذَا اسْفَرَّ﴾^(١). أو بمطلق فلقه، كقوله: ﴿وَالصُّبْحِ إِذَا تَنَفَّسَ﴾^(٢). أو بصلاة الفجر، أو بفجر يوم النحر، أو بفجر عرفة، أو فجر أول ذي الحجة، أو فجر أول المحرم، والأول أشمل وأعَمّ، ومنقول عن عكرمة والحسن والجبائي، ورواه أبو صالح عن ابن عباس.

﴿وَلَيْلِ الْعَشْرِ﴾ عشر ذي الحجة، على ما نقل عن مجاهد والضحاك وابن عباس والحسن وقتادة والسدي. ولذلك فسر الفجر بفجر عرفة أو النحر. وقيل: عشر رمضان الأخير. ولأنها ليالٍ مخصوصة من بين جنس الليالي العشر، أو مخصوصة بفضيلة ليست لغيرها، وقعت منكّرة من بين ما أقسم به. ولو عرّفت بلام العهد، لأنها ليالٍ معلومة معهودة، لم تستقلّ بمعنى الفضيلة الذي في التنكير، فإنّ التنكير للتعظيم والتفخيم. ولأنّ الأحسن أن تكون اللامات متجانسة، ليكون الكلام أبعد من الألفاظ والتعمية، فيوهم أنّ المراد جنس العشرات لا العشرات المعيّنة المطلوبة.

﴿وَالشَّفْعِ وَالْوَتْرِ﴾ أي: والأشياء كلّها، شفعها ووترها. أو الخلق، لقوله: ﴿وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ﴾^(٣) والخالق، لأنه فرد.

ومن فسرهما بشفع هذه الليالي ووترها، وبالعناصر والأفلاك والبروج والسيارات. أو شفع الصلوات ووترها. أو بيومي النحر وعرفة، لأنها تاسع أيامها

(١) المدثر: ٣٤.

(٢) التكوثر: ١٨.

(٣) الذاريات: ٤٩.

وذلك عاشرها، فقد روي مرفوعاً إلى النبي ﷺ وإلى أبي جعفر وأبي عبد الله ﷺ. أو الوتر آدم، شفع بزوجته، أو الشفع الأيام، والوتر اليوم الذي لا ليل بعده، وهو يوم القيامة. أو الشفع علي وفاطمة ﷺ، والوتر محمد ﷺ. أو الصفا والمروة، والوتر البيت. فلعله^(١) أفرد بالذكر من أنواع المدلول ما رآه أظهر دلالة على التوحيد، أو مدخلاً في الدين، أو مناسبة لما قبلها، أو أكثر منفعة موجبة للشكر.

وقرأ حمزة والكسائي: وَالْوَتْرُ، بفتح الواو. وهما لغتان، كالجبر والحبر. ﴿وَاللَّيْلِ إِذَا يَنْسِي﴾ إذا يمضي، كقوله: ﴿وَاللَّيْلِ إِذَا أَنْبَرُ﴾^(٢). وأصله: يسري، حذف الياء اكتفاءً بالكسرة تخفيفاً. وقد خصه نافع وأبو عمرو بالوقف، والتقييد بذلك لما في التعاقب من قوة الدلالة على كمال القدرة ووفور النعم.

﴿هَلْ فِي ذَلِكَ﴾ الإقسام، أو المقسم به ﴿قَسَمٌ﴾ حلف، أو محلوف به ﴿يَذِي جَبْرِ﴾ يعتبره ويعظم بالإقسام به، ويؤكد به ما يريد تحقيقه. والحجر: العقل. سمي به لأنه يحجر عما لا ينبغي، كما سمي عقلاً ونهية وحصاة من الإحصاء، وهو الضبط. وفي هذا تعظيم وتأکید لما وقع به القسم.

والمعنى: أن من كان ذا لب علم أن ما أقسم الله به من هذه الأشياء فيه عجائب ودلائل على توحيد الله، توضح عن عجائب صنعه وبدائع حكمته.

والمقسم عليه محذوف، وهو: ليعذبن. يدل عليه قوله: ﴿أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِغَادٍ﴾. الخطاب للنبي ﷺ. وفيه تنبيه للكفار على ما فعله سبحانه بالأمم السابقة لما كفرت بالله وبأنبيائه، وكانت أطول أعماراً وأشد قوة. وعاد قوم ثمود، سموا باسم أبيهم، كما سمي بنو هاشم باسمه. وهو عاد بن عوص بن إرم بن سام بن نوح.

(١) خبر لقوله: ومن فسرها...، في بداية الفقرة.

(٢) المدثر: ٣٣.

﴿إِرَمَ﴾ عطف بيان لـ«عاد» إيداناً بأنهم عاد الأولى القديمة. وهذا على تقدير مضاف، أي: سبط إِرَمَ، أو أهل إرم، إن صحَّ أنه اسم بلدتهم. وقيل: سمي أوائلهم - وهم عاد الأولى - بإرم اسم جدّهم، ومن بعدهم سمّوا عاداً الأخيرة. ومنع صرفه للعلميّة والتأنيث، باعتبار القبيلة أو البلدة. ﴿ذَاتِ الْعِمَادِ﴾ ذات البناء الرفيع، أو القدود^(١) الطوال. ومنه قولهم: رجل معمد إذا كان طويلاً. ورجل طويل العماد، أي: القائمة. أو ذات الرفعة والثبات.

﴿الَّتِي لَمْ يُخْلَقْ مِثْلُهَا فِي الْبِلَادِ﴾ صفة أخرى لـ«إرم». والضمير لها، سواء جعلت اسم القبيلة أو البلدة. والمعنى: لم يخلق مثل عاد في جميع بلاد الدنيا عظم أجرام وقوة. فقد روي أنّ طول الرجل منهم كان أربعمائة ذراع، وكان يأتي الصخرة العظيمة فيحملها فيلقبها على الحيّ فيهلكهم. أو لم يخلق مثل مدينة إرم في جميع بلاد الدنيا.

وقيل: كان لعاد ابنان: شَدَاد وشديد، فملكا وقهرا، ثم مات شديد فخلص الأمر لشداد، وملك المعمورة، ودانت له ملوكها، فسمع بذكر الجنة فبنى على مثالها في بعض صحاري عدن جنةً وسماها إرم، فلما تمَّ سار إليها بأهله، فلما كان منها على مسيرة يوم وليلة بعث الله عليهم صيحة من السماء فهلكوا.

وعن عبد الله بن قلابه: أنه خرج في طلب إبله فوقع عليها. وقصة ذلك مفضلاً على ما روى وهب بن منبه: أنّ عبد الله بن قلابه خرج يوماً في طلب إبل له شردت، فبينما هو في صحاري عدن إذ هو قد وقع على مدينة في تلك الفلوات عليها حصن، وحول الحصن قصور كثيرة وأعلام طوال.

فلما دنا منها ظنَّ أنّ فيها أحداً يسأله عن إبله، فنزل عن دابّته وعقلها، وسلَّ سيفه ودخل من باب الحصن. فلما دخل الحصن إذا هو ببابين عظيمين لم ير أعظم

(١) القدود جمع القدّ: قدر الشيء وتقطيعه.

منهما، والبابان مرصعان بالياقوت الأبيض والأحمر. فلما رأى ذلك دهش ففتح أحد البابين، فإذا هو بمدينة لم ير أحد مثلها، وإذا هو قصور، كلّ قصر فوقه غرف مبنية بالذهب والفضة واللؤلؤ والياقوت، وأساطينها من الزبرجد والياقوت، ومصاريع تلك الغرف مثل مصراع المدينة يقابل بعضها بعضاً، مفروشة كلّها باللالىء وبنادق من مسك وزعفران.

فلما رأى الرجل ما رأى، ولم يرفيها أحداً هاله ذلك. ثمّ نظر إلى الأزقة فإذا هو بشجر في كلّ زقاق منها قد أثمرت تلك الأشجار، وتحت الأشجار أنهار مطّردة، يجري ماؤها من قنوات من فضة، كلّ قناة أشدّ بياضاً من الشمس.

فقال الرجل: والذي بعث محمداً ﷺ بالحقّ ما خلق الله مثل هذه في الدنيا، وإنّ هذه هي الجنّة التي وصفها الله تعالى في كتابه. فحمل معه من لؤلؤها ومن بنادق المسك والزعفران، ولم يستطع أن يقلع من زبرجدها ولا من ياقوتها شيئاً. وخرج ورجع إلى اليمن، فأظهر ما كان معه، وعلم الناس أمره. فلم يزل ينمو أمره حتّى بلغ معاوية خبره، فأرسل في طلبه حتّى قدم عليه، فقصّ عليه القصة. فأرسل معاوية إلى كعب الأحبار، فلما أتاه قال له: يا أبا إسحاق هل في الدنيا مدينة من ذهب وفضة؟

قال: نعم، أخبرك بها وبمن بناها، إنّما بناها شذاد بن عاد. فأما المدينة فإنّ ذات العماد التي وصفها الله تعالى في كتابه، وهي «التي لم يخلق مثلها في البلاد». قال معاوية: فحدّثني حديثها.

فقال: إنّ عاداً الأولى ليس بعاد قوم هود، وإنّما هود وقوم هود ولد ذلك. وكان عاد له ابنان: شذاد وشديد، فهلك عاد فبقيا وملكا، وقهرا البلاد وأخذها عنوة. ثمّ هلك شديد وبقي شذاد، فملك وحده، ودانت له ملوك الأرض، فدعته نفسه إلى بناء مثل الجنّة عتوّاً على الله سبحانه. فأمر بصنعة تلك المدينة إرم ذات

العماد، وأمر على صنعها مائة قهرمان، مع كل قهرمان ألف من الأعوان. وكتب إلى كل ملك في الدنيا أن يجمع له ما في بلاده من الجواهر. وكان هؤلاء القهارمة أقاموا في بنيانها في ثلاثمائة سنة، وكان عمره تسعمائة سنة، فلما فرغوا منها جعلوا عليها حصناً، وجعلوا حول الحصن ألف قصر.

ثم سار الملك إليها في جنده ووزرائه، فلما كان منها على مسيرة يوم وليلة بعث الله ﷻ عليه وعلى من معه صيحة من السماء فأهلكتهم جميعاً، ولم يبق منهم أحد. وسيدخلها في زمانك رجل من المسلمين، أحمر أشقر قصير، على حاجبه خال، وعلى عنقه خال، يخرج في طلب إبل له في تلك الصحاري. والرجل عند معاوية، فالتفت كعب إليه وقال: هذا والله ذاك الرجل.

﴿وَتُؤَمِّدُ الَّذِينَ جَاءُوا الصَّخْرَ﴾ قطعوا صخر الجبال واتخذوا فيها بيوتاً ومنازل، لقوله: ﴿وَتَنْحِتُونَ مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا﴾^(١) ﴿بِالْوَادِ﴾ وادي القرى. قيل: أول من نحت الجبال والصخور والرخام ثمود، وبنوا ألفاً وسبعمائة مدينة كلها من الحجارة.

﴿وَفِرْعَوْنُ ذِي الْأُتَادِ﴾ لكثرة جنوده ومضاربهم التي كانوا يضربونها بالأوتاد إذا نزلوا. أو لتعذيبه بالأوتاد، كما روي عن ابن مسعود ومجاهد: كان يشد الرجل بأربعة أوتاد على الأرض إذا أراد تعذيبه، ويتركه حتى يموت. قال: وتد امرأته آسية بأربعة أوتاد، ثم جعل على ظهرها رحي عظيمة حتى ماتت. وكذا فعل بماشطة ابنته. وقد مرّ بيانه في سورة ص^(٢).

﴿الَّذِينَ طَفَعُوا فِي الْبِلَادِ﴾ صفة للمذكورين: عاد وثمود وفرعون. أو ذم منصوب أو مرفوع. ﴿فَأَخَذُوا فِيهَا الْفَسَادَ﴾ بالكفر والظلم على العباد.

(١) الشعراء: ١٤٩.

(٢) راجع ج ٦ ص ١١، ذيل الآية ١٢ من سورة ص.

﴿فَصَبَّ عَلَيْهِمْ رَبُّكَ سَوْطَ عَذَابٍ﴾ ما خلط لهم من أنواع العذاب. وأصله: الخلط. وإنما سمي به الجلد المضفور الذي يضرب به، لكونه مخلوط الطاقات بعضها ببعض. وقيل: شبه بالسوط ما أحلَّ بهم من العذاب العظيم في الدنيا، إشعاراً بأنه القياس إلى ما أعدَّ لهم في الآخرة من العذاب، كالسوط إذا قيس إلى السيف.

﴿إِنَّ رَبَّكَ لَبَازِمٌ ضَائِعٌ﴾ المكان الذي يترقَّب فيه الرصد. مفعال من: رصده، كالميقات من: وقته. وهو تمثيل لإرصاد الله تعالى العصاة بالعقاب بحيث إنهم لا يفوتونه.

وعن الصادق عليه السلام: «أنَّ المرصاد قنطرة على الصراط لا يجوزها عبد بمظلمة عبد».

وروي عن ابن عباس في هذه الآية قال: إنَّ على جسر جهنم سبع مجالس يسأل العبد عنه، أولها عن شهادة أن لا إله إلا الله، فإن جاء بها تامّة جاز إلى الثاني. فيسأل عن الصلاة، فإن جاء بها تامّة جاز إلى الثالث. فيسأل عن الزكاة، فإن جاء بها تامّة جاز إلى الرابع. فيسأل عن الصوم، فإن جاء به تامّاً جاز إلى الخامس. فيسأل عن الحجّ، فإن جاء به تامّاً جاز إلى السادس. فيسأل عن العمرة، فإن جاء بها تامّة جاز إلى السابع. فيسأل عن المظالم، فإن خرج منها، وإلا يقال: انظروا فإن كان له تطوع أكمل به أعماله، فإذا فرغ انطلق به إلى الجنة.

فَأَمَّا الْإِنْسَانُ إِذَا مَا ابْتَلَاهُ رَبُّهُ فَأَكْرَمَهُ وَنَعَّمَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَكْرَمَنِ ﴿١٥﴾
وَأَمَّا إِذَا مَا ابْتَلَاهُ فَقَدَرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَهَانَنِ ﴿١٦﴾ كَلَّا بَلْ لَا تَكْرُمُونَ الْيَتِيمَ ﴿١٧﴾ وَلَا تَحَاضُّونَ عَلَى طَعَامِ الْمِسْكِينِ ﴿١٨﴾ وَتَأْكُلُونَ

الْثَرَاثُ أَكْلًا لَمَّا ﴿١٩﴾ وَتُحِبُّونَ الْمَالَ حُبًّا جَمًّا ﴿٢٠﴾ كَلَّا إِذَا دُكَّتِ
 الْأَرْضُ دَكًّا دَكًّا ﴿٢١﴾ وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا ﴿٢٢﴾ وَجِيءَ
 يَوْمَئِذٍ بِجَهَنَّمَ يَوْمَئِذٍ يَتَذَكَّرُ الْإِنْسَانُ وَأَنَّى لَهُ الذِّكْرَى ﴿٢٣﴾ يَقُولُ يَا لَيْتَنِي
 قَدَّمْتُ لِحَيَاتِي ﴿٢٤﴾ فَيَوْمَئِذٍ لَا يُعَذِّبُ عَذَابَهُ أَحَدٌ ﴿٢٥﴾ وَلَا يُوثِقُ وِثْقَهُ
 أَحَدٌ ﴿٢٦﴾

ثم وصل بقوله: «لبالمرصاد» قوله: ﴿فَأَمَّا الْإِنْسَانُ﴾ كأنه قيل: إن الله تعالى لا يريد من الإنسان إلا الطاعة والسعي للعاقبة، وهو مرصد بالعقوبة للعاصي، فأما الإنسان فلا يريد ذلك، ولا يهيمه إلا العاجلة وما يلذه وينعمه فيها، لأنه ﴿إِذَا مَا ابْتَلَاهُ رَبُّهُ﴾ اختبره بالفناء واليسر ﴿فَأَخْرَجَهُ مِنَ الْبُيُوتِ﴾ بالجاه والمال ﴿فَيَقُولُ رَبِّي أَكْرَمَنِ﴾ بما أعطاني، إترافاً والتذاذاً ومرحاً واختيالاً بلا مقابلته بالشكر.

وهذا خبر المبتدأ الذي هو الإنسان. والفاء لما في «أما» من معنى الشرط. والظرف المتوسط في تقدير التأخير. كأنه قيل: فأما الإنسان فقائل: ربِّي أكرمني وقت ابتلائه بالإنعام. وكذا قوله: ﴿وَأَمَّا إِذَا مَا ابْتَلَاهُ فَقَدَرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ﴾ إذ التقدير: وأما الإنسان وقت ما ابتلاه بالفقر والتقتير، ليوازن قسيمة، فإنَّ حقَّ التوازن أن يتقابل الواقعان بعد «أما» و«أما»، كما تقول: أما الإنسان فكفور، وأما الملك فشكور. أما إذا أحسنت إلى زيد فهو محسن إليك، وأما إذا أسأت إليه فهو مسيء إليك. فلعلم أن قوله: «وَأَمَّا إِذَا مَا ابْتَلَاهُ» في تقدير: وأما الإنسان إذا ابتلاه، أي: وقت ابتلائه بالفقر.

﴿فَيَقُولُ رَبِّي أَهَانَنِ﴾ لقصور نظره وسوء فكره، فَإِنَّ التقتير قد يؤدي إلى كرامة الدارين، إذ التوسعة قد تفضي إلى قصد الأعداء والانهماك في حب الدنيا، ولذلك ذمّه على قوليّه وردعه عنه بقوله: ﴿حَلًّا﴾ مع أَنَّ ظاهر قوله الأوّل مطابق لـ«أكرمه ونعمه» فَإِنَّ كُلَّ واحد من التوسعة والتقتير اختبار للعبد، فإذا بسط له فقد اختبر حاله أشكر أم يكفر؟ فإذا قدر عليه رزقه فقد اختبر حاله أيصبر أم يجزع؟ فالحكمة فيهما واحدة. ونحوه قوله تعالى: ﴿وَنَبْلُوكُم بِالشَّرِّ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً﴾^(١).

ولمّا كان قوله: «رَبِّي أَكرَمَن» على قصد خلاف ما صحّحه الله عليه، لأنّ قصده إلى أَنَّ الله أعطاه ما أعطاه إكراماً له، مستحقّاً مستوجباً على عادة افتخارهم وجلالة أقدارهم عندهم، كقوله: ﴿إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَىٰ عِلْمٍ﴾^(٢). وإِنَّمَا أعطاه الله على وجه التفضّل من غير استيجاب منه له، ولا سابقة ممّا لا يعتدّ الله إلّا به، وهو التقوى، دون الأنساب والأحساب التي كانوا يفتخرون بها، ويرون استحقاق الكرامة من أجلها. فأنكر قوله: «رَبِّي أَكرَمَن» وذمّه عليه.

وأيضاً ينساق الإنكار والذمّ من قوله: «رَبِّي أَكرَمَن» إلى قوله: «رَبِّي أَهَانَنِ». يعني: أنّه إذا تفضّل الله عليه بالخير وأكرم به اعترف بتفضّل الله وإكرامه، وإذا لم يتفضّل الله عليه سمّى ترك التفضّل هواناً، وليس بهوان. ولهذا لم يقل: فأهانته وقدر رزقه، كما قال: فأكرمه ونعمه.

وتوضيحه: أَنَّ إكرام الله لعبده بإنعامه عليه متفضّلاً من غير سابقة. وأمّا التقتير فليس بإهانته، لأنّ الإخلال بالتفضّل لا يكون إهانته، ولكن تركاً للكرامة، وقد يكون المولى مكرماً لعبده ومهيناً، وغير مكرم ومهين. وإذا أهدى لك زيد هديّة قلت: أكرمني بالهديّة. ولا تقول: أهانني ولم يكرمني، إذا لم يهد لك.

(١) الأنبياء: ٣٥.

(٢) القصص: ٧٨.

وقرأ ابن عامر والكوفيتون «أَكْرَمَن» و «أَهَانَن» بغير الياء في الوقف والوصل. وعن أبي عمرو مثله. ووافقهم نافع في الوقف. وقرأ ابن عامر والكوفيتون بالتشديد.

ثُمَّ بَيَّنَّ سَبْحَانَهُ أَسْوَأَ فَعَلَهُ الَّذِي يَسْتَحِقُّ بِهِ الْهَوَانُ، فَقَالَ: ﴿بَلْ لَا تُكْرِمُونَ الْيَتِيمَ﴾ أَي: بَلْ فَعَلَهُمْ أَسْوَأَ مِنْ قَوْلِهِمْ، وَأَدْلَى عَلَى تَهَالِكِهِمْ عَلَى الْمَالِ، وَهُوَ أَنَّ اللَّهَ يَكْرِمُهُمْ بِكَثْرَةِ الْمَالِ، وَهُمْ لَا يَكْرِمُونَ الْيَتِيمَ بِالتَّفَقُّدِ وَالْمَبْرَةِ. وَخَصَّ الْيَتِيمَ لِأَنَّهُ لَا كَافِلَ لَهُمْ يَقُومُ بِأَمْرِهِمْ، وَقَدْ قَالَ ﷺ: «أَنَا وَكَافِلُ الْيَتِيمِ كَهَاتَيْنِ فِي الْجَنَّةِ». وَأَشَارَ بِالسَّبَابَةِ وَالْوَسْطِ.

﴿وَلَا تَحَاضُّونَ عَلَى طَعَامِ الْمِسْكِينِ﴾ وَلَا يَحْتَوْنَ أَهْلَهُمْ عَلَى طَعَامِ الْمَسْكِينِ فَضْلاً عَنْ غَيْرِهِمْ. وَقَرَأَ الْكُوفِيُّونَ: وَلَا تَحَاضُّونَ، أَي: لَا يَحْتَبِعُ بَعْضُهُمْ بَعْضاً عَلَى طَعَامِهِ.

﴿وَتَأْكُلُونَ الثَّرَاثَ أَخْلَافاً﴾ ذَالِمٌ، أَي: جَمَعَ بَيْنَ الْحَلَالِ وَالْحَرَامِ، فَإِنَّهُمْ كَانُوا لَا يُوَرِّثُونَ النِّسَاءَ وَالصَّبِيَّانَ، وَيَأْكُلُونَ أَنْصَابَهُمْ مِنَ الْمِيرَاثِ. أَوْ تَأْكُلُونَ مَا جَمَعَهُ الْمَوْرَثُ مِنْ حَلَالٍ وَحَرَامٍ عَالَمِينَ بِذَلِكَ، فَتَجْمَعُونَ فِي الْأَكْلِ بَيْنَ حَرَامِهِ وَحَلَالِهِ. وَيَجُوزُ أَنْ يَذُمَّ الْوَارِثُ الَّذِي ظَفَرَ بِالْمَالِ سَهْلاً مَهْلاً مِنْ غَيْرِ أَنْ يَعْزِقَ جَبِينَهُ، فَيَسْرِفَ فِي إِنْفَاقِهِ، وَيَأْكُلُهُ أَكْلاً وَاسِعاً، جَامِعاً بَيْنَ أَلْوَانِ الْمَشْتَهِيَّاتِ مِنَ الْأَطْعَمَةِ وَالْأَشْرَبَةِ وَالْفَوَاكِهِ، كَمَا يَفْعَلُ الْوَرَاثُ الْبَطَّالُونَ.

﴿وَتُحِبُّونَ الْمَالَ حُبّاً جَبّاً﴾ كَثِيراً شَدِيداً مَعَ الْحِرْصِ وَالشَّرْهِ وَمَنْعِ الْحَقُوقِ. وَقَرَأَ أَبُو عَمْرٍو: «لَا يُكْرِمُونَ» إِلَى قَوْلِهِ: «وَيُحِبُّونَ» بِالْيَاءِ.

﴿خُلَا﴾ رَدَعَ لَهُمْ عَنْ ذَلِكَ وَإِنْكَارَ لِفَعْلِهِمْ. ثُمَّ أَتَى بِالْوَعِيدِ وَذَكَرَ تَحَسُّرَهُمْ عَلَى مَا فَرَّطُوا فِيهِ حِينَ لَا تَنْفَعُ الْحَسْرَةُ، فَقَالَ: ﴿إِذَا نُكِّلَتِ الْأَرْضُ نَكْلاً نَكْلاً﴾ دَكّاً بَعْدَ دَكٍّ، أَي: كَزَّرَ عَلَيْهَا الدَّكَّ، فَكَسَرَ وَدَقَّ كُلَّ شَيْءٍ عَلَى ظَهَرِهَا، مِنْ جِبَالٍ وَتَلَالٍ

وأبنية وأشجار وغير ذلك، فلم يبق عليها شيء حتى صارت هباءً منبثاً.

﴿وَجَاءَ رَبُّكَ﴾ أي: ظهرت آيات قدرته، وآثار قهره وهيبته. فمثل ذلك بحال السلطان إذا حضر بنفسه، ظهر بحضوره من آثار الهيبة والسياسة ما لا يظهر بحضور وزرائه وخواصه وجميع عساكره. وقيل: جاء أمر ربك وقضاؤه ومحاسبته. وقيل: معناه: وزالت الشبهة وارتفع الشك، كما يرتفع عند مجيء الشيء الذي كان يشك فيه. وليس المعنى على ظاهره، لقيام البراهين القاهرة والدلائل الباهرة على أنه سبحانه ليس بجسم، فجلّ وتقدس عن المجيء والذهاب.

﴿وَالْمَلَكَ صَفًّا صَفًّا﴾ بحسب منازلهم ومراتبهم. يعني: تنزل ملائكة كل سماء، فيصطفون صفّاً بعد صفّ محدقين بالجنّ والإنس.

وقال الضحاك: أهل كلّ سماء إذا زلزلوا يوم القيامة كانوا صفّاً محيطين بالأرض وبمن فيها، فيكونون سبع صفوف.

وقيل: معناه: مصطفين كصفوف الناس في الصلاة، يأتي الصفّ الأول، ثم الصفّ الثاني، ثم الصفّ الثالث، ثم على هذا الترتيب، لأنّ ذلك أشبه بحال الاستواء من التشويش. فالتعديل أولى في الأمور.

﴿وَجِيءَ يَوْمَئِذٍ بِجَهَنَّمَ﴾ كقوله: ﴿وَيُزَوَّرَتِ الْجَحِيمُ﴾^(١). روي مرفوعاً عن أبي سعيد الخدري: «أنّها لما نزلت تغيّر وجه رسول الله ﷺ، وعرف في وجهه، حتى اشتدّ على أصحابه، فأخبروا عليّاً عليه السلام، فجاء فاحتضنه من خلفه، وقبّله بين عاتقيه. ثم قال: يا نبي الله بأبي أنت وأمي ما الذي حدث اليوم؟ وما الذي غيرك؟ فتلا عليه الآية. فقال علي عليه السلام: كيف يجاء بها؟ قال: يجيء بها سبعون ألف ملك، يقودونها بسبعين ألف زمام، فتشرد شرده لو تركت لأحرقت أهل الجمع. ثم تعرّض لجهنّم فتقول: مالي ومالك يا محمد، فقد حرّم الله لحملك عليّ، فلا يبقى

أحد إلا قال: نفسي نفسي، وإن محمداً يقول: ربّ أمّتي أمّتي». **﴿يُؤْمِنُ﴾** بدل من «إذا دكت». والعامل فيها **﴿يَتَذَكَّرُ الْإِنْسَانُ﴾** أي: يتذكر معاصيه. أو يتعظ، لأنّه يعلم قبحها فيندم عليها. **﴿وَأَنْتَ لَهُ الذَّكَرَى﴾** أي: ومن أين له منفعة الذكرى؟ على تقدير مضاف، لئلا يناقض ما قبله.

﴿يَقُولُ يَا لَيْتَنِي قَدَّمْتُ لِحَيَاتِي﴾ أي: لحياتي هذه، وهي حياة الآخرة. أو وقت حياتي في الدنيا أعمالاً صالحة، كقوله: جئتُه لعشر ليالٍ خلون من رجب. وهذا أبين دليل على أن الاختيار كان في أيدي المكلفين، ومعلّقاً بقصدهم وإرادتهم، وأنهم لم يكونوا محجوبين عن الطاعات، مجبرين على المعاصي، كمذهب أهل الأهواء والبدع، وإلا فما معنى التحسّر؟

﴿فَيُؤْمِنُ لَا يُعَذِّبُ عَذَابَهُ أَحَدٌ﴾ وَلَا يُوثِقُ وَثَاقَهُ أَحَدٌ الضمير لله، أي: لا يتولى عذاب الله ووثاقه يوم القيامة سواه، إذ الأمر كلّهُ لله في ذلك اليوم. أو للانسان، أي: لا يعذب أحد من الزبانية مثل ما يعذبه الانسان، ولا يوثق بالسلاسل والأغلال وثاق أحد منهم، لتناهيه في كفره وعناده. وقرأهما الكسائي ويعقوب على بناء المفعول، والضمير للإنسان. وقيل: هو أبي بن خلف، أي: لا يعذب أحد مثل عذابه، ولا يوثق أحد مثل وثاقه. والمعنى: لا يحتمل عذاب الإنسان أحد، كقوله: **﴿وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى﴾** (١).

يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ **﴿٢٧﴾** ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَّرْضِيَّةً

﴿٢٨﴾ فَادْخُلِي فِي عِبَادِي **﴿٢٩﴾** وَادْخُلِي جَنَّتِي **﴿٣٠﴾**

وبعد ذكر الوعيد بين الوعد للأبرار، فقال: **﴿يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ﴾** على

إرادة القول، أي: قال الله لها، كما كلم موسى ﷺ. أو قاله على لسان ملك. وهي التي اطمأنت بذكر الله، فإنَّ النفس تترقى في سلسلة الأسباب والمسببات إلى الواجب لذاته، فتستقرّ دون معرفته، وتستغني به عن غيره. أو المطمئنة إلى الحقّ التي سكّنها ثلج اليقين، فلا يخالجه شكّ. وهي النفس المؤمنة الموقنة المصدّقة بالبعث. أو الآمنة التي لا يستفزّها خوف ولا حزن. ويؤيّد هذا التفسير قراءة أبي بن كعب: يا أيّتها النفس الآمنة المطمئنة.

﴿أزجعي إني ربّي﴾ إلى أمره، أو مواعده بالموت. وهذا الخطاب إمّا عند الموت، أو عند البعث، أو عند دخول الجنّة. ﴿راضية﴾ بما أوتيت ﴿مرضية﴾ عند الله.

﴿فأدخلني في عبادي﴾ في جملة عبادي الصالحين، وانتظمي في سلكهم ﴿وأدخلني جنّتي﴾ معهم، أو في زمرة المقرّبين، فتستضيء بنورهم، فإنّ الجواهر القدسيّة كالمرآيا المتقابلة. أو ادخلي في أجساد عبادي التي فارقت عنها، وادخلي دار ثوابي التي أعدت لك.

قيل: نزلت في حمزة بن عبد المطلب. وقيل: في خبيب بن عديّ الذي صلبه أهل مكّة، وجعلوا وجهه إلى المدينة، فقال: اللهمّ إن كان لي عندك خير فحوّل وجهي نحو قبلك. فحوّل الله وجهه نحوها، فلم يستطع أحد أن يحولها. والظاهر العموم.



سورة البلد

مَكِّيَّة. وهي عشرون آية بالاجماع.

أبي بن كعب قال: قال رسول الله ﷺ: «من قرأها أعطاه الله الأمن من غضبه يوم القيامة».

أبو بصير عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «من كان قراءته في الفريضة» لا أقسم بهذا البلد» كان في الدنيا معروفاً أنه من الصالحين، وكان في الآخرة معروفاً أن له من الله مكاناً، وكان من رفقاء النبيين والشهداء والصالحين».

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

لَا أُقْسِمُ بِهَذَا الْبَلَدِ ﴿١﴾ وَأَنْتَ حِلٌّ بِهَذَا الْبَلَدِ ﴿٢﴾ وَوَالِدٍ وَمَا وَلَدَ ﴿٣﴾ لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي كَبَدٍ ﴿٤﴾ أَيْحَسِبُ أَنْ لَنْ يَقْدِرَ عَلَيْهِ أَحَدٌ ﴿٥﴾ يَقُولُ أَهْلَكْتُ مَالًا لُبَدًا ﴿٦﴾ أَيْحَسِبُ أَنْ لَمْ يَرَهُ أَحَدٌ ﴿٧﴾ أَلَمْ نَجْعَلْ لَهُ عَيْنَيْنِ ﴿٨﴾ وَلِسَانًا وَشَفَتَيْنِ ﴿٩﴾ وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ ﴿١٠﴾ فَلَا اقْتَحَمَ الْعَقَبَةَ ﴿١١﴾ وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْعَقَبَةُ ﴿١٢﴾ فَكُ رَقَبَةً ﴿١٣﴾ أَوْ

إِطْعَامَ فِي يَوْمٍ ذِي مَسْغَبَةٍ ﴿١٤﴾ تَبِيماً ذَا مَقَرَّةٍ ﴿١٥﴾ أَوْ مِسْكِينًا ذَا مَرَئَةٍ ﴿١٦﴾ ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ وَتَوَاصَوْا بِالْمَرْحَةِ ﴿١٧﴾ أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ ﴿١٨﴾ وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا هُمْ أَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ ﴿١٩﴾ عَلَيْهِمْ نَارٌ مُؤَصَّدَةٌ ﴿٢٠﴾

ولما ختم الله سورة الفجر بذكر النفس المطمئنة، بين في هذه السورة وجه الاطمينان، وأنه النظر في طريق معرفة الله تعالى، وأكد ذلك بالقسم، فقال:

﴿يَسْمِ اللّٰهُ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمُ * لَا اُقْسِمُ بِهٰذَا الْبَلَدِ﴾ بمكة ﴿وَاَنْتَ حَلٌّ بِهٰذَا الْبَلَدِ﴾ أقسم سبحانه بالبلد الحرام، وقد قيده بحلول الرسول ﷺ فيه، إظهاراً لمزيد فضله، وإشعاراً بأن شرف المكان بشرف أهله.

وقيل: «حلّ» أي: مستحلّ تعرّضك فيه، كما يستحلّ تعرّض الصيد في غير الحرم. كما روي عن شرحبيل معناه: يحرمون أن يقتلوا بها صيداً، ويعضدوا بها شجرة، ويستحلّون إخراجك وقتلك.

وفيه تثبيت من رسول الله ﷺ، وبعث على احتمال ما كان يكابد من أهل مكة، وتعجيب من حالهم في عداوته.

ومثل ذلك مروى عن أبي عبد الله عليه السلام، فإنه قال: «كانت قريش تعظم البلد، وتستحلّ محمداً ﷺ فيه، فقال سبحانه: «لا أقسم بهذا البلد وأنت حلّ بهذا البلد». يريد: أنهم استحلّوك فيه، فكذبوك وشتموك، وكانوا لا يأخذ الرجل منهم فيه قاتل أبيه، ويتقلّدون لحاء^(١) شجر الحرم، فيأمنون بتقليدهم إياه، فاستحلّوا

(١) اللحاء: قشر العود أو الشجرة.

من رسول الله ما لم يستحلّوا من غيره، فعاب الله ذلك عليهم بقوله: «وأنت حلّ بهذا البلد».

أو سأل رسول الله ﷺ بالقسم ببلده، على أن الإنسان لا يخلو من مقاساة الشدائد. واعترض بين القسم والمقسم عليه بقوله: «وأنت حلح بهذا البلد». يعني: ومن المكابدة أن مثلك على عظم حرمتك يستحلّ بهذا البلد الحرام، كما يستحلّ الصيد في غير الحرم.

أو اعترض بينهما، بأن وعده فتح مكة تنميماً للتسليّة والتنفيس عنه، فقال: «وأنت حلّ بهذا البلد». يعني: وأنت حلّ به في المستقبل، تصنع فيه ما تريد من القتل والأسر.

وذلك أن الله فتح عليه مكة وأحلّها له، وما فتحت على أحد قبله ولا أحلت له، فأحلّ ما شاء وحرّم ما شاء. ومن ذلك قتل ابن خطل وهو متعلّق بأستار الكعبة، ومقيس بن صبابه، وغيرهما. وحرّم دار أبي سفيان. ثم قال: «إنّ الله حرّم مكة يوم خلق السماوات والأرض، فهي حرام إلى أن تقوم الساعة، لم تحلّ لأحد قبلي، ولن تحلّ لأحد بعدي، ولم تحلّ لي إلّا ساعة من نهار. فلا يعضد شجرها، ولا يختلي^(١) خلاها، ولا ينفر صيدها، ولا تحلّ لقطتها إلّا لمنشد، أي: معرّف». فقال العباس: يا رسول الله إلّا الإذخر، فإنّه لقينونا^(٢) وقبورنا وبيوتنا. فقال ﷺ: إلّا الإذخر».

ونظير قوله: «وأنت حلّ» في معنى الاستقبال قوله تعالى: ﴿إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ﴾^(٣). ومثله واسع في كلام العباد، تقول لمن تعدّه الإكرام والعطاء: أنت مكرم

(١) اختلى العشب: جزّه وقطعه. والخلّى: العشب.

(٢) القيون جمع القين: الحدّاد.

(٣) الزمر: ٣٠.

محبو. وهو في كلام الله أوسع، لأن الأحوال المستقبلية عنده كالحاضرة المشاهدة. وكفاك دليلاً قاطعاً على أنه للاستقبال، وأن تفسيره بالحال محال، أن السورة بالاتفاق مكيّة، وأين الهجرة عن وقت نزولها؟ فما بال الفتح؟

﴿وَوَالِدٌ﴾ عطف على «هذا البلد». والوالد آدم، أو إبراهيم، أو محمد ﷺ. ﴿وَمَا وَلَدٌ﴾ ذريته، أو محمد ﷺ، أو ذريته الطاهرة. قيل: أقسم الله عز اسمه ببلد رسوله الذي هو مسقط رأسه، وحرّم أبيه إبراهيم، ومنشأ أبيه إسماعيل، وبمن ولده وبه. والتكثير للتعظيم. وإيثار «ما» على «من» لمعنى التعجب، كما في قوله: ﴿وَاللَّهُ أَغْلَمُ بِمَا وَضَعْتَ﴾^(١) أي: أي شيء وضعت. يعني: موضوعاً عجيب الشأن. وقيل: المراد كلّ والد وولده. والتكثير للتكثير.

﴿لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي كَبَدٍ﴾ تعب ومشقة. من: كبد الرجل كبداً فهو أكبد، إذا وجعت كبده وانتفخت، فانتسع فيه حتّى استعمل في كلّ تعب ومشقة. ومنه اشتقت المكابدة. والإنسان لا يزال في شدائد، مبدوها ظلمة الرحم وضيقه، ومنتهاها الموت وما بعده. وهو تسليّة لرسول الله ﷺ ممّا كان يكابده من قريش، كما عرفت.

والضمير في ﴿أَيُخْسِبُ﴾ لبعضهم الذي كان النبيّ يكابد منه أكثر، أو يغترّ بقوّته، كأبي الأشد بن كلدة، فإنّه كان ييسط تحت قدميه أديم عكاظي، فيقوم عليه ويقول: من أزالني عنه فله كذا، فلا ينزع إلا قطعاً ويبقى موضع قدميه. وقيل: الوليد بن المغيرة، أو كلّ أحد منهم. والمعنى: أيطنّ هذا الصنديد القويّ في قومه المستضعف للمؤمنين ﴿أَنْ لَنْ يَغْدِرَ عَلَيْهِ أَحَدٌ﴾ أن لن تقوم قیامة، ولن يقدر أحد على الانتقام منه، وعلى مكافأته بما هو عليه. والهمزة للإنكار، أي: لا يظنّ ذلك. ثم ذكر ما يقوله في ذلك الوقت، فقال عز اسمه: ﴿يَقُولُ﴾ في وقت الانتقام

منه ﴿أَهْلَكْتَ مَا لَا لُبَدَاءَ﴾ كثيراً. من: تلبد الشيء إذا اجتمع. والمراد: ما أنفقه رياءً وسمعة ومفاخرة، أو معاداة للرسول ﷺ. وعن مقاتل: قائله: الحرث بن عامر بن نوفل بن عبد مناف. وذلك أنه أذنب ذنباً فاستفتى رسول الله ﷺ، فأمره أن يكفر. فقال: لقد ذهب مالي في الكفارات والتفقات منذ دخلت في دين محمد.

﴿أَيُخْسِبُ أَنْ لَمْ يَزَهُ أَحَدٌ﴾ حين كان ينفق رثاء الناس وافتخاراً بينهم، أو بعد ذلك فيسأله عنه. يعني: أن الله يراه فيجازيه، أو يجده فيحاسبه عليه.

ثم قرّر ذلك بقوله: ﴿أَلَمْ نَجْعَلْ لَهُ عَيْنَيْنِ﴾ يبصر بهما ﴿وَلِسَانًا﴾ يترجم به عن ضمائره ﴿وَشَفَتَيْنِ﴾ يستر بهما فاه، ويستعين بهما على النطق والأكل والشرب والنفخ وغيرها.

﴿وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ﴾ طريقي الخير والشر. وعن ابن المسيّب والضحاك: أنهما الشديان. وأصله: المكان المرتفع. وروي: أنه قيل لأمير المؤمنين عليه السلام: «إنّ ناساً يقولون في قوله: «وهديناه النجدين» إنهما الشديان. فقال: لا، هما الخير والشر». وارتفاعهما باعتبار ظهورهما وبروزهما في الحسن والقبح، كبروز المكان المرتفع.

﴿فَلَا اقْتَحَمَ الْعَقَبَةَ﴾ أي: فلم يشكر تلك الأيادي والنعم باقتحام العقبة، وهو الدخول تكلفاً في أمر شديد. من القحمة بمعنى الشدة. والعقبة: الطريق في الجبل. ولما كان في فك الرقبة وإطعام الأقارب والمساكين مجاهدة النفس ومعاناتها، فسر بها استعارة في قوله: ﴿وَمَا أَذْرَاكَ مَا الْعَقَبَةُ﴾ أي: إنك لم تدري كنه صعوبتها وكنه ثوابها عند الله. وهذا اعتراض بين المفسّر والمفسّر.

﴿فَكَرَّ قَبْةً﴾ تخليصها من رق أو غيره. وفي الحديث: «إنّ رجلاً قال لرسول الله ﷺ: دلني على عمل يدخلني الجنة. فقال: تعتق النسمة، وتفك الرقبة. قال: أو ليسا سواء؟ قال: لا، إعتاقها: أن تنفرد بعقها، وفكها: أن تعين في تخليصها من

قود أو غرم».

وعن الشعبي: في رجل عنده فضل نفقة، أضعه في ذي قرابة، أو يعتق رقبة؟ قال: الرقبة أفضل، لأن النبي ﷺ قال: «من فك رقبة فك الله بكل عضو منها عضواً منه من النار».

وأيضاً يدل على أفضليته تقديمه على قوله: ﴿أَوْ إِطْعَامٌ فِي يَوْمٍ ذِي مَسْغَبَةٍ﴾ ذي مجاعة. من: سَغَبَ إذا جاع. ووصف اليوم بذى مسغبة نحو ما يقول النحويون في قولهم: هم ناصب، أي: ذو نصب.

﴿بَيْتِيماً ذَا مَقْرَبَةٍ﴾ ذا قربي. من: قرب في النسب. يقال: فلان ذو قرابتي وذو مقربتي. وفيه حث على تفضيل ذوي القرى المحتاجين على الأجانب في الإطعام. ﴿أَوْ مِنْكِيناً ذَا مَقْرَبَةٍ﴾ من: تَرَبَّ إذا افتقر. ومعناه: التصق بالتراب لغاية احتياجه وافتقاره. وعن النبي ﷺ: «في قوله: «ذَا مَقْرَبَةٍ» الذي مأواه المزابل».

وفي الحديث عن معاذ بن جبل قال: «قال ﷺ: من أشبع جائعاً في يوم سغب أدخله الله يوم القيامة من باب من أبواب الجنة، لا يدخلها إلا من فعل مثل ما فعل».

وعن جابر بن عبد الله قال: «قال ﷺ: من موجبات المغفرة إطعام المسلم السفبان».

وروى محمد بن عمر بن يزيد قال: «قلت لأبي الحسن الرضا عليه السلام: إن لي ابناً شديداً العلة. قال: مره يتصدق بالقبضة من الطعام بعد القبضة، فإن الله يقول: «فلا اقتحم العقبة». وقرأ الآيات».

ومعنى الآية: أن الإنفاق على هذا الوجه هو الإنفاق المرضي النافع عند الله، لا أن يهلك مالاً لبدأ في الرياء والفخار، فيكون مثله ﴿كَمَثَلٍ رِيحٍ فِيهَا صِرٌّ أَصَابَتْ حَزَقَتِ قَوْمٌ﴾^(١) الآية.

وقرأ ابن كثير وأبو عمرو والكسائي: فَكَ رَقَبَةً أَوْ أَطْعَمَ، على الإبدال من «اقتحم».

واعلم أَنَّ «لا» الداخلة على «اقتحم» وإن كانت غير متكررة لفظاً، لكن متكررة معنى، لأنَّ معنى «فلا اقتحم العقبة»: فلا فلك رقية، ولا أطعم مسكيناً. ألا ترى أَنَّهُ فُسِّرَ اقتحام العقبة بذلك. فلا يقال: إِنَّهُ قَلَّ ما تقع «لا» على الماضي إلا مكررة، فمالها لم تكرر في الكلام الأوضح؟

﴿ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ عطفه على «اقتحم» أو «فلك» بـ«ثم» لتباعد الإيمان عن العتق والإطعام في الرتبة والفضيلة، لا في الوقت، لاستقلاله، واشتراط سائر الطاعات به، فلا يثبت عمل صالح إلا به، فهو السابق المقدم على غيره، والأصل في كل طاعة، والأساس في كل خير.

﴿وَتَوَاصَوْا﴾ أوصى بعضهم بعضاً ﴿بِالصَّبْرِ﴾ على الإيمان والثبات عليه. أو بالصبر عن المعاصي، وعلى الطاعات والمحن التي يبتلي بها المؤمن ﴿وَتَوَاصَوْا بِالْمَرْحَمَةِ﴾ بالرحمة، بأن يكونوا متراحمين متعاطفين. أو بما يؤدي إلى رحمة الله تعالى.

﴿أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ﴾ اليمين، أو اليمن، بمعنى: الميامين على أنفسهم. ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا هُمْ أَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ﴾ الشمال، أو الشؤم، بمعنى: المشائيم عليهم. ولتكرير ذكر المؤمنين باسم الإشارة، والكفار بالضمير، شأن لا يخفى.

﴿عَلَيْهِمْ نَارٌ مُّؤَصَّدَةٌ﴾ مطبقة، فلا يفتح لهم باب، ولا يخرج عنها غم، ولا يدخل فيها روح آخر الأبد. من: أوصدت الباب إذا أطبقته وأغلقتة. وقرأ أبو عمرو وحمزة وحفص بالهمزة، من: أصدته بمعناه.*

سورة الشمس

مَكِّيَّة. وهي ستّ عشرة آية.

أَبِي بن كعب عن النَّبِيِّ ﷺ قال: «من قرأها فكأنما تصدّق بكلّ شيء طلعت عليه الشمس والقمر».

معاوية بن عمار عن أَبِي عبد الله عليه السلام قال: «من أكثر قراءة والشمس وضحاها، والليل إذا يغشى، والضحى، وألم نشرح، في يومه أو ليلته، لم يبق شيء بحضرته إلّا شهد له يوم القيامة، حتّى شعره وبشرته ولحمه ودمه وعروقه وعصبه وعظامه، وجميع ما أفلّت الأرض منه. ويقول الربّ تبارك وتعالى: قبلت شهادتكم لعبدي، وأجزتها له، انطلقوا به إلى جناني حتّى يتخيّر منها حيث ما أحبّ، فأعطوه إيّاها من غير منّ منّي، ولكن رحمة وفضلاً منّي، فهنئاً لهنيئاً لعبدي».

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَالشَّمْسِ وَضُحَاهَا ﴿١﴾ وَالْقَمَرِ إِذَا تَلَاها ﴿٢﴾ وَالنَّهَارِ إِذَا جَلَاها ﴿٣﴾ وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَاهَا ﴿٤﴾ وَالسَّمَاءِ وَمَا بَنَاهَا ﴿٥﴾ وَالْأَرْضِ وَمَا طَحَاهَا ﴿٦﴾ وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّاهَا ﴿٧﴾ فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا ﴿٨﴾

قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا ﴿٩﴾ وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّاهَا ﴿١٠﴾ كَذَّبَتْ ثَمُودُ
 بِطَغْوَاهَا ﴿١١﴾ إِذْ أُنْبِئَتْ أَشْقَاهَا ﴿١٢﴾ فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ نَاقَةَ اللَّهِ
 وَسُقْيَاهَا ﴿١٣﴾ فَكَذَّبُوهُ فَعَقَرُوهَا فَدَمْدَمَ عَلَيْهِمْ رَبُّهُمْ بِذُنُوبِهِمْ فَحَسَّاهَا ﴿١٤﴾
 وَلَا يَخَافُ عُقْبَاهَا ﴿١٥﴾

ولما ختم الله سبحانه سورة البلد بذكر النار المؤصدة، بين في هذه السورة أنَّ
 النجاة منها لمن زكَّى نفسه، وأكَّده بأن أقسم عليه، فقال:

﴿يَسْمِ اللَّهَ الرَّحْمَنَ الرَّحِيمَ * وَالشَّفْعِيسَ وَضَحَّاهَا﴾ قد تقدَّم أنَّ الله سبحانه له
 أن يقسم بماء شاء من خلقه، تنبيهاً على عظيم قدرته وكثرة الانتفاع بخلقه. ولما
 كان قوام العالم من الحيوان والنبات بطلوع الشمس وغروبها، أقسم بها وبضحائها،
 وهو امتداد ضوئها، وانبساط إشراقها، وقيام سلطانها. ولذلك قيل: وقت الضحى،
 وكأنَّ وجهه شمس الضحى. وقيل: الضحوة ارتفاع النهار، والضحى فوق ذلك.
 والضحاء - بالفتح والمد - إذا امتدَّ النهار وقرب أن ينتصف.

﴿وَالْفَقْرَ إِذَا قَلَّاهَا﴾ تبعها فأخذ من ضوئها، وسار خلفها. أو تلا طلوعه
 طلوعها أوَّل الشهر. أو تلا طلوعه عند غروبها ليلة البدر، أخذاً من نورها. وقيل:
 إذا استدار قتلها في الضياء والنور.

﴿وَالنَّهَارَ إِذَا جَلَّاهَا﴾ جلى الشمس، فإنَّها تتجلَّى تمام الانجلاء إذا انبسط
 النهار، فكأنَّه مجليها. وقيل: إذا جلى الظلمة، أو الدنيا، أو الأرض، وإن لم يجر
 ذكرها، كقولهم: أصبحت باردة، يردون: الغداة، وأرسلت المطر، يريدون: السماء.
 ﴿وَاللَّيْلَ إِذَا يَغْشَاهَا﴾ يغشى الشمس فيغطي ضوءها، أو الآفاق، أو الأرض.

واعلم أنّ واو القسم مطّرح معها إبراز الفعل إطرأحاً كلياً، فكان لها شأن خلاف شأن الباء، حيث أبرز معها الفعل وأضبر. فكانت الواو قائمة مقام الفعل، والباء سادة مسدّهما معاً، والواوات العواطف نوابغ عن هذه الواو. فهنّ عوامل عمل الفعل والجارّ جميعاً، كما تقول: ضرب زيد عمراً وبكر خالداً، فترفع بالواو وتنصب، لقيامها مقام «ضرب» الذي هو عاملهما، من غير لزوم عطف على عاملين مختلفين، وهما: واو القسم وفعله، كما في قولك: مررت أمس بزيد، واليوم عمرو. وإمّا أن تجعلهنّ للقسم، فتقع فيما اتفق الخليل وسيبويه على استكراهه، لأنّه محتاج إلى حرف العطف.

﴿وَالسَّمَاءَ وَمَا بَنَاهَا﴾ أي: من رفعها على وجه الاتساق والانتظام. وإثما أوثرت على «من» لإرادة معنى الوصفية. كأنه قيل: والسماء، والقادر العظيم القدرة الذي بناها. ولذلك أفرد ذكره. وكذا الكلام في قوله: ﴿وَالْأَرْضَ وَمَا طَحَاهَا﴾ ﴿وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّاهَا﴾ أي: والحكيم الباهر الحكمة الذي بسط الأرض، وسوى أعضاء النفس على أعدل وجه.

وجعل الماءات مصدرية يجرد الفعل عن الفاعل، ويخلّ بنظم قوله: ﴿فَالنَّهْمَ فَجُوزَهَا وَتَقَوَّاهَا﴾.

وتنكير «نفس» للتكثير، كما في قوله: ﴿عَلِمْتَ نَفْسٌ﴾^(١). أو للتعظيم. والمراد: نفس آدم. والإلهام بالفجور والتقوى إفهامهما، وتعريف حالهما بأن أحدهما حسن والآخر قبيح، ليفعل الطاعة ويذر المعصية. أو التمكين من اختيار ما شاء منهما، بدليل قوله: ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا﴾ أنماها بالعلم بالمعارف الإلهية والأعمال الصالحة، فإنّ التزكية الإنماء والإعلاء بالتقوى. وهو جواب القسم. وحذف اللام للطول. ولعلّه لما أراد به الحثّ على تكميل النفس والمبالغة فيه، أقسم

عليه بما يدلهم على العلم بوجود الصانع، ووجوب ذاته، وكمال صفاته، الذي هو أقصى درجات القوة النظرية، ويذكرهم عظام آلائه، ليحملهم على الاستغراق في شكر نعمائه، الذي هو منتهى كمالات القوة العملية.

﴿وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّاهَا﴾ نقصها وأخفاها بالجهالة والفسوق. من التدسية، وهي النقص والإخفاء بالفجور. وأصل دسّ: دسّس، كتقضى وتقضض. وسئل ابن عباس عنه فقال: أتقرأ ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى﴾^(١) ﴿وَقَدْ خَابَ مَنْ حَمَلَ ظُلْمًا﴾^(٢).

وجاءت الرواية عن سعيد بن أبي هلال قال: «كان رسول الله ﷺ إذا قرأ هذه الآية «قد أفلح من زكّاها». وقف ثم قال: اللهم آت نفسي تقواها، أنت وليها ومولاها، وزكّاها أنت خير من زكّاها».

وروى زرارة وحرمان ومحمد بن مسلم عن أبي جعفر وأبي عبد الله عليه السلام في قوله: «فألهمها فجورها وتقواها» قال: «بين لها ما تأتي وما تترك». وفي قوله: «قد أفلح من زكّاها» قال: «قد أفلح من أطاع، وقد خاب من عصى».

وأما قول من زعم أن الضمير في «زكّى» و«دسّى» لله تعالى، وضمير التأنيت راجع إلى «من» لآلته في معنى النفس، فمن تعكيس القدرية الذين يورّكون^(٣) على الله قدرأ هو بريء منه ومتعالٍ عنه، ويحيون ليايهم في تمحل^(٤) فاحشة ينسبونها إليه.

وقيل: قوله: «قد أفلح» استطراد بذكر أحوال النفس.

وجواب القسم محذوف، تقديره: ليدمدن الله على كفّار مكّة لتكذيبهم رسوله ﷺ، كما دمدم على ثمود لتكذيبهم صالحاً عليه السلام، حيث قال:

(١) الأعلى: ١٤.

(٢) طه: ١١١.

(٣) وزكّ الذنب عليه: حمّله عليه، وأتهمه به.

(٤) تمحل الشيء: احتال في طلبه.

﴿كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِطَغْوَاهَا﴾ بسبب طغيانها، كما تقول: ظلمني بجرأته على الله. أو بما أوعدت به من عذابها ذي الطغوى، كقوله: ﴿فَأَهْلِكُوا بِالطَّاغِيَةِ﴾^(١). وأصله: طغيا، من الطغيان. فصلوا بين الاسم والصفة في فعلى من بنات الياء، بأن قلبوا الياء واواً في الاسم، وتركوا القلب في الصفة، فقالوا: امرأة خزى.

﴿إِذَا نَبَعَتْ﴾ حين قام. ظرف لـ «كَذَّبَتْ» أو طغوى. ﴿أَشْقَاهَا﴾ أشقى ثمود. وهو قدار بن سالف. أو هو ومن عاونه على قتل الناقة، فإن أفعّل التفضيل إذا أضفته صلح للواحد والجمع. وفضل شقاوتهم لتوليهم العقر وقد صحّت الرواية بالإسناد عن عثمان بن صهيب، عن أبيه قال: «قال رسول الله ﷺ لعليّ بن أبي طالب رضي الله عنه: أشقى الأولين؟ قال: عافر الناقة. قال: صدقت. فمن أشقى الآخرين؟ قال: قلت: لا أعلم يا رسول الله. قال: الذي يضربك على هذه، وأشار إلى يافوخه»^(٢).

وعن عمار بن ياسر قال: «كنت أنا وعليّ بن أبي طالب رضي الله عنه في غزوة العسرة نائمين في صور»^(٣) من النخل، ودقّاء^(٤) من التراب، فوالله ما أنبهنا إلا رسول الله ﷺ يحركنا برجله، وقد تترّينا من تلك الدقّاء. فقال: ألا أحدّثكما بأشقى الناس؟ قلنا: بلى يا رسول الله. قال: أحيمر ثمود الذي عقر الناقة، والذي يضربك بالسيف يا عليّ على هذه - ووضع يده على قرنه^(٥) - حتّى تبلّ منها هذه، وأخذ بلحيته».

﴿فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ نَاقَةَ اللَّهِ﴾ أي: ذروا ناقة الله، واحذروا عقرها

(١) الحاقّة: ٥.

(٢) اليافوخ: فراغ بين عظام الجمجمة في مقدّمها وأعلاها، لا يلبث أن تلتقي فيه العظام.

(٣) الصّور: النخل الصغير.

(٤) الدقّاء: التراب، الأرض لاتبات بها.

(٥) أي: رأسه.

﴿وَسُقْيَاهَا﴾ فلا تزروها^(١) عنها. وهي شربها من الماء. فنصب على التحذير. كقوله: الأسد الأسد، والصبي الصبي.

﴿فَقَذَّبُوهُ﴾ فيما حذرهم منه من حلول العذاب إن فعلوا ﴿فَقَعَرُوهَا فَذَمْدَمَ عَلَيْهِمْ رَبُّهُمْ﴾ فأطبق عليهم العذاب. وهو من تكرير قولهم: ناقة مدمومة، إذا ألبسها الشحم. ﴿يَذْنِبُهُمْ﴾ بسببه. وفيه إنذار عظيم بعاقبة الذنب، فعلى كل مذنّب أن يعتبر ويحذر. ﴿فَسَوَّاهَا﴾ فسوى الدممة بينهم أو عليهم، فلم يفلت منهم صغير ولا كبير. أو سوى ثمود بالأرض، أو في الإهلاك.

﴿وَلَا يَخَافُ عُقْبَاهَا﴾ الواو للحال. والمعنى: فسوى الله الدممة بينهم حال كونه لا يخاف عاقبة الدممة، أي: عاقبة ما فعله بهم من إطباق العذاب عليهم. أو عاقبة إهلاك ثمود وتبعثها، فيبقى بعض الإبقاء، لأنّ أحداً لا يقدر على معارضته والانتقام منه. وهذا كقوله: ﴿لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ﴾^(٢).
وقرأ نافع وابن عامر: فَلَا يَخَافُ، على العاطفة التعقيبية.

(١) زَوَى الشيء: نخّاه ومنعه.

(٢) الأنبياء: ٢٣.

سورة الليل

مَكِّيَّةٌ . وهي إحدى وعشرون آية بالإجماع .

أَبِي بِن كَعْبٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : « مَنْ قَرَأَهَا أَعْطَاهُ اللَّهُ حَتَّى يَرْضَى ، وَعَافَاهُ مِنْ الْعَمْرِ ، وَيَسِّرَ لَهُ الْيُسْرَ » .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَى ﴿١﴾ وَالنَّهَارِ إِذَا تَجَلَّى ﴿٢﴾ وَمَا خَلَقَ الذَّكَرَ
وَالْأُنْثَى ﴿٣﴾ إِنَّ سَعْيَكُمْ لَشَتَّى ﴿٤﴾ فَأَمَّا مَنْ أُعْطِيَ وَاتَّقَى ﴿٥﴾
وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى ﴿٦﴾ فَسَنِّيَسِرُهُ لِلْیُسْرِی ﴿٧﴾ وَأَمَّا مَنْ بَخِلَ وَاسْتَغْنَى ﴿٨﴾
وَكَذَبَ بِالْحُسْنَى ﴿٩﴾ فَسَنِّيَسِرُهُ لِلْعُسْرِی ﴿١٠﴾ وَمَا يُغْنِي عَنْهُ
مَالُهُ إِذَا تَرَدَّى ﴿١١﴾ إِنَّ عَلَيْنَا لَلْهُدَى ﴿١٢﴾ وَإِنَّ لَنَا لَلْآخِرَةَ وَالْأُولَى ﴿١٣﴾
فَأَنْذَرْتُكُمْ نَارًا تَلَظَّى ﴿١٤﴾ لَا يَصْلَاهَا إِلَّا الْأَشْقَى ﴿١٥﴾ الَّذِي
كَذَبَ وَتَوَلَّى ﴿١٦﴾ وَسَيُجَنَّبُهَا الْأَتْقَى ﴿١٧﴾ الَّذِي يُؤْتِي مَالَهُ يَتَزَكَّى

﴿١٨﴾ وَمَا لِأَحَدٍ عِنْدَهُ مِنْ نِعْمَةٍ تُجْزَىٰ ﴿١٩﴾ إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِ الْأَعْلَىٰ
﴿٢٠﴾ وَلَسَوْفَ يَرْضَىٰ ﴿٢١﴾

ولما قَدَّم في سورة الشمس بيان حال المؤمن والكافر، أتبعه سبحانه بمثل ذلك في هذه السورة، فأتصلت بها اتصال النظير بالنظير، فقال:

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ * وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَىٰ﴾ أي: يغشى الشمس، كقوله: ﴿وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَاهَا﴾^(١)، أو النهار، كقوله: ﴿يُغْشِي اللَّيْلُ النَّهَارَ﴾^(٢). أو كل ما يواريه بظلامه، كقوله: ﴿إِذَا وَقَبَ﴾^(٣).

﴿وَالنَّهَارِ إِذَا تَجَلَّى﴾ ظهر بزوال ظلمة الليل، أو تبين وانكشف بطلوع الشمس. وهما أعظم النعم، إذ لو كان الدهر كله ظلاماً لما أمكن الخلق طلب معاشهم، ولو كان كله ضياءً لما انتفعوا بسكونهم وراحتهم، فلذلك كرر سبحانه ذكر الليل والنهار في السورتين.

﴿وَمَا خَلَقَ الذَّكَرَ وَالْأُنثَىٰ﴾ والقادر العظيم القدرة الذي خلق من ماء واحد صنفَي الذكر والأنثى، من كل نوع له توالد. أو آدم وحواء. وقيل: «ما» مصدرية، أي: وخلقهما. وجاز إضمار اسم الله، لأنه معلوم لانفراده بالخلق، إذ لا خالق سواه. قيل: إن الله لم يخلق خلقاً من ذوي الأرواح ليس بذكر ولا أنثى. والخشى وإن أشكل أمره عندنا، فهو عند الله غير مشكل، بل معلوم بالذكورة أو الأنوثة.

﴿إِنْ سَأَلْتُمْ لَشَيْءٌ﴾ إن مساعيكم لأشتات مختلفة. جمع شتيت. يعني: أعمالكم مختلفة، فعمل للجنة، وعمل للنار.

(١) الشمس: ٤.

(٢) الأعراف: ٥٤.

(٣) الفلق: ٣.

روى الواحدي بالإسناد المتصل المرفوع عن عكرمة، عن ابن عباس: أن رجلاً كانت له نخلة فرعها في دار رجل فقير ذي عيال، وكان الرجل إذا جاء فدخل الدار فيصعد النخلة ليأخذ منها التمر، فربما سقطت التمرة فيأخذها صبيان الفقير، فينزل الرجل من النخلة حتى يأخذ التمرة من أيديهم، فإن وجدها في قم أحدهم أدخل إصبعه حتى يخرج التمرة من فيه.

فشكا ذلك الرجل إلى النبي ﷺ، وأخبره بما يلقي من صاحب النخلة. فقال له النبي ﷺ: اذهب. ولقي رسول الله ﷺ صاحب النخلة. فقال: تعطيني نخلتك المائلة التي فرعها في دار فلان ولك بها نخلة في الجنة؟ فقال له الرجل: لي نخل كثير، وما فيه نخلة أعجب إليّ تمرة منها.

قال: ثم ذهب الرجل، فقال رجل كان يسمع الكلام من رسول الله: يا رسول الله أعطيتني ما أعطيت الرجل نخلة في الجنة إن أنا أخذتها؟ قال: نعم.

فذهب الرجل ولقي صاحب النخلة فساومها منه. فقال له: أشعرت أن محمداً أعطاني بها نخلة في الجنة، فقلت له: يعجبني تمرتها، وإن لي نخلاً كثيراً فما فيه نخلة أعجب إليّ تمرة منها؟

فقال له الآخر: أتريد بيعها؟

قال: لا إلا أن أعطي بها ما لا أظنه أعطى.

قال: فما منك؟

قال: أربعون نخلة.

فقال الرجل: جئت بعظيم، تطلب بنخلتك المائلة أربعين نخلة. ثم سكت عنه. فقال له: أنا أعطيك أربعين نخلة.

فقال له: أشهد إن كنت صادقاً، فمرّ إلى أناس فدعاهم، فأشهد له بأربعين

نخلة. ثم ذهب إلى النبي ﷺ فقال: يا رسول الله إنَّ النخلة قد صارت في ملكي، فهي لك. فذهب رسول الله ﷺ إلى صاحب الدار، فقال له: النخلة لك ولعيالك^(١). وعن عطاء قال: اسم الرجل أبو الدحداح. فأنزل الله تعالى هذه السورة في شأنه، وأقسم بعظم نعمه «إِنَّ سَعِيَكُمْ لَشَتَّى».

ثم فصل تشتت المساعي بقوله: ﴿فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى﴾ أي: أعطى ماله الله تعالى. يعني: أبا الدحداح. ﴿وَاتَّقَى﴾ الله ولم يعصه ﴿وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى﴾ بالكلمة الحسنى، وهي ما دلت على حق، ككلمة التوحيد. أو باللمة الحسنى، وهي لمة الاسلام. أو بالمتوبة الحسنى، وهي الجنة. ﴿فَسَنفُيسِرُهُ لِلْيُسْرَى﴾ فسهيته للخلة التي تؤدي إلى يسر وراحة، كدخول الجنة. من: يسر الفرس إذا هيأه للركوب بالسرج واللجام. ومنه قوله ﷺ: «كُلَّ ميسر لما خلق له». والمعنى: فسنلطف به ونوفقه، حتى تكون الطاعة أيسر الأمور عليه وأهونها. من قوله: ﴿فَمَنْ يُرِدِ اللهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ﴾^(٢).

﴿وَأَمَّا مَنْ بَخِلَ﴾ بما أمر به. يعني: صاحب النخلة. ﴿وَاسْتَفْتَنَى﴾ وزهد فيما عند الله، حتى كأنه مستغن عنه فلم يتقه. أو استغنى بشهوات الدنيا عن نعيم العقبى. فهو في مقابلة «واتقى». ﴿وَكَذَّبَ بِالْحُسْنَى﴾ بإنكار مدلولها ﴿فَسَنفُيسِرُهُ لِلْعُسْرَى﴾ للخلة المؤدية إلى العسر والشدة، كدخول النار. يعني: فسنخذله ونمنعه اللطاف، حتى تكون الطاعة أعسر شيء عليه وأشدّه. من قوله: ﴿يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا كَأَنَّمَا يَصْعَدُ فِي السَّمَاءِ﴾^(٣).

وقيل: سمي طريقة الخير باليسرى، لأنَّ عاقبتها اليسر، وطريقة الشر بالعسرى، لأنَّ عاقبتها العسر. والمعنى: فسنديهما للطريقين في الآخرة.

(١) الوسيط ٤: ٥٠٢.

(٢) الأنعام: ١٢٥.

﴿وَمَا يُغْنِي عَنْهُ مَالُهُ﴾ نفي، أو استفهام إنكار ﴿إِذَا تَرَدَّى﴾ هلك. تفعل من الردى. أو تردى في حفرة القبر، أو قر جهنم.

﴿إِنَّ عَلَيْنَا لَلْهُدَى﴾ إِنَّ الإرشاد إلى الحق واجب علينا بنصب الدلائل وبيان الشرائع، كقوله: ﴿وَعَلَى اللَّهِ قَضُؤُ السَّبِيلِ﴾^(١). فأما الاهتداء فإليكم.

﴿وَأَنْ لَّنَا لَلْآخِرَةِ وَالْأُولَى﴾ فنعطي في الدارين ما نشاء لمن نشاء. أو ثواب الاهتداء للمهتدين في الدارين، كقوله: ﴿وَأَتَيْنَاهُ أَجْرَهُ فِي الدُّنْيَا وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ﴾^(٢). أو نستغني عن اهتدائكم، لأن لنا الآخرة والأولى، فلا يضرنا ترككم الاهتداء.

﴿فَأَنْذَرْتُكُمْ نَارًا تَلَظَّى﴾ تلهب ﴿لَا يَصْلَاهَا﴾ لا يلزمها مقاسياً شدتها ﴿إِلَّا الْأَشْقَى﴾ إلا الكافر، وهو صاحب النخلة، فإن الفاسق وإن دخلها لا يلزمها، بل يخرج عنها بالآخرة لإيمانه. ولذلك سمّاه أشقى، فكأن النار لم تخلق إلا له، ووصفه بقوله:

﴿الَّذِي كَذَّبَ وَتَوَلَّى﴾ أي: كذب الحق، وأعرض عن الطاعة. وقيل: المراد به «ناراً تَلْظَى» طبقة مخصوصة بعينها للأشقى، لا كل طبقات النار. ويدل عليه التنكير الذي يدل على عظمها وانفرادها من بين طبقاتها.

إن قلت: هذا لا يناسب قوله: «وَسَيَجَنَّبُهَا الْأَتَقَى» لأنه قد علم أن أفسق المسلمين يجنب تلك النار المخصوصة، لا الأتقى منهم خاصة.

قلت: هذا المعنى من حيث المفهوم، والمفهوم عندنا ليس بحجة.

﴿وَسَيَجَنَّبُهَا الْأَتَقَى﴾ الذي اتقى الشرك والمعاصي. وهو أبو الدحداح، فإنه لا يدخلها، فضلاً عن أن يدخلها ويصلاها.

(١) النحل: ٩.

(٢) العنكبوت: ٢٧.

﴿الَّذِي يُؤْتِي مَالَهُ﴾ يصرفه في مصارف الخير، لقوله: ﴿بَتَرَكُنِي﴾ فإنه بدل من «يؤتي» أو حال من فاعله. من الزكاء، أي: يطلب أن يكون عند الله زاكياً، لا يريد به رياءً ولا سمعة.

﴿وَمَا لِأَحَدٍ عِنْدَهُ مِنْ نِعْمَةٍ تُجْزَى﴾ فيقصد بإيتائه مجازاتها ﴿إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِ الْأَعْلَى﴾ استثناء منقطع، لأنه مستثنى من غير جنسه، وهو النعمة، أي: ما لأحد عنده نعمة لكن ابتغاء وجه ربه. أو متّصل عن محذوف، مثل: لا يؤتي ماله إلا ابتغاء وجه ربه، لا لمكافأة نعمة. ونصبه بالعلية.

﴿وَلَسَوْفَ يَرْضَى﴾ وعد بالثواب الذي يرضيه ويقرّ عينه.

روى العياشي عن سعد الإسكاف عن أبي جعفر عليه السلام أنه قال: الآيات محمولة على عمومها في كلّ من يعطي حقّ الله من ماله، وكلّ من يمنع حقّه.

سورة الضحى

مَكِّيَّة . وهي إحدى عشرة آية بالإجماع .
 أَبِي بِن كَعْب عَنْ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : « مَنْ قَرَأَهَا كَانَ مَعْن يَرْضَاهُ اللَّهُ ، وَلِمُحَمَّدٍ أَنْ يَشْفَعَ لَهُ ، وَلَهُ عَشْرُ حَسَنَاتٍ بَعْدَ كُلِّ يَتِيمٍ وَسَائِلٍ » .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَالضُّحَى ﴿١﴾ وَاللَّيْلِ إِذَا سَجَى ﴿٢﴾ مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَى ﴿٣﴾ وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لَكَ مِنَ الْأُولَى ﴿٤﴾ وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى ﴿٥﴾ أَلَمْ يَجِدْكَ يَتِيمًا فَآوَى ﴿٦﴾ وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَى ﴿٧﴾ وَوَجَدَكَ عَانِلًا فَأَغْنَى ﴿٨﴾ فَأَمَّا الْيَتِيمَ فَلَا تَقْهَرْ ﴿٩﴾ وَأَمَّا السَّائِلَ فَلَا تَنْهَرْ ﴿١٠﴾ وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ ﴿١١﴾

ولما ختم سبحانه سورة الليل بأن الأتقى يعطيه من الثواب ما به يرضى ،
 افتتح هذه السورة بأنه يرضي نبيّه بما يؤتیه يوم القيامة من الكرامة والرفق ، فقال :

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّخْفَنِ الرَّجِيمِ * وَالضُّحَى﴾ ووقت ارتفاع الشمس. وتخصيصه لأنّ النهار يقوى فيه. أو لأنّ فيه كلم موسى ربّه، وألقي السحرة سجّداً، لقوله: ﴿وَأَنْ يُخْشِرَ النَّاسُ ضُحًى﴾^(١). أو النهار كلّهُ. ويؤيده قوله: ﴿أَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا ضُحًى﴾^(٢) في مقابلة ﴿بَيَاتَا﴾^(٣).

﴿وَاللَّيْلِ إِذَا سَجَى﴾ سكن أهله فيه، وسكتوا عن أصواتهم. أو ركد واستقرّ ظلامه. من: سجا البحر إذا سكنت أمواجه. وتقديم الليل في السورة المتقدمة باعتبار الأصل، وتقديم النهار هاهنا باعتبار الشرف.

وجواب القسم ﴿مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ﴾ ما قطعك قطع المودّع. والتوديع مبالغة في الودع، لأنّ من ودّعك مفارقاً فقد بالغ في تركك. ﴿وَمَا أَغْنَىٰكَ﴾ وما أبغضك. وحذف المفعول استغناءً بذكره من قبل، ومراعاة للفواصل.

وعن ابن عباس: أنّ الوحي تأخّر عنه خمسة عشر يوماً. وعن ابن جريج: اثني عشر. وعن مقاتل: أربعين. لتركه الاستثناء كما مرّ في سورة الكهف^(٤)، من أنّ اليهود سألت رسول الله ﷺ عن ذي القرنين وأصحاب الكهف، فقال: سأخبركم غداً، ولم يقل: إن شاء الله، فقال المشركون: إنّ محمّداً ودّعه ربّه وقلاه.

وقيل: إنّ أمّ جميل امرأة أبي لهب قالت له: يا محمّد إنّ شيطانك قد تركك. فقال سبحانه رداً عليهم - بعد أن أقسم بأعظم آياته على ذاته -: «ما ودّعك ربّك وما قلى».

ولمّا بيّن أنّه تعالى لا يزال يواصله بالوحي والكرامة في الدنيا، وعدّ له ما هو أعلى وأجلّ من ذلك في الآخرة، فقال:

(١) طه: ٥٩.

(٢) والأعراف: ٩٧-٩٨.

(٤) راجع ج ٤ ص ١٠٠، ذيل الآية ٢٤ من سورة الكهف.

﴿وَلَلْآخِرَةُ خَيْرٌ لَّكَ مِنَ الْأُولَى﴾ فَإِنَّهَا باقية خالصة عن الشوائب، وهذه فانية مشوبة بالمضارّ. وقيل: المعنى: ولنهاية أمرك خير من بدايته، فإنك لا تزال تتصاعد في الرفعة والكمال، من الفتوح والنصرة والعزة.

ثم وعد وعداً شاملاً لما أعطاه في الدارين، من كمال النفس، وظهور الأمر، وإعلاء الدين، ولما أذخر له ممّا لا يعرف كنهه سواء، فقال:

﴿وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى﴾ هذا موعد شامل لما أعطاه الله في الدنيا، من الظفر والنصرة على أعدائه يوم بدر، ويوم فتح مكة، ودخول الناس في الدين أفواجاً، والغلبة على قريظة والنضير وإجلالهم، وبثّ عساكره وسراياه في بلاد العرب، واستيلاء المسلمين على بلاد الشرك، وإظهار دينه على جميع الأديان، ورفعة صيته في المشرق والمغرب، وقذف الرعب في قلوب أهل الشرق والغرب، وفشو الدعوة، وفي الآخرة؛ من السبق والتقدّم على جميع أنبياء الله ورسله، وشهادة أمته على سائر الأمم، ورفع درجات المؤمنين من أمته، وإعلاء مراتبهم بشفاعته، وغير ذلك من الكرامات السنيّة التي لا يعلمها إلا الله.

قال ابن عباس: له في الجنة ألف قصر من لؤلؤ أبيض ترابه المسك، في كلّ قصر ما ينبغي من الأزواج والخدم، وما يشتهي على أتم الوصف.

وروى حرث بن شريح، عن محمّد بن عليّ ابن الحنفية أنّه قال: يا أهل العراق تزعمون أنّ أرجى آية في كتاب الله ﷻ: ﴿يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ﴾^(١) الآية، وإنّا أهل البيت نقول: إنّ أرجى آية في كتاب الله: «ولسوف يعطيك ربك فترضى». وهي والله الشفاعة ليعطيها في أهل لا إله إلا الله حتّى يقول: ربّ رضيت.

وعن الصادق عليه السلام قال: «دخل رسول الله ﷺ على عليّ وفاطمة وعليهما

كساء من ثلثة^(١) الإبل، وهي تطحن بيدها، وترضع ولدها، قدمعت عينا رسول الله ﷺ لما أبصرها، فقال: يا بنتاه تعجلني مرارة الدنيا بحلاوة الآخرة، فقد أنزل الله عليّ: «ولسوف يعطيك ربك فترضى».

وعن زيد بن عليّ: إنّ من رضا رسول الله ﷺ أن يدخل أهل بيته الجنة. وعن الصادق عليه السلام: «رضا جدّي أن لا يبقى في النار موحد». واعلم أنّ اللام للابتداء، دخل على الخبر بعد حذف المبتدأ. والتقدير: ولأنّك سوف يعطيك. لا للقسم، فإنّها لا تدخل على المضارع إلّا مع النون المؤكّدة. والجمع بين حرفي التوكيد والتأخير، للدلالة على أنّ العطاء كائن لا محالة وإن تأخّر لحكمة.

ثمّ عدّد ما أنعم عليه في الماضي، تنبيهاً على أنّه كما أحسن إليه فيما مضى يحسن إليه فيما يستقبل، فقال:

﴿أَلَمْ يَجِدْكَ يَتِيمًا﴾ من الوجود الذي بمعنى العلم، و «يتيمًا» مفعوله الثاني، أي: ألم يعلمك يتيمًا؟ وذلك أنّ أباه مات وهو جنين قد أتت عليه ستّة أشهر، وماتت أمّه وهو ابن ثماني سنين. ﴿فَأَوَّيَّ﴾ بأن كفلك عمّك أبو طالب، وعطفه الله عليك، فأحسن تربيتك. وسئل الصادق عليه السلام: لم أوتم النبي ﷺ عن أبيه؟ فقال: «لئلا يكون لمخلوق عليه حق».

وقيل: معناه: ألم يجدك واحداً لا مثل لك في شرفك وفضلك، فأواك إلى نفسه، واختصّك برسالته؟ من قولهم: درّة يتيمة، إذا لم يكن لها مثل. وقال الماوردي: «فأواك أي: جعلك مأوى للأيتام بعد أن كنت يتيمًا، وكفيل الأنام بعد أن كنت مكفولاً»^(٢).

(١) الثلثة: الصوف والشعر والوبر.

(٢) النكت والعيون ٦: ٢٩٤.

﴿وَوَجَدَكَ ضَالًّا﴾ غير مهتدٍ إلى علم الحكم والأحكام، كقوله: ﴿مَا كُنْتُ تَذَرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ﴾^(١) ﴿وَأَنْ كُنْتُ مِنْ قَبْلِهِ لَمِنَ الْخَافِلِينَ﴾^(٢) ﴿فَهَذِي﴾ فعلمك بالوحي والإلهام، والتوفيق للنظر.

وقيل: وجدك ضالًّا في الطريق فهدي، فأزال ضلالك عن جدك أو عمك، لما روي: أنه ضلَّ في صباه في بعض شعاب مكة، فردّه أبو جهل إلى عبد المطلب. وقيل: حين فطمته حليلة بنت أبي ذؤيب، لما أرضعته وفطمته ثم أرادت ردّه على جدّه جاءت به حتّى قربت من مكة، فضلَّ في الطريق، فطلبتة جزعة، وكانت تقول: إن لم أره لأرمين نفسي من شاهق، وجعلت تصيح: وامحمّده. قالت: فدخلت مكة على تلك الحال فرأيت شيخاً متوكئاً على عصاه، فسألني عن حالي، فأخبرته. فقال: لا تبكينَ فأنا أدلك على من يرده عليك. وأشار إلى هبل صنمهم الأعظم، ودخل البيت، وطاف بهبل، وقبّل رأسه، وقال: يا سيّده لم تزل متّك جسيمة، ردّ محمداً على هذه السعدية.

قالت: فتساقطت الأصنام لما تفوّه باسم محمّد، وسمع صوت: إنّ هلاكنا على يدي محمّد، فخرج وأسأنه تصطك. وخرجت إلى عبدالمطلب وأخبرته بالحال، فخرج وطاف بالبيت ودعا الله سبحانه، فنودي وأشعر بمكانه. فأقبل عبدالمطلب وتلقاه ورقة بن نوفل في الطريق، فبينما هما يسيران إذ النبي ﷺ قائم تحت شجرة يجذب الأغصان ويلعب بالورق، فقال عبدالمطلب: فذاك نفسي، وحمله وردّه إلى مكة. وهذه الرواية مروية عن كعب.

وروي عن سعيد بن المسيّب: أنّه خرج مع عمّه أبي طالب في قافلة ميسرة غلام خديجة، فبينما هو راكب ذات ليلة ظلماء جاء إبليس فأخذ بزمام ناقته فعدل

(١) الشورى: ٥٢.

(٢) يوسف: ٣.

به عن الطريق، فجاء جبرئيل فنفخ إيليس نفخة رفع بها إلى الحبشة، وردّه إلى القافلة، فمنّ الله عليه بذلك.

﴿وَوَجَدَكَ غَائِلًا﴾ فقيراً ذا عيال ﴿فَأَغْنَى﴾ بما حصل لك من الربح في التجارة بمال خديجة، أو بما أفاء عليك من الغنائم. قال عليه الصلاة والسلام: «جعل رزقي تحت ظلّ رمحي». وقيل: قَنَعَكَ وأغنى قلبك.

وروى العياشي بإسناده عن أبي الحسن الرضا عليه السلام في قوله: «ألم يجدك يتيماً فأوى» قال: «فرداً لا مثل لك في المخلوقين، فأوى الناس إليك. ووجدك ضالاً، أي: ضالّة في قوم لا يعرفون فضلك فهداهم إليك. ووجدك عائلاً تعول أقواماً بالعلم فأغناهم بك».

وتعداد هذه النعم على النبي ﷺ لتذكيره لشكر منعمه، وترغيبه فيه، ليستحقّ الشاكر المزيد.

ثمّ أوصاه سبحانه باليتامى والفقراء. فقال: ﴿فَأَمَّا الْيَتِيمَ فَلَا تَقْهَرْ﴾ فلا تغلبه على ماله وحقّه لضعفه، كما كانت تفعل العرب في أمر اليتامى. وعن مجاهد: لا تحتقر اليتيم فقد كنت يتيماً.

وعن عبد الله بن مسعود قال: «قال رسول الله ﷺ: من مسح على رأس يтим كان له بكلّ شعر يمرّ على يده نور».

وفي الحديث: «لا يلي أحد منكم يتيماً فيحسن ولايته، ويضع يده على رأسه، إلّا كتب الله له بكلّ شعرة حسنة، ومحا عنه بكلّ شعرة سيّئة، ورفع له بكلّ شعرة درجة».

وقال عليه السلام: «أنا وكافل اليتيم كهاتين في الجنة، إذا اتقى الله عزّ وجلّ». وأشار بالسبابة والوسطى.

وعنه عليه السلام قال: «إنّ اليتيم إذا بكى اهترّ لبكائه عرش الرحمن، فيقول الله

لملائكته: يا ملائكتي من أبكى هذا اليتيم الذي غيَّب أبوه في التراب؟ فتقول الملائكة: أنت أعلم. فيقول الله تعالى: يا ملائكتي فإني أشهدكم أن لمن أسكنه وأرضاه أن أرضيه يوم القيامة».

﴿وَأَمَّا السَّائِلَ فَلَا تَنْهَزْ﴾ فلا تزجره ولا تردّه. وفي الحديث عن أنس بن مالك قال: «قال رسول الله ﷺ: إذا أتاك سائل على فرس باسط كفيّه فقد أوجب الحقّ ولو بشقّ تمر».

وقيل: المراد بالسائل طالب العلم. والمعنى: علّم من يسألك كما علّمك الله الشرائع، وكنت غير عالم بها. والأصحّ الأعمّ.

﴿وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ﴾ فإنّ تحدّث بها شكرها. وقيل: المراد بالنعمة النبوة، والتحدّث بها تبليغها. وعن الصادق عليه السلام: «فحدّث بما أعطاك الله وفضلك ورزقك؛ وأحسن إليك، وقربك إليه».

سورة الشرح

مَكِّيَّة. وهي ثمان آيات بالإجماع.

أَبِي بن كعب عن النَّبِيِّ ﷺ قال: «من قرأها أُعْطِيَ من الأجر كمن لقي محمداً ﷺ مفتتاً ففرَّج عنه».

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ ﴿١﴾ وَوَضَعْنَا عَنكَ وِزْرَكَ ﴿٢﴾ الَّذِي أَنْقَضَ
ظَهْرَكَ ﴿٣﴾ وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ ﴿٤﴾ فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا ﴿٥﴾ إِنَّ مَعَ
الْعُسْرِ يُسْرًا ﴿٦﴾ فَإِذَا فَرَغْتَ فَانصَبْ ﴿٧﴾ وَإِلَىٰ رَبِّكَ فَارْغَبْ ﴿٨﴾

وروى أصحابنا عن أثمتنا صلوات الله عليهم أَنَّ «الضحى» و«ألم نشرح» سورة واحدة، لتعلق إحداها بالأخرى، وجمعوا بينهما في الركعة الواحدة في الفريضة. وكذلك القول في سورة «ألم تر كيف» و«لا يلاف قريش». والسياق يدل على ذلك، لأنه قال: «ألم يجدك يتيماً فأوى» إلى آخرها، ثم قال:

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ * أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ﴾ ألم نفسه حتى وسع مناجاة الحق، وأعباء النبوة، وتبليغ الرسالة، ودعوة الثقلين جميعاً، وحفظ القرآن

وشرائع الاسلام. أو حتى احتمل المكاره التي يتعرض لك بها كفار قومك وغيرهم. أو فسحناء بما أودعنا فيه من العلوم والحكم، وأزلنا عنه ضيق الجهل. أو بما يسرنا لك تلقّي الوحي بعد ما كان يشقّ عليك.

وعن ابن عباس قال: «سئل النبي ﷺ فقيل: يا رسول الله أينشرح الصدر؟ قال: نعم. فقالوا: يا رسول الله وهل لذلك علامة يعرف بها؟ قال: نعم، التجافي عن دار الغرور، والإنابة إلى دار الخلود، والإعداد للموت قبل نزول الموت».

ومعنى الاستفهام إنكار نفي الشرح، فأفاد إثبات الشرح. فكأنه قيل: شرحنا لك صدرك. ولذلك عطف عليه ﴿وَوَضَعْنَا﴾ وحططنا ﴿عَنكَ وَزَرَك﴾ عبأك الثقيل. ﴿الَّذِي أَنْقَضَ ظَهْرَكَ﴾ الذي حمّله على النقيض، وهو صوت الانتقاض والانفكاك لثقله. وهذا مثل لما كان يثقل على رسول الله ﷺ ويغمّه، من ترك الأولى قبل النبوة، أو من جهله بالأحكام والشرائع، أو من تهالكه على إسلام أولي العناد من قومه، أو العجز عن إرشادهم، أو من إصرارهم وتعديهم في إيذائه حين دعاهم إلى الاسلام، أو ثقله على أعباء النبوة. ومعنى وضعه عنه: أن أعطي الثواب على الندم على ترك الأولى، أو علّم الشرائع، أو مهّد عذره بعد ما بلغ وبلغ، أو خفّف عنه أعباء النبوة.

إن قيل: إنّ السورة مكّيّة نزلت قبل أن يعلي الله كلمة أهل الاسلام. قلنا: إنّه سبحانه لما بشره بأن يعلي دينه على الدين كلّه ويظهره على أعدائه، كان بذلك واضعاً عنه ثقل غمّه بما كان يلحقه من أذى قومه، ومبدلاً عسره يسراً، فإنّه يثق بأن وعد الله حقّ.

﴿وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ﴾ بالنبوة وغيرها، وأيّ رفع! مثل أن قرن اسمه باسمه تعالى في كلمتي الشهادة، خصوصاً في الأذان والإقامة والتشهد وعلى المنابر،

وجعل طاعته طاعته في قوله: ﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾^(١). ﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ﴾^(٢). وصلى عليه في ملائكته، وأمر المؤمنين بالصلاة عليه، وخاطبه بالألقاب، كرَسُولَ اللَّهِ ونبيِّ اللَّهِ. ومنه: ذكره في كتب الأولين، والأخذ على الأنبياء وأممهم أن يؤمنوا به.

وفي الحديث عن أبي سعيد الخدري عن النبي ﷺ في هذه الآية قال: «قال لي جبرئيل: قال الله تعالى: إذا ذكرتُ ذكرتَ معي». وفي هذا يقول حسان بن ثابت يمدح النبي ﷺ:

أَغْرَّ عَلَيْهِ لِلنَّبِیَّةِ خَاتَمٍ مِنْ اللَّهِ مَشْهُورٌ يَلُوحُ وَيَشْهَدُ
وَضَمَّ إِلَهُهُ اسْمَ النَّبِيِّ إِلَى اسْمِهِ إِذَا قَالَ فِي الْخَمْسِ الْمُؤَدَّنَ أَشْهَدُ
وَشَقَّ لَهُ مِنْ اسْمِهِ لِيَجْلَّه فَذُو الْعَرْشِ مَحْمُودٌ وَهَذَا مُحَمَّدٌ

وإنما زاد ذلك ليكون إيهاماً قبل إيضاح، فيفيد المبالغة، فإنه لما قيل: «ألم نشرح لك» فهم أن ثم مشروحاً، ثم قيل: «صدرك» فأوضح ما علم مبهماً. وكذلك «لك ذكرك» و«عنك وزرك».

﴿فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا﴾ كضيق الصدر، والوزر المنقض للظهر، وضلال القوم وإيذائهم ﴿يُسْرًا﴾ كالشرح، والوضع، والتوفيق للاهتمام والطاعة. فلا تيأس من روح الله إذا عراك ما يغمك. وتذكيره للتعظيم، كأنه قيل: إن مع العسر يسراً عظيماً وأي يسر. ومعنى المصاحبة المفهومة من «مع» المبالغة في معاقبة اليسر للعسر. والمعنى: إن الله يصيبهم بيسر بعد العسر الذي كانوا فيه بزمان قريب جداً. فقرب اليسر المترقب حتى جعله كالمقارن للعسر. زيادة في التسلية، وتقوية للقلوب. فاتصّاله به اتّصال المتقاربين.

﴿إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا﴾ تكرير للتأكيد، لتقرير معناه في النفوس، وتمكينه في القلوب. أو استئناف وعدة بأن العسر متبوع بيسر آخر كشواب الآخرة، كقوله ﷺ: «إِنَّ لِلصَّائِمِ فَرْحَتَيْنِ: فَرْحَةٌ عِنْدَ الْإِفْطَارِ، وَفَرْحَةٌ عِنْدَ لِقَاءِ الرَّبِّ». وعليه قوله ﷺ: «لَنْ يَغْلِبَ عُسْرٌ يَسْرِينَ». وقوله ﷺ: «وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ، لَوْ كَانَ الْعُسْرُ فِي جَحْرِ لَطَلَبِهِ الْيَسْرَ». وما رواه عطاء عن ابن عباس: قال الله تعالى: خلقت عسراً واحداً، وخلقت يسرين، فإنَّ مع العسر يسراً وإنَّ مع العسر يسراً. فإنَّ العسر معرّف فلا يتعدّد، سواء كان للعهد - وهو العسر الَّذي كانوا فيه - فهو هو، أو للجنس الَّذي يعلمه كلّ أحد فهو هو أيضاً. و«يسراً» منكر، فيحتمل أن يراد بالثاني فرد يفاير ما أريد بالأوّل.

ولما عدّد سبحانه عليه نعمه السالفة، ووعدّه الآتية، بعثه على الشكر والاجتهاد في العبادة والنصب فيها، وأن يواصل بين بعضها وبعض، ويتابع ويحرص على أن لا يخلّي وقتاً من أوقاته منها، فقال:

﴿فَإِذَا فَرَغْتَ﴾ من التبليغ ﴿فَإِنْصَبْ﴾ في العبادة شكراً لما عددنا عليك من النعم السالفة، ووعدناك من النعم الآتية. وعن الحسن: فإذا فرغت من الغزو فانصب في العبادة. وعن ابن عباس: فإذا فرغت من الصلاة فاجتهد بالدعاء في دبرها. وهذا مروي عن الصادق ﷺ. وعن مجاهد: فإذا فرغت من دنياك فانصب في صلاتك.

﴿وَإِلَىٰ رَبِّكَ فَارْغَبْ﴾ بالسؤال، ولا تسأل غيره، فإنّه القادر وحده على الإعانة والإغاثة.

سورة التين

مختلف فيها. وهي ثمانى آيات بالإجماع.
أبي بن كعب عن النبي ﷺ : «من قرأها أعطاه الله خصلتين: العافية واليقين، ما دام في دار الدنيا، فإذا مات أعطاه الله من الأجر بعدد من قرأ هذه السورة صيام يوم».

وعن البراء بن عازب قال: «سمعت النبي ﷺ يقرأ في المغرب التين والزيتون، فما رأيت إنساناً أحسن قراءة منه». رواه مسلم في الصحيح^(١).
وروى شعيب العرقوفي عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «من قرأ والتين في فرائضه ونوافله أعطي من الجنة حيث يرضى».

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

والتين والزيتون ﴿١﴾ وطور سينين ﴿٢﴾ وهذا البلد الأمين ﴿٣﴾
لقد خلقنا الإنسان في أحسن تقويم ﴿٤﴾ ثم رددناه أسفل سافلين ﴿٥﴾
إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلهم أجر غير ممنون ﴿٦﴾ فما يكذبك
بعد بالدين ﴿٧﴾ أليس الله بأحكم الحاكمين ﴿٨﴾

(١) صحيح مسلم ١ : ٣٣٩ ح ١٧٧. وفيه: أحسن صوتاً منه.

ولمّا أمر الله سبحانه بالرغبة إليه في خاتمة سورة الانشراح، افتتح هذه السورة بذكر أنّه الخالق المستحقّ للعبادة، بعد أن أقسم عليه، فقال:

﴿يَسْمِ اللّٰهُ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ * وَالتَّيْنِ وَالزَّيْتُوْنَ﴾ خصّهما من بين الشمار بالقسم، لأنّ التين فاكهة طيّبة لا فضل له إلّا القليل جدّاً، وغذاء لطيف سريع الهضم، ودواء كثير النفع، فإنّه يلبّن الطبع، ويحلّل البلغم، ويطهّر الكلّيتين، ويزيل رمل المثانة، ويفتح سدّد الكبد والطحال، ويسمّن البدن. وروي: أنّه أهدي لرسول الله ﷺ طبق من تين، فأكل منه وقال لأصحابه: «كلوه، فلو قلت: إنّ فاكهة نزلت من الجنّة لقلت: هذه، لأنّ فاكهة الجنّة بلا عجم، فكلوها، فإنّها تقطع البواسير، وتنفع من النقرس». والزيتون فاكهة وإدام ودواء، وله دهن لطيف كثير المنافع، مع أنّه قد ينبت حيث لا دهنيّة فيه، كالجبال. ومرّ معاذ بن جبل بشجرة الزيتون، فأخذ منها قضيباً واستاك به وقال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «نعم السواك الزيتون من الشجرة المباركة، يطيب الفم، ويذهب بالحفرة». وسمّعه يقول: «هي سواكي وسواك الأنبياء قبلي».

وقيل: المراد بهما جبلان من الأرض المقدّسة يقال لهما بالسريانيّة: طور تينا وطور زيتا، لأنّهما منبتا التين والزيتون.

وقيل: التين الجبل الذي عليه دمشق، والزيتون الجبل الذي عليه بيت المقدس.

وقيل: التين مسجد دمشق، والزيتون بيت المقدس.

وعن ابن عبّاس: التين مسجد نوح الذي بني على الجودي، والزيتون بيت المقدس.

وقيل: التين المسجد الحرام، والزيتون المسجد الأقصى.

وقيل: التين جبال ما بين حلوان وهمدان، والزيتون جبال الشام، لأنّها

منابتهما، كأنه قيل: ومنابت التين والزيتون.

﴿وَطُورِ سَيْنِينَ﴾ يعني: الجبل الذي ناجى عليه موسى ﷺ ربّه. وسينين وسيناء اسمان للموضع الذي هو فيه. وأضيف الطور - وهو الجبل - إلى سينين، وهي البقعة. وهو سينون أيضاً. ومثله: يبرون، في جواز الإعراب بالواو والياء، والإقرار على الياء، وتحريك النون بحركات الإعراب.

﴿وَهَذَا النَّبَلِ الْأَمِينِ﴾ أي: الآمن. من: أمن الرجل أمانة فهو أمين. وأمانته أن يحفظ من دخله، كما يحفظ الأمين ما يؤتمن عليه. ويجوز أن يكون فعلاً بمعنى مفعول، من: أمنه، لأنّه مأمون الغوائل، كما وصف بالأمين في قوله: ﴿حَرَمًا آمِنًا﴾^(١) بمعنى: ذي أمن.

ولما كان منبت التين والزيتون مهاجر إبراهيم ومولد عيسى ومنشأه، والطور المكان الذي نودي منه موسى، ومكّة مكان البيت الذي هو هدى للعالمين، ومولد رسول الله ومبعثه، وكلّها مواضع خير وبركة وسكنى الأنبياء، أقسم الله تعالى بها على أنّه ﴿لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ﴾ يريد به الجنس ﴿فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ﴾ تعديل، بأن خصّ بانتصاب القامة، وحسن الصورة، وتسوية الأعضاء، واستجماع خواص الكائنات وسائر الممكّنات.

﴿ثُمَّ رَدَدْنَاهُ أَسْفَلَ سَافِلِينَ﴾ أي: ثمّ كان عاقبة أمره حين لم يشكر نعمة تلك الخلقة الحسنة القويّة السويّة، أن رددناه أسفل من سفلى خلقاً وتركيباً، يعني: أقبح من قبح صورة وأشوهه خلقة، وهم أصحاب النار. أو أسفل من سفلى من أهل الدركات. أو ثمّ رددناه بعد ذلك التقويم والتحسين أسفل من سفلى في حسن الصورة والشكل، حيث نكسناه في خلقه، فقوّس ظهره بعد اعتداله، وابيضّ شعره بعد

سواده، وتشتن^(١) جلده، وكلّ سمعه وبصره، وتغيّر كلّ شيء منه. فمشيه دليف^(٢)، وصوته خفات، وقوّته ضعف، وشهامته خرف، وهو أرذل العمر. وعلى هذا؛ السافلون هم الضعفاء والزمنى والأطفال والشيخ الكبير، وهو أسفل هؤلاء جميعاً. وعلى التفسير الأوّل ﴿إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ استثناء متصل ظاهر الاتصال. وعلى الثاني منقطع. يعني: ولكنّ الذين كانوا صالحين من الهرمى. ﴿فَلَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ﴾ فلهم ثواب دائم غير منقطع على طاعتهم في هذه الحالة، وصبرهم على ابتلاء الله بالشيخوخة والهرم، وعلى مقاساة المشاقّ، والقيام بالعبادة، على تخاذل نهوضهم. وروي: «أَنَّ الْمُؤْمِنَ لَا يَرُدُّ إِلَى الْخِرَافَةِ وَإِنْ عَمَّرَ عُمُرًا طَوِيلًا».

وعن عكرمة: إذا ردّ من المؤمنين إلى أرذل العمر، كتب له كصالح ما كان يعمل في شبابه، وذلك أجر غير ممنون.

وعن ابن عباس: من قرأ القرآن لم يردّ إلى أرذل العمر. وذلك قوله: «ثُمَّ رَدَدْنَاهُ أَسْفَلَ سَافِلِينَ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ». قال: إِلَّا الَّذِينَ قَرَأُوا الْقُرْآنَ.

وفي الحديث عن أنس قال: قال رسول الله ﷺ: «المولود حتّى يبلغ الحنث ما عمل من حسنة كتب لوالديه، فإن عمل سيئة لم يكتب عليه، ولا على والديه. فإذا بلغ الحنث، وجرى عليه القلم، أمر الله الملكين اللذين معه يحفظانه ويسدّدانه. فإذا بلغ أربعين سنة في الاسلام آمنه الله من البلايا الثلاث: الجنون، والجذام، والبرص. وإذا بلغ خمسين سنة خفّف الله حسابه. فإذا بلغ ستين رزقه الله الإنابة إليه فيما يجب. فإذا بلغ سبعين أحبّه أهل السماء. فإذا بلغ ثمانين كتب الله حسناته.

(١) تَشَنَّنَ الجلدُ: ييس وتشنّج.

(٢) أي: متقارب الخطوة في المشي.

وتجاوز عن سيئاته. فإذا بلغ تسعين غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر، وشفّعه في أهل بيته، وكان اسمه أسير الله في الأرض. فإذا بلغ أرذل العمر لكيلا يعلم بعد علم شيئاً، كتب الله له بمثل ما كان يعمل في صحّته من الخير، وإن عمل سيئة لم تكتب عليه».

وأقول: إنّما لا تكتب عليه السيئة لزوال عقله، ونقصان تمييزه في ذلك الوقت.

﴿فَمَا يَكْذِبُكَ بَعْدُ﴾ فأَيُّ شيء يكذبك يا محمّد دلالة أو نطقاً بعد ظهور هذه الدلائل ﴿بِالَّذِينَ﴾ بالجزاء. وقيل: «ما» بمعنى «من». وقيل: الخطاب للانسان على الالتفات. والمعنى: أنّ خلق الانسان من نطفة، وتقويمه بشراً سوياً، وتدريبه في مراتب الزيادة إلى أن يكمل ويستوي، ثمّ تنكيسه إلى أن يبلغ أرذل العمر، لا ترى دليلاً أوضح منه على قدرة الخالق، وأنّ من قدر من الانسان على هذا كلّه لم يعجز عن إعادته، فما سبب تكذيبك أيّها الانسان بالجزاء بعد هذا الدليل القاطع؟ ثمّ حقّق ما سبق بقوله: ﴿أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَحْكَمِ الْحَاكِمِينَ﴾ أليس الذي فعل ذلك من الخلق والردّ بأحكم الحاكمين صنفاً وتديراً؟ ومن كان كذلك كان قادراً على الإعادة والجزاء، على ما مرّ مراراً. وهذا وعيد للكفّار بأنّه يحكم عليهم بما هم أهلّه.

سورة العلق

مَكِّيَّةٌ . وهي تسع عشرة آية .

أَبِي بن كعب عن النَّبِيِّ ﷺ : «من قرأها فكأنما قرأ المفصل كله» .
 محمد بن حسان عن أَبِي عبد الله عليه السلام قال : «من قرأ في يومه أو ليلته» «اقرأ
 باسم ربك» ثم مات في يومه أو في ليلته مات شهيداً ، وبعثه الله شهيداً وأحياه ، وكان
 كمن ضرب بسيفه في سبيل الله مع رسول الله ﷺ .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أَقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ﴿١﴾ خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ ﴿٢﴾ أَقْرَأْ
 وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ ﴿٣﴾ الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ ﴿٤﴾ عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ ﴿٥﴾
 كَلَّا إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَإِطْفَئٍ ﴿٦﴾ أَنْ رَأَاهُ اسْتَغْنَى ﴿٧﴾ إِنَّ إِلَىٰ رَبِّكَ
 الرُّجْعَىٰ ﴿٨﴾

ولمّا ختم سبحانه سورة التين بذكر اسمه ، افتتح هذه السورة بذكر اسمه
 أيضاً ، فقال :

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ * اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ﴾ أي: اقرأ القرآن مفتتحاً باسمه تعالى، أو مستعيناً به ﴿الَّذِي خَلَقَ﴾ أي: الذي منه الخلق، لا خالق سواه. وعلى هذا لا يقدر للخلق مفعول. ويجوز أن يقدر ويراد: الذي خلق كل شيء، فيتناول كل مخلوق، لأنه مطلق، فليس بعض المخلوقات أولى بتقديره من بعض. ثم أفرد ما هو أشرف وأظهر صنعاً وتديراً، وأدل على وجوب العبادة المقصودة من القراءة، فقال:

﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ﴾ أي: الذي خلق الانسان. فأبهم أولاً، ثم فسر تفخيماً لخلقه، ودلالة على عجيب فطرته. ﴿مِنْ عَلَقٍ﴾ جمعه لأن الانسان في معنى الجمع، كقوله: ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ﴾^(١). ولما كان أول الواجبات معرفة الله تعالى نزل أولاً ما يدل على وجوده وكمال قدرته وحكمته.

﴿اقْرَأْ﴾ تكرير للمبالغة. أو الأول مطلق، والثاني للتبليغ، أو في الصلاة. ولعله لما قيل له: «اقرأ باسم ربك». فقال: ما أنا بقارىء. ف قيل له: اقرأ. فإن أكثر المفسرين على أن هذه السورة أول ما نزل من القرآن، في أول يوم نزل جبرئيل على رسول الله ﷺ وهو قائم على حراء، علّمه خمس آيات من أول هذه السورة. وقيل: أول سورة نزلت على رسول الله ﷺ فاتحة الكتاب.

﴿وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ﴾ الزائد الكرم على كل كريم، فإنه ينعم على عباده النعم التي لا تحصى، ويحلم عنهم، فلا يعاجلهم بالعقوبة، مع كفرهم وجحودهم لنعمه، وركوبهم المناهي، وأطراحهم الأوامر. ويقبل توبتهم، ويتجاوز عنهم بعد اقتراف العظائم. فما لكرمه غاية ولا أمد، فكانه ليس وراء التكرم بإفادة الفوائد العلمية تكرم حيث قال: الأكرم.

﴿الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ﴾ أي: علّم الخطّ بالقلم ﴿عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ﴾ من نصب الدلائل، وإنزال الآيات، وسائر أمور الدين والشرائع والأحكام. فدلّ على

كمال كرمه بأنّه علّم عباده ما لم يعلموا، ونقلهم من ظلمة الجهل إلى نور العلم. ونبّه على فضل علم الكتابة، لما فيه من المنافع العظيمة التي لا يحيط بها إلّا هو، فإنّه ما دونت العلوم، ولا قيّدت الحكم، ولا ضبطت أخبار الأوّلين ومقالاتهم، ولا كتب الله المنزلة إلّا بالكتابة، ولولا هي لما استقامت أمور الدين والدنيا. ولو لم يكن على دقيق حكمة الله ولطيف تدبيره دليل إلّا أمر القلم والخطّ لكفى به. فعّدّد سبحانه في هذه الآيات الشريفة مبدأ أمر الإنسان ومنتهاه، إظهاراً لما أنعم عليه، من أن نقله من أخسّ المراتب إلى أعلاها، تقريراً لرؤيته، وتحقيقاً لأكرميه.

﴿كَلَّا﴾ ردع لمن كفر بنعمة الله بطغيانه وإن لم يذكر، لدلالة الكلام عليه ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَافٍ﴾ * أَنْ رَأَاهُ اسْتَغْنَى﴾ بكثرة عشيرته وأمواله وقوّته. وهذا مفعوله الثاني، لأنّه بمعنى: علم، أي: علم نفسه مستغنياً. ومن خصائص أفعال القلوب أن يكون فاعله ومفعوله الأوّل ضميرين لواحد. ولو كان الرؤية بمعنى الإيصار لامتنع في فعلها الجمع بين الضميرين لواحد.

ثمّ خاطب الإنسان على الالتفات تهديداً وتحذيراً من عاقبة الطغيان، فقال: ﴿إِنَّ إِلَهِي رَبُّكَ الرَّجُفَى﴾ أي: إلى حكمه وجزائه الرجوع، فإنّه مصدر كالبحري.

أَرَأَيْتَ الَّذِي يَنْهَى ﴿٩﴾ عَبْدًا إِذَا صَلَّى ﴿١٠﴾ أَرَأَيْتَ إِنْ كَانَ عَلَى الْهُدَى ﴿١١﴾ أَوْ أَمَرَ بِالتَّقْوَى ﴿١٢﴾ أَرَأَيْتَ إِنْ كَذَّبَ وَتَوَلَّى ﴿١٣﴾ أَلَمْ يَعْلَم بِأَنَّ اللَّهَ يَرَى ﴿١٤﴾ كَلَّا لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ لَنَسْفَعًا بِالنَّاصِيَةِ ﴿١٥﴾ نَاصِيَةٍ كَاذِبَةٍ خَاطِئَةٍ ﴿١٦﴾ فَلْيَدْعُ نَادِيَهُ ﴿١٧﴾ سَنَدْعُ الزَّبَانِيَةَ ﴿١٨﴾ كَلَّا لَا تَطْلَعُ الْآخِرَةُ ﴿١٩﴾

روي: أَنَّ أَبَا جَهْلٍ لَفِرَطُ جَهْلِهِ وَعَتَوَهُ قَالَ: هَلْ يَعْقُرُ مُحَمَّدٌ وَجْهَهُ بَيْنَ أَظْهَرِكُمْ؟ قَالُوا: نَعَمْ. قَالَ: فَبِالَّذِي يَحْلِفُ بِهِ لَوْ رَأَيْتَ مُحَمَّدًا سَاجِدًا لِأُطَانٍ عَلَى رَقَبَتِهِ. فَقِيلَ لَهُ: هَا هُوَ ذَلِكَ يَصَلِّي. فَانْطَلَقَ لِيُطَأَ عَلَى رَقَبَتِهِ، فَانْكَصَ عَلَى عَقْبِهِ. فَقِيلَ لَهُ: مَا لَكَ يَا أَبَا الْحَكَمِ؟ فَقَالَ: إِنَّ بَيْنِي وَبَيْنَهُ لَخَنْدَقًا مِنْ نَارٍ وَهَوْلًا وَأَجْنَحَةً، وَهِيَ أَجْنَحَةُ الْمَلَائِكَةِ. وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَوْ دَنَا مِنِّي لَاخْتَطَطَتْهُ الْمَلَائِكَةُ عَضْوًا عَضْوًا». فَأَنْزَلَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ:

﴿أَرَأَيْتَ الَّذِي يَنْهَى عَبْدًا﴾ يعني: مُحَمَّدًا ﷺ ﴿إِذَا صَلَّى﴾ لَفِظَ الْعَبْدَ وَالتَّنْكِيرَ لِلْمُبَالَغَةِ فِي تَقْبِيحِ النَّهْيِ، وَالدَّلَالَةِ عَلَى كِمَالِ عِبُودِيَّةِ الْمُنْهَى. وَمَعْنَى «أَرَأَيْتَ» هَاهُنَا تَعْجِيبٌ لِلْمُخَاطَبِ.

ثُمَّ كَرَّرَ هَذِهِ اللَّفْظَةَ مَرَّتَيْنِ لِلتَّأْكِيدِ فِي التَّعْجِيبِ، فَقَالَ: ﴿أَرَأَيْتَ إِنْ كَانَ﴾ الْعَبْدُ الْمُنْهَى ﴿عَلَى الْهُدَى﴾ أَوْ أَمَرَ بِالتَّقْوَى بِالْإِخْلَاصِ وَالتَّوْحِيدِ وَالِاتِّقَاءِ عَنِ الشَّرْكِ. وَالشَّرْطِيَّةُ الْمَفْعُولُ الثَّانِي لـ «رَأَيْتَ» الْأَوَّلِ. وَالثَّانِي تَكْرِيرٌ لِلْمُبَالَغَةِ، وَلَيْسَ لَهُ عَمَلٌ. وَجَوَابُ الشَّرْطِ مَحْذُوفٌ، تَقْدِيرُهُ: إِنْ كَانَ عَلَى الْهُدَى، أَوْ أَمَرَ بِالتَّقْوَى، أَلَمْ يَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ يَرَى؟ وَإِنَّمَا حُذِفَ لِدَلَالَةِ ذِكْرِهِ فِي جَوَابِ الشَّرْطِ الثَّانِي، وَهُوَ قَوْلُهُ: ﴿أَرَأَيْتَ إِنْ كَذَّبَ﴾ أَبُو جَهْلٍ ﴿وَتَوَلَّى﴾ عَنِ الْإِيمَانِ ﴿أَلَمْ يَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ يَرَى﴾ يَرَاهُ وَيُطَّلِعُ عَلَى هَدَاهُ وَضَلَالِهِ، فَيَجَازِيهِ عَلَى حَسَبِ ذَلِكَ. وَهَذَا وَعِيدُهُ.

وَقِيلَ: الْمَعْنَى: أَخْبَرْنِي عَمَّنْ يَنْهَى عَبْدًا مِنْ عِبَادِنَا عَنِ الصَّلَاةِ، إِنْ كَانَ ذَلِكَ النَّاهِي عَلَى هُدًى فِيمَا يَنْهَى عَنْهُ مِنَ عِبَادَةِ اللَّهِ، أَوْ كَانَ أَمْرًا بِالتَّقْوَى كَمَا يَعْتَقِدُهُ، وَكَذَلِكَ إِنْ كَانَ عَلَى التَّكْذِيبِ لِلْحَقِّ، وَالتَّوَلَّى عَنِ الدِّينِ الصَّحِيحِ كَمَا نَحْنُ نَقُولُ، أَلَمْ يَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ يَرَى أَحْوَالَهُ فَيَجَازِيهِ؟

وَقِيلَ: الْخَطَابُ فِي الثَّانِيَةِ مَعَ الْكَافِرِ، فَإِنَّهُ تَعَالَى كَالْحَاكِمِ الَّذِي حَضَرَهُ الْخَصْمَانِ يَخَاطَبُ هَذَا مَرَّةً وَالْآخَرَ أُخْرَى. وَكَأَنَّهُ قَالَ: يَا كَافِرُ أَخْبَرْنِي إِنْ كَانَ

صلاته هدى، ودعاؤه إلى الله أمراً بالتقوى، أتناه؟ ولعله ذكر الأمر بالتقوى في التعجيب والتوبيخ، ولم يتعرض له في النهي، لأنّ النهي كان عن الصلاة والأمر بالتقوى، فاقصر على ذكر الصلاة، لأنّه دعوة بالفعل، أو لأنّ نهى العبد إذا صلى يحتمل أن يكون لها ولغيرها، وعامة أحوالها محصورة في تكميل نفسه بالعبادة وغيره بالدعوة.

﴿كَلَّا﴾ ردع للناهي ﴿لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ﴾ عمّا هو فيه ﴿لَنَنْسِفَ بِالْأَنْصَابِ﴾ لناخذنّ بناصيته، ولنسحبّه بها إلى النار. والشفح: القبض على الشيء وجذبه بشدّة. وكتبها في المصحف بالألف على حكم الوقف، والاكتفاء باللام عن الإضافة، للعلم بأنّ المراد بالناصية ناصية المذكور. وفي الأخذ بالناصية إهانة واستخفاف كما لا يخفى.

﴿نَاصِيَةٍ كَاذِبَةٍ خَاطِئَةٍ﴾ بدل من الناصية. وإنّما جاز وصفها بالكذب والخطأ، وهما لصاحبها، على الإسناد المجازي للمبالغة.

روي: أنّ أبا جهل مرّ برسول الله ﷺ وهو يصلي فقال: ألم أنهك؟ فأغلظ له رسول الله ﷺ، فقال: أتهدّدي وأنا أكثر أهل الوادي نادياً، فنزلت: ﴿فَلْيَنْدِعْ نَاصِيَةٌ﴾ أي: أهل ناديه ليعينوه. وهو المجلس الذي يستندي فيه القوم، أي: يجتمعون.

﴿سَنَدْعُ الزَّبَانِيَةَ﴾ ليجزّوه إلى النار. وهو في كلام العرب: الشرط. واحدها: زبنيّة، كعفريّة. من الزبن، وهو الدفع. يقال: زبنت الناقة إذا ضربت بثفّات^(١) رجلها عند الحلب. فالزبن بالثفّات، والركض بالرجل، والخطب باليد. وناقة زبون: تضرب حالها وتدفعه. وحرب زبون: تزبن الناس، أي: تصدّمهم وتدفعهم.

(١) الثَّفَنَةُ من البعير: ما يقع على الأرض من أعضائه إذا استناخ وغلظ، كالركبتين. وجمعها: ثَفَنَات.

وقيل: زيني على النسب، كأنه نسب إلى الزين، ثم غيّر للنسب، كقولهم: أمسيّ. وأصلها: زبانيّ، فقيل: زبانية على تعويض التاء عن الياء. والمراد: ملائكة العذاب، سمّوا بذلك لدفعهم أهل النار إليها. وعن النبي ﷺ: «لو دعا أبا جهل نادية لأخذته الزبانية».

﴿كَلَّا﴾ ردع لأبي جهل ﴿لَا تُطِغُهُ﴾ واثبت على ما أنت عليه من عصيانه، كقوله: ﴿فَلَا تُطِغِ الْمُكْذِبِينَ﴾^(١) ﴿وَاسْجُدْ﴾ ودم على سجودك. يريد: الصلاة. ﴿وَاقْتَرِبْ﴾ وتقرب إلى ربك. وفي الحديث: «أقرب ما يكون العبد من ربه إذا سجد».

والسجود هنا فرض، وهو من العزائم. روى عبد الله بن سنان عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «العزائم: ألم تنزيل، وحمل السجدة، والنجم إذا هوى، وقرأ باسم ربك. وما عداها في جميع القرآن مسنون، وليس بمفروض».

سورة القدر

مختلف فيها. وهي خمس آيات.

أبي بن كعب عن النبي ﷺ: «من قرأها أُعطي من الأجر كمن صام رمضان، وأحيا ليلة القدر».

الحسين بن أبي العلاء عن أبي عبد الله عليه السلام، قال: «من قرأ «إنا أنزلناه» في فريضة من الفرائض نادى مناد: يا عبد الله قد غفر لك ما مضى فاستأنف العمل». سيف بن عميرة عن رجل، عن أبي جعفر عليه السلام قال: «من قرأ «إنا أنزلناه» يجهر بها كان كشاهر سيفه في سبيل الله، ومن قرأها سراً كان كالمتشعّط بدمه في سبيل الله، ومن قرأها عشر مرّات مرّت على محو ألف ذنب من ذنوبه».

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ ﴿١﴾ وَمَا أَذْرَاكَ مَا لَيْلَةُ الْقَدْرِ ﴿٢﴾ لَيْلَةُ الْقَدْرِ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ ﴿٣﴾ تَنْزِيلُ الْمَلَائِكَةِ وَالرُّوحِ فِيهَا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ مِنْ كُلِّ أَمْرٍ ﴿٤﴾ سَلَامٌ هِيَ حَتَّى مَطْلَعِ الْفَجْرِ ﴿٥﴾

ولما أمر سبحانه بالسجود والتقرب إليه في خاتمة سورة العلق، افتتح هذه

السورة بذكر ليلة القدر، وأنَّ التقرب فيها إلى الله يزيد على التقرب إليه في سائر الليالي والأيام، فكأنه قال: اقترب إليه في سائر الأوقات، خصوصاً في ليلة القدر. وقال أبو مسلم: لما أمره بقراءة القرآن في سورة العلق، يتن في هذه السورة أن ينزله في ليلة القدر، فقال:

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ * إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾ الضمير للقرآن. فخمه من ثلاثة أوجه:

أحدها: أن أسند إنزاله إليه، وجعله مختصاً به دون غيره، كجبرئيل. والثاني: إضماره من غير ذكر اسمه الظاهر، شهادة له بالنباهة المغنية عن التصريح.

والثالث: إنزاله في أشرف الزمان وأفضل الأوان، وهو ليلة القدر. ثم فخّم شأن هذه الليلة، ونبّه على عظيم قدرها وشرف محلّها بقوله: ﴿وَمَا أَذْرَاكَ مَا لَيْلَةُ الْقَدْرِ﴾ أي: لم تبلغ درايتك غاية فضلها ومنتهى علوّ قدرها. وهذا حثّ على العبادة فيها.

ثم فسّر تعظيمها بقوله: ﴿لَيْلَةُ الْقَدْرِ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ﴾ أي: قيام ليلة القدر والعمل فيها خير من قيام ألف شهر. ولما جعل الخير الكثير في ليلة القدر، كانت خيراً من ألف شهر لا يكون فيها من الخير والبركة ما يكون في هذه الليلة. وإنزاله فيها بأن ابتداء إنزاله فيها. أو أنزله جملة من اللوح المحفوظ إلى السماء الدنيا على السفرة، ثم كان جبرئيل ينزله على رسول الله ﷺ نجوماً في ثلاث وعشرين سنة. وقيل: معناه: أنزلناه في فضل ليلة القدر. وتسميتها بذلك لشرف قدرها، أو لتقدير الأمور فيها، لقوله تعالى: ﴿فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ﴾^(١). وعن أبي بكر الوراق: لأن من لم يكن ذا قدر إذا أحيها صار ذا قدر. وقال بعضهم: لأن للطاعات

فيها قدراً عظيماً وثواباً جزيلاً. وقيل: لأنه أنزل فيها ملك ذو قدر، كتاباً ذا قدر، من عند ملك ذي قدر، إلى رسول ذي قدر، لأجل أمة ذات قدر.

وذكر «ألف» إما للتكثير، أو لما روي: أنه ﷺ ذكر إسرائيلياً لبس السلاح في سبيل الله ألف شهر، فعجب المؤمنون من ذلك، وتقاصرت إليهم أعمالهم، فأعطوا ليلة القدر، هي خير من مدة غزوة هذا الغازي.

وقيل: إن الرجل فيما مضى ما كان يقال له عابد حتى يعبد الله ألف شهر، فأعطوا ليلة إن أحيوها كانوا أحق بأن يستموا عابدين من أولئك العباد.

واختلفوا في أنها آية ليلة؟ فذهب قوم إلى أنها إنما كانت على عهد النبي ﷺ ثم رفعت. وجاءت الرواية عن أبي ذر أنه قال: «قلت: يا رسول الله ليلة القدر هي شيء يكون على عهد الأنبياء، ينزل الله فيها الملائكة، فإذا قبضوا رفعت؟ قال: لا بل هي إلى يوم القيامة».

وقيل: إنها في ليالي السنة كلها. ومن علق طلاق امرأته على ليلة القدر لم يقع إلى مضي السنة. وهو مذهب أبي حنيفة. وفي بعض الروايات عن ابن مسعود: أنه قال: من يقيم الحول كله يصعبها. فبلغ ذلك عبد الله بن عمر فقال: رحم الله أبا عبد الرحمن، أما إنه علم أنها في شهر رمضان، ولكنه أراد أن لا يتكل الناس.

وجمعوا العلماء على أنها في شهر رمضان في كل سنة. ثم اختلفوا في أي ليلة هي منه؟ فقيل: هي أول ليلة منه. عن ابن زيد العجلي. وقيل: هي ليلة سبع عشرة منه. عن الحسن. وروي: أنها ليلة الفرقان، وفي صبيحتها التقى الجمعان.

والصحيح أنها في العشر الأواخر من شهر رمضان. وهو مذهب الشافعي. وروي مرفوعاً: أنه ﷺ قال: «التمسوها في العشر الأواخر من شهر رمضان». وعن علي عليه السلام: «أن النبي ﷺ كان يوقظ أهله في العشر الأواخر من رمضان».

قال: «وكان إذا دخل العشر الأواخر دأب^(١) وأدأب أهله».

وروى أبو بصير عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «كان رسول الله ﷺ إذا دخل العشر الأواخر شدَّ المئزر، واجتنب النساء، وأحيا الليل، وتفرَّغ للعبادة». ثم اختلفوا في أنها آية ليلة منه؟ فقيل: إنها ليلة إحدى وعشرين. وهو مذهب أبي سعيد الخدري، واختيار الشافعي. قال أبو سعيد الخدري: قال رسول الله ﷺ: «رأيت هذه الليلة ثم أنسيتها، ورأيتني أسجد في ماء وطين، فالتمسوها في العشر الأواخر، والتمسوها في كل وتر». قال: فأبصرت عينا رسول الله ﷺ انصرف وعلى جبهته وأنفه أثر الماء والطين من صبيحة إحدى وعشرين. أورده البخاري في الصحيح^(٢).

وقيل: هي ليلة ثلاث وعشرين منه. عن عبد الله بن عمر قال: جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال: يا رسول الله إني رأيت في النوم كأن ليلة القدر هي ليلة سابعة تبقى. فقال ﷺ: «أرى رؤياكم قد تواطأت على ثلاث وعشرين، فمن كان منكم يريد أن يقوم من الشهر شيئاً فليقم ليلة ثلاث وعشرين». قال معمر: وكان أيوب يغتسل ليلة ثلاث وعشرين، ويمس طيباً.

وسأل عمر بن الخطاب أصحاب رسول الله فقال: قد علمتم أن رسول الله ﷺ قال في ليلة القدر: «اطلبوها في العشر الأواخر وتراً». ففي أي الوتر ترون؟ فأكثر القوم في الوتر.

قال ابن عباس: فقال لي: ما لك لا تتكلم يا ابن عباس؟! فقلت: رأيت الله أكثر ذكر السبع في القرآن، فذكر السماوات سبعا، والأرضين سبعا، والطواف سبعا، والجمار سبعا، وما شاء الله من ذلك، خلق الانسان من سبعة، وجعل رزقه في سبعة.

(١) أي: جدّ وتعَب.

(٢) صحيح البخاري ٣: ٦٠ و٦٢.

فقال: كل ما ذكرت عرفت، فما قولك: خلق الإنسان من سبعة، وجعل رزقه في سبعة؟

فقلت: خلق: ﴿الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ﴾ إلى قوله: ﴿خَلَقْنَا آخَرَ﴾^(١). ثم قرأت: ﴿أَنَا صَبَبْنَا الْمَاءَ صَبًّا﴾ إلى قوله: ﴿وَفَاجِئَهُ آبًا﴾^(٢). فما أراها إلا ليلة ثلاث وعشرين لسبع بقين.

فقال عمر: عجزتم أن تأتوا بما جاء به هذا الغلام الذي لم يجتمع شؤون^(٣) رأسه.

قال: وقال عمر: وافق رأيي رأيك. ثم ضرب منكبي فقال: ما أنت بأقل القوم علماً.

وروى العياشي بإسناده عن زرارة، وعن عبد الواحد بن المختار الأنصاري قال: «سألت أبا جعفر عليه السلام عن ليلة القدر. قال: في ليلتين: ليلة ثلاث وعشرين، وإحدى وعشرين. فقلت: أفرد لي إحداهما. فقال: وما عليك أن تعمل في ليلتين هي إحداهما.

وعن شهاب بن عبد ربّه قال: «قلت لأبي عبد الله عليه السلام: أخبرني بليلة القدر. قال: ليلة إحدى وعشرين، وليلة ثلاث وعشرين».

وعن حماد بن عثمان، عن حسان بن أبي علي قال: «سألت أبا عبد الله عليه السلام عن ليلة القدر. قال: اطلبها في تسع عشرة، وإحدى وعشرين، وثلاث وعشرين». وفي كتاب من لا يحضره الفقيه عن علي بن أبي حمزة قال: «كنت عند أبي عبد الله عليه السلام فقال له أبو بصير: جعلت فداك الليلة التي يرجى فيها ما يرجى

(١) المؤمنون: ١٢ - ١٤.

(٢) عبس: ٢٥ - ٣١.

(٣) شؤون الرأس: موصل أو ملتقى قبائل الرأس. وقبائل الرأس: قطعته المشعوب بعضها إلى بعض.

أَيَّ لَيْلَةٍ هِيَ؟

فقال: هي ليلة إحدى وعشرين، وثلاث وعشرين.

قال: فَإِنْ لَمْ أَقْوِ عَلَى كِلْتَيْهِمَا؟

فقال: مَا أَيْسَرُ لَيْلَتَيْنِ فِيمَا تَطْلُبُ.

قال: فَقُلْتُ: فَرُبَّمَا رَأَيْنَا الْهَلَالَ عِنْدَنَا، وَجَاءَنَا مِنْ يَخْبِرُنَا بِخِلَافِ ذَلِكَ فِي

أَرْضٍ أُخْرَى.

فقال: مَا أَيْسَرُ أَرْبَعَ لَيَالٍ فِيمَا تَطْلُبُ فِيهَا.

قلت: جَعَلْتَ فِدَاكَ: لَيْلَةَ ثَلَاثٍ وَعَشْرِينَ لَيْلَةَ الْجَهَنِيِّ^(١)؟

قال: إِنَّ ذَلِكَ لَيُقَالُ.

قلت: جَعَلْتَ فِدَاكَ: إِنَّ سُلَيْمَانَ بْنِ خَالِدٍ رَوَى أَنَّ فِي تِسْعِ عَشْرَةٍ يَكْتُبُ وَفَدَ

الْحَاجَّ.

فقال: يَا أَبَا مُحَمَّدٍ يَكْتُبُ وَفَدَ الْحَاجَّ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ، وَالْمَنَايَا وَالْبَلَايَا وَالْأَرْزَاقِ

وَمَا يَكُونُ إِلَى مِثْلِهَا فِي قَابِلٍ، فَاطْلُبْهَا فِي إِحْدَى وَثَلَاثٍ، وَصَلِّ فِي كُلِّ وَاحِدَةٍ مِنْهُمَا

مِائَةَ رَكْعَةٍ، وَأَحْيِهَا إِلَى النُّورِ - أَيِ: الصَّبْحِ - وَاغْتَسِلْ فِيهِمَا.

قال: قلت: فَإِنْ لَمْ أَقْدِرْ عَلَى ذَلِكَ وَأَنَا قَائِمٌ؟

قال: فَصَلِّ وَأَنْتَ جَالِسٌ.

قلت: فَإِنْ لَمْ أَسْتَطِعْ.

قال: فَعَلَى فِرَاشِكَ.

قلت: فَإِنْ لَمْ أَسْتَطِعْ.

فقال: لَا عَلَيْكَ أَنْ تَكْتَحِلَ أَوَّلَ اللَّيْلِ بِشَيْءٍ مِنَ النَّوْمِ، إِنَّ أَبْوَابَ السَّمَاءِ تَفْتَحُ

فِي شَهْرِ رَمَضَانَ، وَتَصْفَدُ^(٢) الشَّيَاطِينَ، وَتَقْبَلُ أَعْمَالَ الْمُؤْمِنِينَ. نَعَمْ الشَّهْرُ شَهْرُ

(١) يَأْتِي فِي الصَّفْحَةِ الثَّالِيَةِ تَوْضِيحُهُ نَقْلًا عَنِ الشَّيْخِ الصَّدُوقِ عليه السلام.

(٢) صَفَدَ الْأَسِيرَ: أَوْثَقَهُ وَقَيَّدَهُ بِالْحَدِيدِ وَغَيْرِهِ.

رمضان، كان يسمّى على عهد رسول الله ﷺ «المرزوق»^(١).

وفي رواية عبد الله بن بكير عن زرارة عن أحدهما قال: «سألته عن الليالي التي يستحبّ فيها الغسل في شهر رمضان. قال: ليلة تسع عشرة، وليلة إحدى وعشرين، وليلة ثلاث وعشرين، وهي ليلة الجهنّي. وحديثه: أنّه قال لرسول الله ﷺ: إنّ منزلي ناءٍ عن المدينة، فمرني بليلة أدخل فيها، فأمره بليلة ثلاث وعشرين». قال الشيخ أبو جعفر^(٢): واسم الجهنّي عبد الله بن أنيس الأنصاري. وقيل: إنّها ليلة سبع وعشرين. عن أبي بن كعب وعائشة.

وروي عن ابن عباس وابن عمر قالوا: قال رسول الله ﷺ: تحرّوها ليلة سبع وعشرين.

وعن زرّ بن حبّيش قال: قلت لأبي: يا أبا المنذر من أين علمت أنّها ليلة سبع وعشرين؟ قال: بالآية التي أنبأنا بها رسول الله ﷺ، قال: تطلع الشمس غداتنّ، كأنّها طست ليس لها شعاع.

وقال بعضهم: إنّ الله قسّم كلمات هذه السورة على ليالي شهر رمضان، فلما بلغ السابعة والعشرين أشار إليها فقال: هي.

وقيل: إنّها ليلة تسع وعشرين. وروي عن أبي بكر قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «التمسوها في العشر الأواخر، في تسع بقين، أو سبع بقين، أو خمس بقين، أو ثلاث بقين، أو آخر ليلة».

والفائدة في إخفاء هذه الليلة أن يجتهد الناس في العبادة، ويحيوا جميع ليالي رمضان طمعاً في إدراكها، كما أنّ الله سبحانه أخفى الصلاة الوسطى في الصلوات الخمس، واسمه الأعظم في الأسماء، وساعة الإجابة في ساعات الجمعة. وورد في فضل هذه الليلة روايات كثيرة. منها: ما روي عن ابن عباس، عن

(١) الفقيه ٢: ١٠٢ ح ٤٥٩.

(٢) الفقيه ٢: ١٠٤ ذيل ح ٤٦١.

النبي ﷺ أنه قال: «إذا كان ليلة القدر تنزل الملائكة الذين هم سكان سدرة المنتهى، ومنهم جبرئيل. فينزل جبرئيل ومعه ألوية، ينصب لواءً منها على قبري، ولواءً على بيت المقدس، ولواءً في المسجد الحرام، ولواءً على طور سيناء. ولا يدع فيها مؤمناً ولا مؤمنة إلا سلم عليه، إلا مدمن الخمر، وآكل لحوم الخنزير، والمتصمخ^(١) بالزعران».

وعنه ﷺ قال: «من قام ليلة القدر إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه».

وعنه ﷺ قال: «إن الشيطان لا يخرج في هذه الليلة حتى يضيء فجرها، ولا يستطيع فيها على أحد بخبل أو داء أو ضرب من ضروب الفساد، ولا ينفذ فيه سحر ساحر».

وروى الحسن عن النبي ﷺ قال في ليلة القدر: «إنها ليلة سمعة، لا حارة ولا باردة، تطلع الشمس في صبيحتها ليس لها شعاع».

﴿قَنَزَلُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ فِيهَا﴾ وهو جبرئيل. أفرد بالذكر لمزية شرفه وفضله بينهم. وقيل: خلق من الملائكة لا تراهم الملائكة إلا تلك الليلة. ﴿بِإِذْنِ رَبِّهِمْ﴾ إلى الأرض، أو إلى السماء الدنيا ﴿مِنْ كُلِّ أَمْرِ﴾ من أجل كل أمر قدّر في تلك الليلة من المصالح الدينيّة والدنيويّة.

﴿سَلَامٌ هِيَ﴾ ما هي إلا سلامة، أي: لا يقدر الله فيها إلا السلامة والخير، ويقضي في غيرها السلامة والبلاء. أو ما هي إلا سلام، لكثرة ما يسلمون فيها على المؤمنين، لما روي: «أنه لا يلقون مؤمناً ولا مؤمنة إلا سلموا عليه في تلك الليلة». ﴿حَتَّى مَطْلَعِ الْفَجْرِ﴾ أي: وقت مطلعته، أي: طلوعه. وقرأ الكسائي بالكسر، على أنه كالمرجع، أو اسم زمان على غير قياس، كالشرق.

(١) تَصَمَخَ بالطيب: تَلَطَّخَ بِهِ.

سورة البينة

وتسمى سورة البرية، وسورة القيامة. مختلف فيها. وهي ثمان آيات.
أبي بن كعب عن النبي ﷺ قال: «من قرأها كان يوم القيامة مع خير البرية مسافراً ومقيماً».

وعن أبي الدرداء قال: «قال رسول الله ﷺ: لو يعلم الناس ما في «لم يكن الذين كفروا» لعطّلوا الأهل والمال وتعلّموها. فقال رجل من خزاعة: ما فيها من الأجر يا رسول الله؟ فقال: لا يقرؤها منافق أبداً، ولا عبد في قلبه شك في الله ﷻ. والله إنّ الملائكة المقرّبين ليقرونها منذ خلق الله السماوات والأرض، لا يفترون عن قراءتها. وما من عبد يقرؤها بليل إلّا بعث الله ملائكة يحفظونه في دينه ودنياه، ويدعون له بالمغفرة والرحمة. فإن قرأها نهاراً، أعطي عليها من الثواب مثل ما أضاء عليه النهار، وأظلم عليه الليل».

فقال رجل من قيس غيلان: زدنا يا رسول الله من هذا الحديث، فذاك أبي وأمي.

فقال ﷺ: «تعلّموا «عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ». وتعلّموا «ق والقرآن المجيد». وتعلّموا «والسما ذات البروج». وتعلّموا «والسما والطارق». فإنكم لو تعلمون ما فيهنّ لعطّلتن ما أنتم فيه وتعلّمتوهنّ، وتقرّبتن إلى الله بهنّ، فإن الله يغفر بهنّ كلّ ذنب إلّا الشرك بالله. واعلموا أنّ «تبارك الذي بيده الملك» تجادل عن صاحبها يوم القيامة،

وتستغفر له من الذنوب».

أبو بكر الحضرمي عن أبي جعفر عليه السلام قال: «من قرأ سورة «لم يكن» كان بريئاً من الشرك، وأدخل في دين محمد عليه السلام، وبعثه الله تعالى مؤمناً، وحاسبه حساباً يسيراً».

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ مُنْفَكِينَ حَتَّى تَأْتِيَهُمُ
الْبَيِّنَةُ ﴿١﴾ رَسُولٌ مِنَ اللَّهِ يَتْلُو صُحُفًا مُطَهَّرَةً ﴿٢﴾ فِيهَا كُتِبَ قِيمَةٌ ﴿٣﴾
وَمَا تَفَرَّقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَةُ ﴿٤﴾ وَمَا أُمِرُوا
إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حُنَفَاءَ وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ وَذَلِكَ
دِينُ الْقِيمَةِ ﴿٥﴾

وروي: أَنَّ الْكَفَّارَ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَعَبْدَةَ الْأَصْنَامِ كَانُوا يَقُولُونَ قَبْلَ مَبْعَثِ
النَّبِيِّ عليه السلام: لَا نَنْفَكُ مِمَّا نَحْنُ عَلَيْهِ مِنْ دِينِنَا، وَلَا نَتْرُكُهُ حَتَّى يَبْعَثَ النَّبِيُّ الْمَوْعُودَ
الَّذِي هُوَ مَكْتُوبٌ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَالزَّبُورِ، وَهُوَ مُحَمَّدٌ عليه السلام. فَلَمَّا بَيَّنَّ سُبْحَانَهُ
فِي سُورَةِ الْقَدْرِ أَنَّ الْقُرْآنَ حِجَّةٌ، حَكَى اللَّهُ فِي هَذِهِ السُّورَةِ مَا كَانُوا يَقُولُونَ حِجَّةً
عَلَيْهِمْ، وَتَوْبِيخاً وَإِلْزَاماً لَهُمْ، فَقَالَ:

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ * لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ﴾ الْيَهُودَ
وَالنَّصَارَى، فَإِنَّهُمْ كَفَرُوا بِالْإِلْهَادِ فِي صِفَاتِ اللَّهِ تَعَالَى. وَ «مَنْ» لِلتَّبَيِّنِ.

﴿وَالْمُشْرِكِينَ﴾ وعبداء الأصنام ﴿مُنْفَكِينَ﴾ عما كانوا عليه من دينهم. أو الوعد باتّباع الحقّ إذا جاءهم الرسول. ومعنى انفكاك الشيء من الشيء أن يزيّله بعد التحامه به، كالعظم إذا انفكّ من مفصله. والمعنى: أنّهم متشبّهون بدينهم لا يتركونه حتّى تأتيهم النبيّة ﴿إِلَّا عِنْدَ مَجِيءِ الْمَبِيتِ لِلْحَقِّ﴾. والتاء للمبالغة. أو مجيء المعجزة البيّنة، وهي القرآن الذي هو المعجزة.

وقوله: ﴿رَسُولٌ مِنَ اللَّهِ﴾ بدل من البيّنة بنفسه أو بتقدير مضاف، وهو الوحي، وتقديره: وحي رسول من الله. أو مبتدأ ﴿يَتْلُوا صُحُفًا مُطَهَّرَةً﴾ خبره. وعلى البدليّة صفته. والرسول وإن كان أمّياً، لكنّه لما تلا مثل المسطور في الصحف كان كالنّاطق لها. وقيل: المراد جبرئيل، فإنّه التّالي للصحف المطهّرة المنتسخة في اللوح. وكون الصحف مطهّرة أنّ الباطل لا يأتيها، أو أنّها لا يمسّها إلّا المطهّرون. ﴿فِيهَا كُتِبَ قِيمَةٌ﴾ مكتوبات مستقيمة ناطقة بالحقّ.

﴿وَمَا تَفَرَّقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾ عما كانوا عليه، بأن تفرّقوا فرقاً مختلفة: كافرة، ومؤمنة، ومتردّدة بين الكفر والإيمان ﴿إِلَّا مَنِ بَعْدَ مَا جَاءَتْهُمْ النَّبِيُّ﴾ إلّا وقت مجيء البيّنة. تفرّقوا، فمنهم من آمن، ومنهم من أنكر، ومنهم من عرف وعاند وأصرّ على الكفر، ومنهم من تردّد في دينه. والمعنى: وما تفرّقوا عن الحقّ إلّا بعد مجيئه، فنقضوا ما يعدّون من اجتماع الكلمة والاتّفاق على الحقّ إذا جاءهم الرسول. فيكون كقوله: ﴿وَكَانُوا مِنْ قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ﴾^(١). وإفراد أهل الكتاب بعد الجمع بينهم وبين المشركين للدلالة على شناعة حالهم، وأنّهم لما تفرّقوا مع علمهم كان غيرهم أولى بذلك.

﴿وَمَا أُمِرُوا﴾ أي: في كتبهم بما فيها ﴿إِلَّا لِيُعْبُدُوا اللَّهَ﴾ أي: إلّا لأجل أن يعبدوا الله ﴿مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ﴾ لا يشركون به ﴿حُنَفَاءَ﴾ مائلين عن العقائد الزائغة

﴿وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ﴾ على طريقة الاسلام ﴿وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ﴾ على وجه تعين في الاسلام ﴿وَذَلِكَ﴾ الذي تقدّم ذكره ﴿بَيْنَ الْقِيَمَةِ﴾ دين الملة القيامة.

دلّت هذه الآية على بطلان مذهب أهل الجبر، لأنّ فيها تصريحاً بأنّه سبحانه إنّما خلق الخلق ليعبدوه مخلصاً عن الشرك. وعلى وجوب النية في الطهارة، إذ أمر الله بالعبادة على وجه الإخلاص، ولا يمكن الإخلاص إلّا بالنية والقربة. والطهارة عبادة، فلا تجزي بغير نية، خلافاً لبعض العامة.

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ فِي نَارِ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا أُولَئِكَ هُمْ شَرُّ الْبَرِيَّةِ ﴿٦﴾ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَئِكَ هُمْ خَيْرُ الْبَرِيَّةِ ﴿٧﴾ جَزَاؤُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّاتُ عَدْنٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ ذَلِكَ لِمَنْ خَشِيَ رَبَّهُ ﴿٨﴾

ثم ذكر سبحانه حال الفريقين بقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ فِي نَارِ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا﴾ أي: يوم القيامة، أو في الحال، لملاستهم ما يوجب ذلك. واشترك الفريقين في جنس العذاب لا يوجب اشتراكهما في نوعه، فيمكن أن يختلف، لتفاوت كفرهما. ﴿أُولَئِكَ هُمْ شَرُّ الْبَرِيَّةِ﴾ الخليفة. وقرأ نافع: البريئة بالهمزة، على الأصل.

﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَئِكَ هُمْ خَيْرُ الْبَرِيَّةِ﴾ جَزَاؤُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّاتُ عَدْنٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا﴾ فيها مبالغات: تقديم المدح، وذكر الجزاء المؤذن بأنّ ما منحوا في مقابلة ما وصفوا به، والحكم عليه بأنّه من «عند ربّهم»، وجمع جنّات، وتقييدها إضافة ووصفاً بما يزداد لها نعيماً، وتأكيدها

الخلود بالتأييد .

﴿رَضِيََ اللهُ عَنْهُمْ﴾ بما قدّموا من الطاعات المخلصة . استئناف بما يكون لهم زيادة على جزائهم . ﴿وَرَضُوا عَنْهُ﴾ لأنّه بلغهم أقصى أمانتهم ﴿ذَلِكَ﴾ أي : المذكور من الجزاء والرضوان ﴿لَقَدْ خَشِيتُ رَبِّيَّ﴾ فإنّ خشية ملاك الأمر ، والباعث على كلّ خير .

وفي كتاب شواهد التنزيل للحاكم أبي القاسم الحسكاني رحمه الله قال : أخبرنا الحاكم أبو عبد الله الحافظ بالإسناد المرفوع إلى يزيد بن شراحيل الأنصاري كاتب عليّ عليه السلام ، قال : سمعت عليّاً عليه السلام يقول : «قبض رسول الله ﷺ وأنا مسنده إلى صدري ، فقال : يا عليّ ألم تسمع قول الله تعالى : «إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَئِكَ هُمْ خَيْرُ الْبَرِيَّةِ» هم أنت وشيعتك . وموعدي وموعدكم الحوض ، إذا اجتمعت الأمم للحساب تدعون غرّاً محجلين» .^(١)

وفيه عن مقاتل بن سليمان ، عن الضحّاك ، عن ابن عبّاس : في قوله : «اولئك هم خير البريّة» قال : نزلت في عليّ وأهل بيته عليه السلام .^(٢)

(١) شواهد التنزيل ٢ : ٤٥٩ ح ١١٢٥ .

(٢) شواهد التنزيل ٢ : ٤٧٣ ح ١١٤٦ .

سورة الزلزال

مدنيّة . وهي ثمان آيات .

أبيّ بن كعب عن النبي ﷺ قال : «من قرأها فكأنما قرأ البقرة . وأعطي من الأجر كمن قرأ ربع القرآن» .

وعن أنس بن مالك : «سأل النبي ﷺ رجلاً من أصحابه فقال : يا فلان هل تزوّجت ؟ قال : لا ، وليس عندي ما أتزوّج به . قال : أليس معك «قل هو الله أحد» ؟ قال : بلى . قال : ربع القرآن . قال : أليس معك «قل يا أيها الكافرون» ؟ قال : بلى . قال : ربع القرآن . قال : أليس معك «إذا زلزلت الأرض» ؟ قال : بلى . قال : ربع القرن . ثمّ قال : تزوّج تزوّج تزوّج» .

وعن أبي عبد الله عليه السلام قال : «لا تملّوا من قراءة إذا زلزلت ، فإنّ من كانت قراءته في نوافله لم يصبه الله بزلزلة أبداً ، ولم يمت بها ولا بصاعقة ولا بآفة من آفات الدنيا ، فإذا مات أمر به إلى الجنّة ، فيقول الله سبحانه : عبدي أبحتك جنتي ، فاسكن منها حيث شئت وهويت ، لا ممنوع ولا مدفوع عنه» .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زِلْزَالَهَا ﴿١﴾ وَأَخْرَجَتِ الْأَرْضُ أَثْقَالَهَا ﴿٢﴾ وَقَالَ

الْإِنْسَانُ مَا لَهَا ﴿٣﴾ يَوْمَئِذٍ تُحَدِّثُ أَخْبَارَهَا ﴿٤﴾ بِأَنَّ رَبَّكَ أَوْحَىٰ لَهَا
 ﴿٥﴾ يَوْمَئِذٍ يَصْدُرُ النَّاسُ أَشْتَاتًا لِّيُرَوْا أَعْمَالَهُمْ ﴿٦﴾ فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ
 خَيْرًا يَرَهُ ﴿٧﴾ وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ ﴿٨﴾

ولما ختم سبحانه سورة البيّنة ببيان حال المؤمنين والكافرين، افتتح هذه
 السورة ببيان وقت ذلك، فقال:

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زِلْزَالَهَا ﴿١﴾ إضافة الزلزال إلى
 الأرض لإفادة أن المراد زلزالها الذي تستوجهه في حكمة الله ومشيئته، وهو الزلزال
 الشديد الذي ليس بعده. ونحوه: قولك: أكرم التقي إكرامه، وأهن الفاسق إهانته.
 تريد: ما يستوجبانه من الإكرام والإهانة. أو زلزالها كله، وجميع ما هو ممكن منه،
 بخلاف الزلازل المعهودة التي تختص ببعض الأرض. فتكون الإضافة للتنبيه على
 شدتها. وذلك عند النفخة الأولى أو الثانية.

﴿وَأُخْرِجَتِ الْأَرْضُ أَثْقَالَهَا﴾ ما في جوفها من الدفائن أو الأموات. جمع ثَقُلَ،
 وهو متاع البيت.

﴿وَقَالَ الْإِنْسَانُ مَا لَهَا﴾ أي: ما للأرض زلزلت هذه الزلزلة الشديدة، ولفظت
 ما في بطنها من الدفائن والأموات أحياء؟! فيقولون ذلك لما يبهرهم من الأمر
 الفظيع، كما يقولون: ﴿مَنْ بَعَثَنَا مِنْ مَرْقَدِنَا﴾^(١). وقيل: هذا قول الكافر، لأنه كان لا
 يؤمن بالبعث، فأما المؤمن فيقول: ﴿هَذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ وَصَدَقَ الْمُرْسَلُونَ﴾^(٢).
 ﴿يَوْمَئِذٍ﴾ منصوب بمثل: اذكر. أو بدل من «إذا»، وناصبها قوله: ﴿تُحَدِّثُ

أَخْبَارَهَا﴾ أي: تحدّث الخلق أخبارها. فحذف المفعول الأوّل، لأنّ المقصود ذكر تحديثها الأخبار، لا ذكر الخلق، تعظيماً لليوم. وتحديث الأرض مجاز عن إحداث الله فيها من الأحوال ما يقوم مقام التحديث باللسان، حتّى ينظر من يقول: ما لها؟ إلى تلك الأحوال، فيعلم لم زلزلت؟ ولم لفظت الأموات؟ وأنّ هذا ما كانت الأنبياء ينذرونه ويحذرون منه.

وقيل: ينطقها الله على الحقيقة، وتخبر بما عمل عليها من خير وشرّ، كما في الحديث أنّ النبي ﷺ قال: «أتدرون ما أخبّارها؟ قالوا: الله ورسوله أعلم. قال: أخبّارها أن تشهد على كلّ عبد وأمة بما عمل على ظهرها، وتقول: عمل كذا وكذا يوم كذا وكذا. فهذا أخبّارها». وعلى هذا: يجوز أن يكون الله تعالى أحدث الكلام فيها.

﴿بِأَنَّ رَبَّكَ أَوْحَىٰ لَهَا﴾ أي: تحدّث بسبب إحياء ربك لها، بأنّ أحدث فيها ما دلّت على الأخبار، أو أنطقها بها. ويجوز أن يكون بدلاً من «أخبّارها» إذ يقال: حدّثته كذا وبكذا. واللام بمعنى «إلى»، أو على أصلها، إذ لها في ذلك تشفّ من العصاة. وعن أبي سعيد الخدري: إذا كنت في البوادي فارفع صوتك بالأذان، فإنّي سمعت رسول الله ﷺ يقول: «لا يسمعه جنّ ولا إنس ولا حجر إلّا يشهد له».

﴿يَوْمَئِذٍ يُضَذَّرُ النَّاسُ﴾ من مخارجهم، من القبور إلى الموقف ﴿أَشْتَاتًا﴾ متفرّقين بحسب مراتبهم، بيض الوجوه آمنين، وسود الوجوه فزعين. أو يصدرون عن الموقف أشتاتاً، يتفرّق بهم طريقا الجنّة والنار. ﴿يُجْزَوْنَ أَعْمَالَهُمْ﴾ جزاء أعمالهم.

ثمّ فصل إراءة الأعمال بقوله: ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ﴾ أي: ير ما يستحقّ عليه من الثواب.

﴿وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ﴾ وقرأ هشام بإسكان الهاء. و«من» الأولى

مخصوصة بالسعداء، والثانية بالأشقياء، لقوله: «أشتاتاً». والذرة: النملة الصغيرة، أو الهباء^(١).

ويمكن أن يستدل بها على بطلان الإحباط، لأن الظاهر يدل على أنه لا يفعل أحد شيئاً من طاعة الله أو معصيته إلا ويجازى عليها، وما يقع محبطاً لا يجازى عليه. وليس لهم أن يقولوا: إن الظاهر بخلاف ما تذهبون إليه في جواز العفو عن مرتكب الكبيرة. وذلك لأن الآية مخصوصة بالإجماع، فإن التائب معفو عنه بلا خلاف. وعندهم أن من شرط المعصية التي يؤخذ بها أن لا تكون صغيرة، فجاز لنا أيضاً أن نشترط فيها أن لا تكون ممّا يعفو الله عنه.

(١) الهباء: الغبار، دقائق التراب منتثرة على وجه الأرض.



سورة العاديات

مدنيّة . وقيل : مكّيّة . وهي إحدى عشرة آية بالإجماع .
أبيّ بن كعب عن النبي ﷺ قال : «من قرأها أُعطي من الأجر عشر حسنات ،
بعدد من بات بالمزدلفة وشهد جمعاً» .
سليمان بن خالد عن أبي عبد الله عليه السلام قال : «من قرأ والعاديات وأدمن
قراءتها ، بعثه الله مع أمير المؤمنين عليه السلام يوم القيامة خاصّة . وكان في حجره
ورفقائه» .
واعلم أنّ هذه السورة اتّصلت بما قبلها ، لما فيها من ذكر القيامة والجزاء ،
اتّصال النظير بالنظير .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَالْعَادِيَاتِ ضَبْحًا ﴿١﴾ فَالْمُورِيَاتِ قَدْحًا ﴿٢﴾ فَالْمُغِيرَاتِ صُبْحًا
﴿٣﴾ فَأَثَرْنَ بِهِ نَقْعًا ﴿٤﴾ فَوَسَطْنَ بِهِ جَمْعًا ﴿٥﴾ إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُودٌ
﴿٦﴾ وَإِنَّهُ عَلَىٰ ذَٰلِكَ لَشَهِيدٌ ﴿٧﴾ وَإِنَّهُ لِحُبِّ الْخَيْرِ لَشَدِيدٌ ﴿٨﴾ أَفَلَا

يَعْلَمُ إِذَا بُعْثَ مَا فِي الْقُبُورِ ﴿٩﴾ وَحُصِّلَ مَا فِي الصُّدُورِ ﴿١٠﴾ إِنَّ رَبَّهُمْ بِهِمْ يَوْمَئِذٍ لَّخَبِيرٌ ﴿١١﴾

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّخْفَنِ الرَّحِيمِ﴾ وَالْعَادِيَاتِ ضَبْحًا ﴿٩﴾ أقسم بخيل الغزاة تعدو فتضبح ضبحاً. وهو صوت أنفاسها وأجوافها عند العدو. ونصبه بفعله المحذوف. أي: يضبحن أو تضبح ضبحاً. أو بالعاديات، لأنها تدلُّ بالالتزام على الضابحات. أو حال بمعنى: ضابحات.

﴿فَالْمُورِيَاتِ﴾ فالتّي توري النار، أي: تنقدح من حوافرها ﴿قَدْحًا﴾ قدحاً. أو قادحات صاكّات بحوافرها الحجارة، فإنّ الإجراء إخراج النّار. والقدح: الصلْك. يقال: قدح الزند فأورى. وانتصب «قدحاً» بما انتصب به «ضبحاً».

﴿فَالْمُغِيزَاتِ﴾ يغير أهلها على العدو ﴿ضَبْحًا﴾ أي: وقته ذكر الصبح، لأنّهم كانوا يسيرون إلى العدو ليلاً، فيأتونهم صباحاً.

﴿فَأَثَرُنَّ بِهِ﴾ عطف على الفعل الذي وضع اسم الفاعل موضعه، لأنّ المعنى: واللاتي عدون، فأورين، فأغرّن، فأثرن به، أي: فهيجن بذلك الوقت، أي: وقت العدو ﴿نَقْعًا﴾ غباراً.

﴿فَوَسَطْنَ بِهِ﴾ فتوسطن بذلك الوقت، أو بالعدو، أو بالنقع، أي: ملتبسات به. يقال: وسطه بمعنى: توسّطه. ﴿جَفْعًا﴾ من جموع الأعداء.

عن مقاتل: بعث رسول الله ﷺ سرية إلى حيٍّ من كنانة، فاستعمل عليهم المنذر بن عمرو الأنصاري أحد النقباء، فتأخّر رجوعهم، فقال المنافقون: قتلوا جميعاً، فأخبر الله تعالى عنها بقوله: «والعاديات ضبحاً».

وقيل: نزلت السورة لمّا بعث النبي ﷺ عليّاً عليه السلام إلى ذات السلاسل، فأوقع بهم. وذلك بعد أن بعث إليهم مراراً غيره من الصحابة، فرجع كلّ منهم إلى رسول الله ﷺ.

وهو المروي عن أبي عبدالله عليه السلام في حديث طويل، قال: «وسميت هذه الغزوة ذات السلاسل، لأنه أسر منهم وقتل وسبي، وشد أسراهم في الجبال مكتفين كأنهم في السلاسل. ولما نزلت السورة خرج رسول الله ﷺ إلى الناس فصلّى بهم الغداة، وقرأ فيها والعاديات، فلما فرغ من صلاته قال أصحابه: هذه سورة لم نعرفها. فقال رسول الله ﷺ: نعم، إنّ عليّاً قد ظفر بأعداء الله، وبشّرني بذلك جبرئيل في هذه الليلة. فقدم عليّ عليه السلام بعد أيام بالأسارى والغنائم».

وفي رواية عن سعيد بن جبیر، عن ابن عباس قال: بينما أنا في الحجرة جالس إذ أتاني رجل فسأل عن العاديات ضبحاً، فقلت له: الخيل حين تغير في سبيل الله، ثم تأوي إلى الليل، فيصنعون طعامهم ويورون نارهم. فانفتل^(١) عني وذهب إلى عليّ بن أبي طالب عليه السلام، وهو تحت سقاية زمزم، فسأله عن العاديات ضبحاً. فقال: سألت عنها أحداً قبلي؟ قال: نعم، سألت عنها ابن عباس، فقال: إنها الخيل حين تغير في سبيل الله. قال: اذهب فادعه لي. فلما وقفت على رأسه قال: تفتي الناس بما لا علم لك به، والله إن كانت لأوّل غزوة في الاسلام بدر، وما كان معنا إلا فرسان: فرس للزبير، وفرس للمقداد بن الأسود، فكيف تكون العاديات الخيل؟ بل «العاديات ضبحاً» الإبل، من عرفة إلى مزدلفة، ومن مزدلفة إلى منى. قال ابن عباس: فرغبت عن قولِي، ورجعت إلى الذي قاله عليّ عليه السلام.

وعلى هذا؛ فالمراد بالضبح الضبع. قال في الصحاح: «عن أبي عبيدة: ضَبَحَتِ الْخَيْلُ ضَبْحاً، مثل: ضَبَعْتُ، وهو السير»^(٢). ثم قال: «ضَبَعَتِ الْإِبِلُ تَضْبَعُ ضَبْعاً، إِذَا مَدَّتْ أَضْبَاعَهَا فِي سِيرِهَا، وَهِيَ أَعْضَادُهَا. وَالنَّاقَةُ ضَابِعٌ. وَالضَّبْعُ: أَنْ يَهْوِيَ بِحَافِرِهِ إِلَى عِضْدِهِ»^(٣).

والمراد بالموريات أن أصحابها يورون نارهم في عرفة وجمع ومنى.

(١) أي: انصرف. من: قَتَلَ وَجْهَهُ عَنْهُمْ، أي: صرفه.

(٢) (٣) والصحاح ١: ٣٨٥، و٣: ١٢٤٧.

وقال عكرمة: هي ألسنة الرجال توري النار من عظيم ما تتكلم به.
وعن محمد بن كعب: هي النيران بجمع. وعنه أيضاً: يريد بقوله: «فالمغيرات صباحاً» الإبل ترتفع بركبانها يوم النحر من جمع إلى منى. والسنة أن لا ترتفع بركبانها حتى تصبح. والإغارة سرعة السير. ومنه قولهم: أشرق^(١) تبير كيما نغير. وعنه أيضاً المراد بقوله: «فوسطن به جمعاً» يريد جمع منى.

والتفسير الأول قول أكثر المفسرين. ويحتمل أن يكون القسم بالنفوس العادية أثر كمالهن، الموريات بأفكارهن أنوار المعارف، والمغيرات على الهوى والعاتات إذا ظهر لهن مثل أنوار القدس، فأثرن به شوقاً، فوسطن به جمعاً من جموع العاليتين.

وعلى التقادير جواب القسم ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُودٌ﴾ لكفور. من: كند النعمة كنوداً. ومنه سمي كندة، لأنه كند أباه ففارقه. أو لعاص، بلغة كندة. أو لبخيل، بلغة بني مالك.

﴿وَأَنَّهُ عَلَىٰ ذَٰلِكَ﴾ إن الإنسان على كنوده ﴿لَشَهِيدٌ﴾ يشهد على نفسه، ولا يقدر أن يجحده، لظهور أمره عليه. وقيل: إن الله على كنوده لشهيد. فيكون وعيداً. ﴿وَأَنَّهُ لَحُبُّ الْخَيْرِ﴾ لأجل حب المال، من قوله: ﴿إِنْ تَرَكَ خَيْرًا﴾^(٢). ﴿لَشَهِيدٌ﴾ لبخيل. يقال: فلان شديد ومتشدد. أو لقوي مبالغ فيه.

﴿أَفَلَا يَعْلَمُ إِذَا بُعْثِرَ﴾ بعث ﴿مَا فِي الْقُبُورِ﴾ من الموتى ﴿وَحُصِّلَ﴾ جمع محصلاً في الصحف، أو ميز ﴿مَا فِي الصُّدُورِ﴾ من خير أو شر. وتخصيصه لأنه الأصل. ﴿إِنْ رَبُّهُمْ بِهِمْ يَوْمَئِذٍ﴾ وهو يوم القيامة ﴿لَخَبِيرٌ﴾ عالم بما أعلنوا وما أسرّوا، فيجازيهم عليه. وإنما قال «ما» ثم «بهم» لاختلاف شأنهم في الحاليين.

(١) تبير: جبل بمكة. والمعنى: ليشرق شعاع الشمس على تبير حتى نغير على الأعداء.

(٢) البقرة: ١٨٠.



سورة القارعة

مَكِّيَّة . وهي إحدى عشرة آية .

أبي بن كعب عن النبي ﷺ قال: «ومن قرأها ثقل الله بها ميزانه يوم القيامة» .
 عمرو بن ثابت عن أبي جعفر عليه السلام قال: «من قرأ القارعة آمنه الله من فتنة
 الدجال أن يؤمن به ، ومن قبح جهنم يوم القيامة» .
 واعلم أن هذه السورة اتصلت بما قبلها اتصال النظر بالنظر ، لأن كليهما في
 ذكر القيامة .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْقَارِعَةُ ﴿١﴾ مَا الْقَارِعَةُ ﴿٢﴾ وَمَا أَذْرَاكَ مَا الْقَارِعَةُ ﴿٣﴾ يَوْمَ
 يَكُونُ النَّاسُ كَالْفَرَاشِ الْمَبْثُوثِ ﴿٤﴾ وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ الْمَنْفُوشِ ﴿٥﴾
 فَأَمَّا مَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ ﴿٦﴾ فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ ﴿٧﴾ وَأَمَّا مَنْ
 خَفَّتْ مَوَازِينُهُ ﴿٨﴾ فَأُمُّهُ هَاوِيَةٌ ﴿٩﴾ وَمَا أَذْرَاكَ مَا هِيَةٌ ﴿١٠﴾ نَارُ
 حَامِيَةٍ ﴿١١﴾

﴿يَسْمِ اللّٰهُ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ * الْقَارِعَةُ﴾ اسم من أسماء القيامة، لأنها تفرع القلوب بالفرع، وتفرع أعداء الله بالعذاب.

ثم عظم شأنها وهول أمرها بقوله: ﴿مَا الْقَارِعَةُ﴾ أي شيء القارعة ﴿وَمَا أَذْرَاكَ مَا الْقَارِعَةُ﴾ أي: لا تعلم حقيقة أمرها ولكنه وصفها على التفصيل، وإنما تعلمها على الإجمال. وقد سبق مزيد البحث فيها في الحاقّة^(١).

ثم بين سبحانه أنها متى تكون، فقال: ﴿يَوْمَ يَكُونُ النَّاسُ﴾ نصب بمضمر دلّت عليه القارعة، أي: تفرع يوم يكون الناس ﴿كَالْفَرَاشِ الْمَبْثُوثِ﴾ في كثرتهم وذلتهم وحقارتهم وانتشارهم واضطرابهم، لفرعهم عند البعث، فيختلفون في المقاصد على جهات مختلفة. وهذا مثل قوله: ﴿كَأَنَّهُمْ جَرَادٌ مُّنتَشِرٌ﴾^(٢)، وسمي الفراش فراشاً لتفرشه وانتشاره على أنحاء مختلفة.

﴿وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ﴾ كالصوف المصبغ ألواناً، لأنها ألوان ﴿الْمَنْفُوشِ﴾ المندوف، لتفرق أجزائها وتطيرها في الجو.

﴿فَأَمَّا مَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ﴾ بأن ترجحت مقادير أنواع حسناته. جمع موزون، وهو العمل الذي له وزن وخطر عند الله. أو جمع ميزان. وثقلها: رجحانها. ﴿فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ﴾ ذات رضا، أي: مرضية.

﴿وَأَمَّا مَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ﴾ بأن لم يكن له حسنة يعابها، أو ترجحت سيئاته على حسناته. والقول في تحقيق الوزن والميزان والاختلاف في ذلك قد مرّ في الأعراف^(٣). ﴿فَأَمُّهُ هَاوِيَةٌ﴾ فساءوا النار. وهي مأخوذة من قولهم إذا دعوا على الرجل بالهلكة: هوت أمّه، لأنّه إذا هوى - أي: سقط وهلك - فقد هوت أمّه تكلأ

(١) راجع ص ١٥٨.

(٢) القمر: ٧.

(٣) راجع ج ٢ ص ٤٩٦، ذيل الآية ٩ من سورة الأعراف.

وحزنًا. فكأنَّه قيل: وأمّا من خفَّت موازينه فقد هلك.

وقيل: هي من أسماء طبقة النار العميقة، لهويّ أهل النار فيها مهويّ بعيداً، كما روي: «يهوى فيها سبعين خريفاً» أي: فمأواه النار البعيدة العمق جداً. وقيل للمأوى أم على التشبيه، لأنّ الأم مأوى الولد ومفرغه. وعن قتادة: «فأمّه هاوية» فأمّ رأسه هاوية في قعر جهنّم، لأنّه يطرح فيها منكوساً.

ثمّ قال تفخيماً لأمرها: ﴿وَمَا أَذْرَاكَ مَاهِيَةً﴾ الضمير للهاوية. والهاء للسكت. وقد أجزئ إثباتها مع الوصل، لأنّها ثابتة في المصحف. وقرأ حمزة بغير الهاء حين الوصل. ﴿نَارُ حَامِيَةٍ﴾ ذات حمى شديدة الحرارة.



سورة التكاثر

مختلف فيها. وهي ثمان آيات بالإجماع.

أبي بن كعب عن النبي ﷺ أنه قال: «من قرأها لم يحاسبه الله بالنعيم الذي أنعم عليه في دار الدنيا، وأعطى من الأجر كأنما قرأ ألف آية».

شعيب العرقوفي عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «من قرأ سورة «ألهاكم التكاثر» في فريضة كتب له ثواب وأجر مائة شهيد، ومن قرأها في نافلة كان له ثواب خمسين شهيداً، وصلى معه في فريضته أربعون صفّاً من الملائكة».

وعن درست عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «قال رسول الله ﷺ: من قرأ «ألهاكم التكاثر» عند النوم وفي فتنه القبر».

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أَلْهَاكُمُ التَّكَاثُرُ ﴿١﴾ حَتَّى زُرْتُمُ الْمَقَابِرَ ﴿٢﴾ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ

﴿٣﴾ ثُمَّ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴿٤﴾ كَلَّا لَوْ تَعْلَمُونَ عِلْمَ الْيَقِينِ ﴿٥﴾

لَتَرَوُنَّ الْجَحِيمَ ﴿٦﴾ ثُمَّ لَتَرَوُنَّهَا عَيْنَ الْيَقِينِ ﴿٧﴾ ثُمَّ لَتُسْأَلُنَّ يَوْمَئِذٍ عَنِ

النَّعِيمِ ﴿٨﴾

ولمّا أخبر سبحانه في سورة القارعة عن صفة القيامة، ذكر في هذه السورة من شغلته عنها زخارف الدنيا والتفاخر بها، فقال:

﴿يَسْمِ اللّٰهُ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ﴾ * أَنهَآكُمْ شَغْلَكُمْ عَنْ طَاعَةِ اللّٰهِ وَعَنْ ذِكْرِ الْآخِرَةِ. وَأَصْلُهُ الصَّرْفُ إِلَى اللّٰهِ. مَنْقُولٌ مِنْ: لَهَى إِذَا غَفَلَ. ﴿التَّكَآثُرُ﴾ التَّبَاهِي بِكَثْرَةِ الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ وَالتَّفَاخُرِ.

﴿حَتَّى زُرْتُمُ الْمَقَابِرَ﴾ أي: إِذَا اسْتَوْعَبْتُمْ عِدَدَ الْأَحْيَاءِ صَرْتُمْ إِلَى الْمَقَابِرِ فَتَكَاثَرْتُمْ بِالْأَمْوَاتِ. عَبَّرَ عَنْ انْتِقَالِهِمْ إِلَى ذِكْرِ الْمَوْتِ بِزِيَارَةِ الْمَقَابِرِ تَهْكُمًا، فَإِنَّ الزِّيَارَةَ الْحَقِيقِيَّةَ لَمْ تَكُنْ مَوْجُودَةً.

روي: أَنَّ بَنِي عَبْدِ مَنَافٍ وَبَنِي سَهْمٍ تَفَاخَرُوا بِكَثْرَةِ عِدَدِ الْأَقَارِبِ وَالْعَشَائِرِ، فَكَثَّرَهُمْ بَنُو عَبْدِ مَنَافٍ. فَقَالَ بَنُو سَهْمٍ: إِنَّ الْبَغْيَ أَهْلَكُنَا فِي الْجَاهِلِيَّةِ، فَعَادُونَا بِالْأَحْيَاءِ وَالْأَمْوَاتِ، فَكَثَّرَهُمْ بَنُو سَهْمٍ.

وقيل: كَانُوا يَزُورُونَ الْمَقَابِرَ فيَقُولُونَ: هَذَا قَبْرُ فُلَانٍ وَهَذَا قَبْرُ فُلَانٍ عِنْدَ تَفَاخُرِهِمْ. وَالْمَعْنَى: أَلْهَاكُمْ ذَلِكَ التَّكَاثُرُ - وَهُوَ مِمَّا لَا يَعْنِيكُمْ، وَلَا يَجْدِي عَلَيْكُمْ فِي دُنْيَاكُمْ وَآخِرَتِكُمْ - عَمَّا يَعْنِيكُمْ مِنْ أَمْرِ الدِّينِ الَّذِي هُوَ أَهَمُّ وَأَعْنَى مِنْ كُلِّ مَهْمٍ. وَإِنَّمَا حَذَفَ الْمَلْهِي عَنْهُ - وَهُوَ مَا يَعْنِيهِمْ مِنْ أَمْرِ الدِّينِ - لِلتَّعْظِيمِ وَالْمُبَالَغَةِ.

وقيل: مَعْنَاهُ: أَلْهَاكُمْ التَّكَاثُرُ بِالْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ إِلَى أَنْ مَتَّمْ وَقَبِرْتُمْ، مُضَيِّعِينَ أَعْمَارَكُمْ فِي طَلَبِ الدُّنْيَا عَمَّا هُوَ أَهَمُّ لَكُمْ، وَهُوَ السَّعْيُ لِأَخْرَاكُم. فَيَكُونُ زِيَارَةُ الْقَبْرِ عِبَارَةً عَنِ الْمَوْتِ.

﴿كَلَّا﴾ رَدَعٌ وَتَنْبِيهُ عَلَى أَنَّ الْعَاقِلَ يَنْبَغِي لَهُ أَنْ لَا يَكُونَ جَمِيعَ هَمِّهِ وَمَعْظَمِ سَعْيِهِ لِلدُّنْيَا، فَإِنَّ عَاقِبَةَ ذَلِكَ وَيَالِ وَحْسَرَةٍ وَ ﴿سَوْفَ تَعْلَمُونَ﴾ خَطَأَ رَأْيِكُمْ إِذَا عَايَنْتُمْ مَا قَدَّامَكُمْ مِنْ أَهْوَالِ الْآخِرَةِ. وَهُوَ إِذْ نَادَى لِيَخَافُوا وَيَسْتَبْهُوا مِنْ غَفْلَتِهِمْ.

﴿ثُمَّ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ﴾ تكرر لتأكيد الردع والإنذار عليهم. وفي «ثُمَّ» دلالة على أَنَّ الإنذار الثاني أبلغ من الأول وأشدّ، كما تقول للمنصوح: أقول لك ثم أقول لك لا تفعل. أو الأول عند الموت أو في القبر، والثاني عند النشور.

عن زرّ بن حبیش عن عليّ عليه السلام قال: «ما زلنا نشكّ في عذاب القبر حتّى نزلت «ألهاكم التكاثر» إلى قوله: «كلّا سوف تعلمون» يريد في القبر «ثمّ كلّا سوف تعلمون» بعد البعث».

ثمّ كرّر التنبيه لمزيد الإيقاظ عن رقدة الجهل والغفلة، فقال: ﴿كَلَّا لَوْ تَعْلَمُونَ عِلْمَ الْيَقِينِ﴾ لو تعلمون ما بين أيديكم علم الأمر اليقين - أي: كعلمكم ما تستيقنون من الأمور التي وكلتم بعلمها همكم - لشغلكم علم ذلك عن غيره، أو لفعلتم ما يوجب فوزكم ممّا لا يوصف ولا يكتنه، ولكنكم ضلّال جهلة. فحذف الجواب للتفخيم. ولا يجوز أن يكون قوله: ﴿لَتَقْرَوْنَ الْجَحِيمَ﴾ جواباً، لأنّه محقّق الوقوع. فهو جواب قسم محذوف، أكّد به الوعيد، وأوضح به ما أنذرهم منه بعد إيهامه، وقد مرّ ما في إيضاح الشيء بعد إيهامه من تفخيمه وتعظيمه. وقرأ ابن كثير والكسائي بضمّ التاء.

﴿ثُمَّ لَتَقْرَوْنَهَا﴾ كرّره معطوفاً، «ثمّ» تغليظاً في التهديد وزيادة في التهويل. أو الأولى إذا رأتهم من مكان بعيد، والثانية إذا وردوها. ﴿عَيْنَ الْيَقِينِ﴾ أي: الرؤية التي هي نفس اليقين، فإنّ علم المشاهدة أعلى مراتب اليقين.

﴿ثُمَّ لَتَسْأَلُنَّ يَوْمَئِذٍ عَنِ النَّعِيمِ﴾ الذي ألهاكم. قيل: الخطاب مخصوص بالكفّار. وقيل: بكلّ من ألهاه دنياه عن دينه. والمراد بالنعيم ما يشغله عن العلوم المفروضة الدينية والأعمال الواجبة الشرعيّة، للقرينة، فإنّ من تمتّع بنعمة الله وأرزاقه التي لم يخلقها إلّا لعباده - لقوله: ﴿قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ

لِعِبَادِهِ»^(١) ﴿كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ﴾^(٢) - وتقوى بها على دراسة العلم والقيام بالعمل، وكان ناهضاً بالشكر، فهو من ذاك بمعزل. وقيل: يعمّ كلّ متنعم، إذ كلّ يسأل عن شكره.

وعن قتادة: إِنَّ اللَّهَ سَائِلُ كُلِّ ذِي نِعْمَةٍ عَمَّا أُنْعِمَ عَلَيْهِ.

وعن عكرمة: النعيم: الصّحة والفراغ. ويعضده ما رواه ابن عباس عن النبي ﷺ قال: «نعمتان مغبون فيهما كثير من الناس: الصّحة، والفراغ».

وعن عبد الله بن مسعود ومجاهد: هو الأمن والصّحة. وروي ذلك عن أبي جعفر وأبي عبد الله عليه السلام.

وقيل: يسأل عن كلّ نعيم إلّا ما خصّه الحديث، وهو قوله: «ثلاث لا يسأل عنها العبد: خرقة يوارى بها عورته، أو كسرة يسدّ بها جوعته، أو بيت يكنّه من الحرّ والبرد».

وروي: أنّ بعض الصحابة أضاف النبي ﷺ مع جماعة من أصحابه، فوجدوا عنده تراً وماءً بارداً فأكلوا، فلمّا خرجوا قال: «هذا من النعيم الذي تسألون عنه».

وروى العياشي بإسناده في حديث طويل قال: «سأل أبو حنيفة أبا عبد الله عليه السلام عن هذه الآية، فقال له: ما النعيم عندك؟

قال: القوت من الطعام، والماء البارد.

فقال: لئن أوقفك الله يوم القيامة بين يديه حتّى يسألك عن كلّ أكلة أكلتها وشربة شربتها، ليطولنّ وقوفك بين يديه.

قال: فما النعيم؟

(١) الأعراف: ٣٢.

(٢) البقرة: ٥٧.

قال: نحن أهل البيت النعيم الذي أنعم الله بنا على العباد، وبنا أُنْتَلَفُوا بعد أن كانوا مختلفين، وبنا آلف الله بين قلوبهم وجعلهم إخواناً بعد أن كانوا أعداءً، وبنا هداهم الله للإسلام، وهي النعمة التي لا تنقطع، والله سائلهم عن حق النعيم الذي أنعم به عليهم، وهو النبي وعترته عليه السلام».



سورة العصر

مَكِّيَّة . وهي ثلاث آيات بالإجماع .

في حديث أبيّ : «ومن قرأها ختم الله له بالصبر ، وكان مع أصحاب الحق يوم القيامة» .

الحسين بن أبي العلاء عن أبي عبد الله عليه السلام قال : «من قرأ والعصر في نوافله بعثه الله يوم القيامة مشرقاً وجهه ، ضاحكاً سنّه ، قريرة عينه ، حتّى يدخل الجنة» .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَالْعَصْرِ ﴿١﴾ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ ﴿٢﴾ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَتَوَّصُوا بِالحَقِّ وَتَوَّصُوا بِالصَّبْرِ ﴿٣﴾

ولمّا ختم الله السورة المتقدّمة بوعيد من ألهاه التكاثر ، افتتح هذه السورة بمثل ذلك ، وهو أنّ الانسان لفي خسر إلّا المؤمن الصالح ، فقال :

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ * وَالْعَصْرِ﴾ أقسم بصلاة العصر لفضلها بدليل قوله : ﴿وَالصَّلَاةِ النَّوَاسِطِ﴾ ^(١) . وهي صلاة العصر ، لقوله عليه السلام : «من فاتته صلاة العصر فكأنما وتر أهله وماله» . ولأنّ التكليف في أدائها أشقّ ، لتهافت الناس في تجاراتهم

ومكاسبهم آخر النهار. وقال ﷺ: «أفضل الأعمال أحمرها».

أو بوقت العشيّ، وهو الطرف الأخير من النهار، لما في ذلك من الدلالة على وحدانيّة الله تعالى بإدبار النهار وإقبال الليل، وذهاب سلطان الشمس، كما أقسم بالضحى، وهو الطرف الأوّل من النهار، لما فيه من حدوث سلطان الشمس وإقبال النهار، وأهل الملتين يعظّمون هذين الوقتين.

أو بعصر النبوة، أو بالدهر، لاشتماله على أصناف الأعاجيب، وللتعريض بنفي ما يضاف إليه من الخسران.

﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ﴾ إِنَّّ الناس لفى خسران في مساعيهم، وصرف أعمارهم في معاشهم. والتعريف للجنس. والتنكير للتعظيم والتكثير.

﴿إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ فَإِنَّهُمْ اشْتَرَوْا الآخِرَةَ بِالدُّنْيَا، فَرَبَحُوا وَفَازُوا بِالحَيَاةِ الأَبَدِيَّةِ وَالسَّعَادَةِ السَّرْمَدِيَّةِ، بِخِلَافِ مَنْ عَدَاهُمْ، فَإِنَّهُمْ بِالتَّجَارَةِ الدُّنْيَوِيَّةِ الْفَانِيَةِ وَقَعُوا فِي الْخُسَارَةِ وَالشَّقَاوَةِ.

﴿وَتَوَاصَوْا بِالْحَقِّ﴾ بِالْأَمْرِ الثَّابِتِ الَّذِي لَا يَصِحُّ إنْكَارُهُ، مِنْ اعتقاد أو عمل عقلاً ونقلاً. وهو كتوحيد الله وطاعته، وإتباع كتبه ورسله، والزهد في الدنيا، والرغبة في الآخرة.

﴿وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ﴾ عَنِ الْمَعَاصِي، أَوْ عَلَى الْحَقِّ، أَوْ عَلَى مَا يَبْلُو الله بِهِ عِبَادَهُ. وَهَذَا مِنْ عَطْفِ الْخَاصِّ عَلَى الْعَامِّ لِلْمُبَالَغَةِ، إِلَّا أَنْ يَخْصَّ الْعَمَلُ بِمَا يَكُونُ مَقْصُوراً عَلَى كَمَالِهِ. وَلَعَلَّهُ سَبْحَانَهُ إِنَّمَا ذَكَرَ سَبَبَ الرِّبْحِ دُونَ الْخُسْرَانِ اكْتِفَاءً بِبَيَانِ الْمَقْصُودِ، وَإِشْعَاراً بِأَنَّ مَا عَدَا مَا عَدَّ يُؤَدِّي إِلَى خُسْرٍ وَخَفْضٍ حَظٍّ، أَوْ تَكْرُماً، فَإِنَّ الإِبْهَامَ فِي جَانِبِ الْخُسْرِ كَرَمٍ.

وفي هذه السورة أعظم دلالة على إعجاز القرآن. ألا ترى أنّها مع قلّة حروفها تدلّ على جميع ما يحتاج الناس إليه في الدين علماً وعملاً. وفي وجوب التواصي بالحقّ والصبر إشارة إلى الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، والدعاء إلى التوحيد والعدل، وأداء الواجبات، والاجتناب عن المعقبات.



سورة الحمزة

مَكِّيَّة. وهي تسع آيات بالإجماع.

وفي حديث أبي عن النبي ﷺ : «من قرأها أعطي من الأجر عشر حسنات، بعدد من استهزأ بمحمد ﷺ وأصحابه».

أبو بصير عن أبي عبد الله عليه السلام قال : «من قرأ «ويل لكل همزة» في فرائضه نفت عنه الفقر، وجلبت عليه الرزق، وتدفع عنه ميتة السوء».

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَيْلٌ لِّكُلِّ هُمَزَةٍ لُّمَزَةٍ ﴿١﴾ الَّذِي جَمَعَ مَالًا وَعَدَّدَهُ ﴿٢﴾ يُحْسَبُ أَنَّ مَالَهُ أَخْلَدَهُ ﴿٣﴾ كَلَّا لَيُنْبَذَنَّ فِي الْحُطَمَةِ ﴿٤﴾ وَمَا أَذْرَاكَ مَا الْحُطَمَةُ ﴿٥﴾ نَارُ اللَّهِ الْمَوْقَدَةُ ﴿٦﴾ الَّتِي تَطَّلِعُ عَلَى الْافْتِدَةِ ﴿٧﴾ إِنَّهَا عَلَيْهِمْ مُّوَصَدَةٌ ﴿٨﴾ فِي عَمَدٍ مُمَدَّدَةٍ ﴿٩﴾

ولمّا أجمل سبحانه في سورة العصر أنّ الإنسان لفي خسر، فصل في هذه السورة تلك الجملة، فقال:

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ * وَيَذُلُّ لِكُلِّ هُمَزَةٍ لُّمَزَةٌ ﴿الهمز: الكسر، كالهزم. ومنه: الهزيمة. واللمز: الطعن، كاللهز. يقال: لمزه ولهزه: طعنه. فشاعا في الكسر من أعراض الناس والطعن فيهم. وعن سعيد بن جبير وقتادة: الهمزة: المغتاب، واللمزة: الطعان. وعن ابن زيد: الهمزة: الذي يهزم الناس بيده ويضربهم، واللمزة: الذي يلمزهم بلسانه وبعينه. وعن الحسن وعطاء: الهمزة: الذي يطعن في الوجه بالعيب، واللمزة: الذي يغتاب عند الغيبة. وبناءً فُعْلَةٌ على الاعتياد، فلا يقال: ضَحَكَةٌ وَلُعْنَةٌ إِلَّا لِلْمَكْثَرِ الْمُتَعَوِّدِ.

ونزولها في الأخنس بن شريق، فإنه كان مغتاباً، وله أربعة آلاف دينار. وقيل: عشرة آلاف. وقيل: في الوليد بن المغيرة واغتيابه لرسول الله ﷺ. وقيل: في أمية بن خلف. ويجوز أن يكون السبب خاصاً والوعيد عاماً، ليتناول كل من باشر ذلك القبيح.

﴿الَّذِي جَفَعَ مَالًا﴾ من غير حله. بدل من «كل». أو ذم منصوب أو مرفوع. وقرأ ابن عامر وحزمة والكسائي بالتشديد، للكثير. وهو مطابق لقوله: ﴿وَعَدَّدَهُ﴾ وعدّه مرّة بعد أخرى، وأحصاه مراراً لكثرة حبه له. أو جعله عدّة للنوازل. أو جمع وعدّد ماله وقومه الذين ينصرونه. من قولك: فلان ذو عدّد وعدّد، إذا كان له عدد وافر من الأنصار وما يصلحهم. فطوّل حبّ المال والأهل أسله، ومثاه الأماني البعيدة، حتّى أصبح لفرط غفلته وطول أمله ﴿يَخْسَبُ أَنَّ مَالَهُ أَخْلَدَهُ﴾ تركه خالداً في الدنيا لا يموت أبداً، فأحبه كما يحبّ الخلود. فعمل عمل من لا يظنّ الموت، من تشييد البنيان الموثق بالصخر والآجر، وغرس الأشجار، وعمارة الأرض وغيرها. وفيه تعريض بأنّ المخلد هو السعي للآخرة.

﴿كَلَّا﴾ ردع له عن حسابانه ﴿لَيَنْبَذَنَّ﴾ ليطرحن. من: التبدد بمعنى الطرح. ﴿فِي الْخُطْفَةِ﴾ في النار التي من شأنها أن تحطم كل ما يطرح فيها. ويقال للرجل

الأكل: إنه لحطمة، لكسره المأكولات. وعن مقاتل: وهي تحطم العظام، وتأكل اللحوم، حتى تهجم على القلوب.

ثم قال تفخيماً لأمرها: ﴿وَمَا أَذْرَاكَ مَا الْخُطْمَةُ﴾ ما النار التي لها هذه الخاصية ﴿نَارُ اللَّهِ﴾ تفسير لها ﴿الْمُوقَدَةُ﴾ أي: النار التي أوقدها الله، وما أوقده لا يقدر غيره أن يطفئه ﴿الَّتِي تَطْلُعُ عَلَى الْأَفْنَدَةِ﴾ أي: تعلو أوساط القلوب، وتشتمل عليها. وتخصيصها بالذكر لأنَّ الفؤاد ألطف ما في البدن، وأشدّه تألماً بأدنى أذى يمسّه، فكيف إذا أطلعت عليه نار جهنم واستولت عليه؟! أو لأنها محلّ العقائد الزائفة، والنيات الخبيثة، ومنشأ الأعمال القبيحة.

﴿إِنَّهَا عَلَيْهِمْ مُّصَدَّةٌ﴾ مطبقة. من: أوصدت الباب إذا أبطقتها.

قال:

تحنّ إلى أجبال مكّة ناقتي ومن دونها أبواب صنعاء مؤصدة
﴿فِي عَقْدٍ مُّمدّدة﴾ أي: موقّنين في أعمدة ممدودة مثل المقاطر^(١) التي تقطر فيها للصوص. أو المعنى: توصل عليهم الأبواب، وتمدّد على الأبواب العمد، استيشاقاً في استيشاق. وذلك لتأكيد يأسهم من الخروج، وتيقّنهم بحبس الأبد. وقرأ الكوفيون غير حفص بضمتين.

روى العياشي بإسناده عن محمد بن النعمان الأحول، عن حران بن أعين، عن أبي جعفر عليه السلام قال: «إِنَّ الْكُفَّارَ وَالْمُشْرِكِينَ يَعْبُرُونَ أَهْلَ التَّوْحِيدِ فِي النَّارِ، وَيَقُولُونَ: مَا نَرَى تَوْحِيدَكُمْ أَغْنَى عَنْكُمْ شَيْئاً، وَمَا نَحْنُ وَأَنْتُمْ إِلَّا سَوَاءٌ. قَالَ: فَيَأْتِيهِمْ لَهُمُ الرَّبُّ تَعَالَى، فَيَقُولُ لِلْمَلَائِكَةِ: اشْفَعُوا، فَيُشْفَعُونَ لِمَنْ شَاءَ اللَّهُ. ثُمَّ يَقُولُ لِلنَّبِيِّينَ: اشْفَعُوا، فَيُشْفَعُونَ لِمَنْ شَاءَ اللَّهُ. ثُمَّ يَقُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ: اشْفَعُوا، فَيُشْفَعُونَ لِمَنْ شَاءَ اللَّهُ. وَيَقُولُ اللَّهُ: أَنَا أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ أَخْرِجُوا بِرَحْمَتِي، فَيُخْرِجُونَ كَمَا يُخْرِجُ الْفَرَّاشُ. قَالَ: ثُمَّ قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ عليه السلام: ثُمَّ مَدَّتِ الْعَمْدُ، فَأَوْصَدَتْ عَلَيْهِمُ، وَكَانَ وَاللَّهِ الْخُلُودُ».

(١) المقاطر جمع المظطرة: الفلق. وهي: خشبة فيها خروق تدخل فيها أرجل المسجونين.



سورة الفيل

مَكِّيَّةٌ . وهي خمس آيات بالإجماع .

في حديث أبي: «من قرأها عافاه الله أيام حياته من القذف والمسخ» .
أبو بصير عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «من قرأ في فرائضه» ألم تر كيف فعل
ربك بأصحاب الفيل» شهد له يوم القيامة كل سهل وجبل ومدر بأنه كان من
المصلين، وينادي يوم القيامة مناد: صدقتم على عبي، قبلت شهادتكم له أو عليه،
أدخلوا عبي الجنة ولا تحاسبوه، فإنه ممن أحبه وأحب عمله. ومن أكثر قراءة
«لأيلاف قريش» بعثه الله يوم القيامة على مركب من مراكب الجنة، حتى يقعد على
موائد النور يوم القيامة» .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِأَصْحَابِ الْفِيلِ ﴿١﴾ أَلَمْ يَجْعَلْ كَيْدَهُمْ فِي
تَضْلِيلٍ ﴿٢﴾ وَأَرْسَلَ عَلَيْهِمْ طَيْرًا أَبَابِيلَ ﴿٣﴾ تَرْمِيهِمْ بِحِجَارَةٍ مِّن سِجِّيلٍ
﴿٤﴾ فَجَعَلَهُمْ كَعَصْفٍ مَّأْكُولٍ ﴿٥﴾

ولما ذكر سبحانه في سورة الهمزة ما أعد من العذاب لمن عاب الناس

واغتابهم وركن إلى الدنيا، بيّن في هذه السورة ما فعله بأصحاب الفيل من عذاب الاستئصال، فقال:

﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ * أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِأَصْحَابِ الْفِيلِ ﴾ الخطاب للرسول ﷺ. وهو وإن لم يشهد تلك الواقعة لكن شاهد آثارها، وسمع بالتواتر أخبارها، فكأنه رآها. وإنما قال: «كيف» ولم يقل: «ما» لأن المراد تذكير ما فيها من وجوه الدلالة على كمال علم الله وقدرته، وعزة نبيه، وشرف رسوله، فإنها من الإرهاصات^(١)، إذ روي عن أكثر العلماء أنها وقعت في السنة التي ولد فيها رسول الله ﷺ. وعن عائشة: رأيت قائد الفيل وسائسه بمكة أعميين مقعدين يستطعمان. وقصتها: أن ملك اليمن قصد هدم الكعبة، وهو أبرهة بن الصباح الأشرم. وقيل: كنيته أبو يكسوم. قال الواقدي: هو صاحب أصحمة النجاشي، جد النجاشي الذي كان على عهد رسول الله ﷺ.

قال محمد بن إسحاق بن يسار: أقبل تتبع^(٢) حتى نزل على المدينة، فنزل بوادي قبا، فحفر بها بئراً تدعى اليوم بئر الملك. قال: وبالمدينة إذ ذاك يهود والأوس والخزرج، فقاتلوه، وجعلوا يقاتلونه بالنهاري فإذا أمسى أرسلوا إليه بالضيافة. فاستحيا وأراد صلحهم، فخرج إليه رجل من الأوس يقال له: أحيحة بن الجلاح، وخرج إليه من اليهود بنيامين القرظي. فقال له أحيحة: أيها الملك نحن قومك.

وقال بنيامين: هذه بلدة لا تقدر على أن تدخلها ولو جهدت.

قال: ولم؟

قال: لأنها منزل نبي من الأنبياء يبعثه الله من قريش.

(١) أي: من المبشرات والمنبئات بمجيء النبي ﷺ.

(٢) التبع: لقب ملوك اليمن.

قال: ثم خرج يسير حتى إذا كان من مكّة على ليلتين بعث الله عليه ريحاً قصفت يديه ورجليه، وشنجت جسده، فأرسل إلى من معه من اليهود فقال: ويحكم ما هذا الذي أصابني؟

قالوا: حدّث نفسك بشي؟

قال: نعم. وذكر ما أجمع عليه من هدم البيت وإصابة ما فيه.

قالوا: ذلك بيت الله الحرام، ومن أراد هلك.

قال: ويحكم وما المخرج ممّا دخلت فيه؟

قالوا: تحدّث نفسك بأن تطوف به، وتكسوه، وتهدي له. فحدّث نفسه بذلك،

فأطلقه الله. ثم سار حتى دخل مكّة، فطاف بالبيت، وسعى بين الصفا والمروة، وكسا البيت.

وذكر الحديث في نحره بمكّة، وإطعامه الناس، ثم رجوعه إلى اليمن، وقتله، وخروج ابنه إلى قيصر، واستغاثته به فيما فعل قومه بأبيه، وأنّ قيصر كتب له إلى النجاشي، وأنّ النجاشي بعث له ستين ألفاً، واستعمل عليهم روزبه حتى قاتلوا حمير قتلة أبيه، ودخلوا صنعاء فملكوها وملكوا اليمن.

وكان في أصحاب روزبه رجل يقال له: أبرهة، وهو أبو يكسوم. فقال

لروزبه: أنا أولى بهذا الأمر منك، وقتله مكرراً، وأرضى النجاشي.

ثم إنّ بني كنيسة بصنعاء، وسمّاه القليس، وجعل فيها قباباً من ذهب، وأمر

أهل مملكته بالحجّ إليها، يضاهي^(١) بذلك البيت الحرام، وأراد أن يصرف إليها

الحاجّ. وإنّ رجلاً من بني كنانة خرج حتى قدم اليمن، فنظر إليها ثم قعد فيها ليلاً،

يعني: لحاجة الانسان. فدخلها أبرهة فوجد تلك العذرة فيها، فقال: من اجترأ عليّ

بهذا، ونصرانيّتي لأهدمنّ ذلك البيت حتى لا يحجّه حاجّ أبداً. وقيل: أجّبت رفقة

(١) أي: يشابه ويشاكل.

من العرب ناراً، فحملتها الريح فأحرقتها. فحلف: ليهدمنَّ الكعبة. فخرج ومعه فيل اسمه: محمود، وكان قوياً عظيماً، واثنان عشر فيلاً غيره. وقيل: ثمانية. وقيل: كان معه ألف فيل. وكان وحده، وأذن في قومه بالخروج ومن اتبعه من أهل اليمن، وكان أكثر من اتبعه منهم عكّ والأشعرون وخنعم.

قال: ثم خرج يسير حتى إذا كان ببعض طريقه بعث رجلاً من بني سليم ليدعو الناس إلى حجّ بيته الذي بناه، فتلّقاه رجل من الحمس^(١) من بني كنانة فقتله. فازداد بذلك حنقاً، وحثّ السير والانطلاق، وطلب من أهل الطائف دليلاً، فبعثوا معه رجلاً من هذيل يقال له: نفيل، فخرج بهم يهديهم حتى إذا كانوا بالمغفس نزلوه، وهو من مكّة على ستّة أميال، فبعثوا مقدّماتهم إلى مكّة. فخرجت قريش عباديد^(٢) في رؤوس الجبال، وقالوا: لا طاقة لنا بقتال هؤلاء القوم. ولم يبق بمكّة غير عبد المطلب بن هاشم، أقام على سقايته، وغير شيبة بن عثمان بن عبد الدار، أقام على حجابة البيت. فجعل عبد المطلب يأخذ بمعضدتي الباب ثم يقول:

لا هُـمَّ إِنْ المـرء يمنع رحله فامنع حلالك^(٣)

لا يـغلبنّ صـليهم ومحالهم^(٤) عدواً محالك

إِنْ كنت تاركهم وكعبتنا فأمر ما بدالك

يا ربّ لا أرجو لهم سواكا يا ربّ فامنع منهم حماكا

ثمّ إنّ مقدّمات أبرهة أصابت نعلماً لقريش، فأصابت فيها مائتي بعير لعبد المطلب بن هاشم. فلمّا بلغه ذلك خرج حتى انتهى إلى القوم، وكان حاجب

(١) الحُمس جمع الأحمس، وهو المشتدّ الصلب في القتال، والشجاع.

(٢) أي: خرجوا متفرّقين. والعباديدُ الفرّق من الناس.

(٣) أي: سكّان حرمك الذين حلّوا فيه.

(٤) المِخال: الكيد، المكر، الشدّة والقوّة.

أبرهة رجلاً من الأشعرين، وكانت له بعبد المطلب معرفة، فاستأذن له على الملك، وقال له: أيها الملك جاءك سيد قريش الذي يطعم إنسها في الحيّ، ووحوشها في الجبل. فقال: ائذن له. وكان عبد المطلب رجلاً جسيماً جميلاً، فلما رآه أبو يكسوم أعظمه أن يجلسه تحته، وكره أن يجلسه معه على سريره، فنزل من سريره فجلس على الأرض، وأجلس عبد المطلب معه. ثم قال: ما حاجتك؟

قال: حاجتي مائتا بعير لي أصابتها مقدماتك.
فقال أبو يكسوم: والله لقد رأيتك فأعجبتي، ثم تكلمت فزهدت فيك.
فقال: ولم أيها الملك؟

قال: لأنني جئت إلى بيت عزكم ومنعتكم من العرب، وفضلكم في الناس، وعصمتكم وشرفكم عليهم، ودينكم الذي تعبدون، فجئت لأكسره، وأصيبك لك مائتا بعير، فسألتك عن حاجتك، فكلمتني في إيلك، ولم تطلب إليّ في بيتكم.
فقال له عبد المطلب: أيها الملك أنا أكلمك في مالي، ولهذا البيت ربّ هو يمنع، لست أنا منه في شيء.

فراخ ذلك أبا يكسوم، وأمر بردّ إيل عبد المطلب عليه. ثم رجع، وأمست ليلتهم تلك ليلة كالحة^(١) نجومها، كأنها تكلمهم^(٢)، لاقتربها منهم، فأحسّت نفوسهم بالعذاب. وخرج دليلهم حتّى دخل الحرم وتركهم. وقام الأشعرون وخنعم فكسروا رماحهم وسيوفهم، وبرئوا إلى الله أن يعينوا على هدم البيت، فباتوا كذلك أخبث ليلة. ثم أدلجوا^(٣) بسحر، فبعثوا فيلهم وقدموه يريدون أن يصنبوها بمكة.

(١) أي: مستترة في الغمامة، مطموساً ضوءها. وهو استعارة تمثيلية مركبة، يصف ليلتهم تلك ويوسّها بوجه كالح، أي عبوس، كأنّ نجوم الليل من شدة الدواهي كالحه.

(٢) أي: تجرحهم. من: كلّم الرجل: جرحه.

(٣) أدلج القوم: ساروا الليل كلّهم، أو في آخره.

فوجهوه إلى مكة، فكانوا كلّمًا وجهوه إلى الحرم برك^(١)، فضربوه فتمرّغ ولم يبرح. ثم إنهم أقبلوا على الفيل فقالوا: لك الله أن لا نوجهك إلى مكة. فانبعث، فوجهوه إلى اليمن راجعاً، فتوجه يهرول، فعطفوه حين رأوه منطلقاً حتّى إذا ردّوه إلى مكانه الأوّل ربض^(٢)، فلمّا رأوا ذلك عادوا إلى القسم. فلم يزلوا كذلك يعالجونه حتّى إذا كان مع طلوع الشمس طلعت عليهم الطير معها الحجارة من جانب اليمن. فالتفت إليها عبد المطلب وهو يدعو عليهم، فقال: والله إنّها لطير غريبة، ما هي بنجدية ولا تهامية. فجعلت ترميهم، وكلّ طائر في منقاره حجر، وفي رجليه حجران، وإذا رمت بذلك مضت وطلعت أخرى، فلا يقع حجر من حجارتهم تلك على بطن إلّا خرّقه، ولا عظم إلّا أواهه وثقبه.

وثاب^(٣) أبو يكسوم راجعاً قد أصابته بعض الحجارة، فجعل كلّمًا قدم أرضاً انقطع له فيها إرب^(٤)، حتّى إذا انتهى إلى اليمن لم يبق شيء إلّا أباده. فلمّا قدمها تصدّع صدره وانشق بطنه، فهلك. ولم يصب من خشم والأشعرين أحد.

قال: وكان عبد المطلب يرتجز ويدعو على الحبشة، يقول:

يا ربّ لا أرجو لهم سواكا يا ربّ فامنع منهم حماكا

إنّ عدوّ البيت من عاداكا إنّهم لن يقهروا قواكا

قال: ولم تصب تلك الحجارة أحداً إلّا هلك.

وروى العياشي بإسناده عن هشام بن سالم، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «أرسل

(١) بَرَكَ البعيرُ استناخ، وهو: أن يلقى صدره بالأرض. تمرّغ الحيوان: رشّ اللعاب من فيه. وتمرّغ في التراب: تقلّب.

(٢) رَضِيَ الدابة: بمعنى: بركت الإبل.

(٣) ثَابَ ثوباً: عاد.

(٤) الإرب: العضو. وجمعه: آراب.

الله على أصحاب الفيل طيراً مثل الخطّاف أو نحوه، في منقاره حجر مثل العدسة». مخطّطة بحمرة كالجزع^(١) الظفاري. وقيل: كانت أكبر من العدسة، وأصغر من الحمّة.

وقال عبد الله بن مسعود: صاحت الطير فرمتهم بالحجارة، فبعث الله ريحاً فضربت الحجارة فزادتها شدّة، فما وقع منها حجر على رجل إلاّ خرج من الجانب الآخر، وإن وقع على رأسه خرج من دبره، فلم يزل بهم حتّى أتت عليهم. قال: فأفلت الرجل منهم، فجعل يخبر الناس بالقصّة، فبينما هو يخبرهم إذ أبصر طيراً منها، فقال: هذا هو منها. قال: فحاذى فطرحة على رأسه فخرج من دبره.

وقال عبيد بن عمير الليثي: لما أراد الله أن يهلك أصحاب الفيل، بعث عليهم طيراً نشأت من البحر كأنّها الخطاطيف^(٢)، كلّ طير منها معه ثلاثة أحجار، ثمّ جاءت حتّى صفت على رؤوسهم، ثمّ صاحت وألقت ما في أرجلها ومناقيرها، فما من حجر وقع منها على رجل إلاّ خرج من الجانب الآخر، وإن وقع على رأسه خرج من دبره، وإن وقع على شيء من جسده خرج من الجانب الآخر.

وعن عكرمة عن ابن عباس، قال: دعا الله الطير الأبايل فأعطاها حجارة سوداً عليها الطين، فلما حاذت بهم رمتهم، فما بقي أحد منهم إلاّ أخذته الحكّة، فكان لا يحكّ إنسان منه جلده إلاّ تساقط لحمه. قال: وكانت الطير نشأت من قبل البحر، لها خراطيم الطيور ورؤوس السباع، لم تر قبل ذلك ولا بعده.

وعن ابن عباس: لها خراطيم كخراطيم الطير، وأكفّ كأكفّ الكلاب. وعن الربيع: لها أنياب كأنياب السباع. وقيل: طير خضر لها مناقير صفر. وقيل: طير سود

(١) الجزع: خرز فيه سواد وبياض. وظفار مدينة ببلاد عمان.

(٢) الخطاطيف جمع الخطّاف: طائر يشبه السنونو، طويل الجناحين، قصير الرجلين، أسود اللون.

بحريّة، تحمل في مناقيرها وأكفّها الحجارة.

وروي: أنّ عبد المطلب قبل ظهور الطيور عرض على أبرهة ثلث أموال تهامة ليرجع، فأبى، فلما استأصلوا بحجارة الطيور احتوت أهل مكة على أموالهم، وجمع عبد المطلب من جواهرهم وذهبهم الجوّز^(١) - أي: المال الكثير استعارة - وكان سبب يساره.

وعن أبي سعيد الخدري أنّه سئل عن الطير، فقال: حمام مكة منها. وقيل: جاءت عشية ثم صبحتهم.

وعن عكرمة: من أصابته جذرته. وهو أول جذري ظهر.

وحكى الله سبحانه هذه القصة إجمالاً، تنبيهاً لقريش، وتهديداً لهم، فقال: ﴿أَنَّمْ يَجْعَلْ كَيْدَهُمْ﴾ في تعطيل الكعبة وتخريبها ﴿فِي تَضْلِيلٍ﴾ في تضييع وإبطال. يقال: ضلّ كيده إذا جعله ضالاً ضائعاً. ونحوه قوله تعالى: ﴿وَمَا كَيْدُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ﴾^(٢). وقيل لامرئ القيس: الملك الضليل، لأنّه ضلّ ملك أبيه، أي: ضيعه. يعني: أنّهم كادوا البيت أولاً ببناء القليس، وأرادوا أن ينسخوا أمره بصرف وجوه الحاج إليه، فضلّ كيدهم بإيقاع الحريق فيه، وكادوه ثانياً بإرادة هدمه، فضلّ بإرسال الطير عليهم، كما قال:

﴿وَأَرْسَلْ عَلَيْهِمْ طَيْرًا أَبَابِيلَ﴾ جماعات. جمع إبالة، وهي الحزمة الكبيرة. شُبّهت بها الجماعة من الطير في تضامها. وقيل: لا واحد لها، كعباديد^(٣) وشماطيّط. ﴿تَزِمِيهِمْ بِحِجَارَةٍ مِنْ سِجِّيلٍ﴾ من طين مطبوخ متحجّر، كما يطبخ الآجر. معرّب سنك كل. وقيل: من السجل، وهو الدلو الكبير. أو الإسجال، وهو الإرسال.

(١) الجوّز: الكثير الذي جاوز الحدّ والعادة.

(٢) غافر: ٢٥.

(٣) القباديدُ والشماطيّط: الفِرَق من الناس.

أو من السجّل. ومعناه: من جملة العذاب المكتوب المدوّن. كأنّه علم للديوان الذي كتب فيه عذاب الكفّار، كما أنّ سجّناً علم لديوان أعمالهم.

﴿فَجَعَلَهُمْ كَعَصْفٍ مَأْكُولٍ﴾ كورق زرع وقع فيه الأكال، وهو أن يأكله الدود. أو كتبن أكلته الدوابّ وراثته^(١). أو أكل حبه فبقي صفراً منه.

(١) رَأَتْ الْفَرَسُ: مثل: تَغَوَّطَ الرَّجُلُ.





سورة قريش

مَكِّيَّة. وهي أربع آيات.

وفي حديث أبي: «من قرأها أعطي من الأجر عشر حسنات، بعدد من طاف بالكعبة واعتكف بها».

وروى العياشي بإسناده عن المفضل بن صالح، عن أبي عبد الله عليه السلام، قال: سمعته يقول: «لا تجمع بين سورتين في ركعة واحدة، إلا الضحى وألم نشرح، وألم تر كيف ولايلاف قريش».

وعن أبي العباس عن أحدهما عليه السلام قال: «ألم تر كيف فعل ربك، ولايلاف قريش سورة واحدة».

وروي: أن أبي بن كعب لم يفصل بينهما في مصحفه.

وقال عمرو بن ميمون الأزدي: صليت المغرب خلف عمر بن الخطاب، فقرأ في الأولى والتين والزيتون، وفي الثانية ألم تر كيف ولايلاف قريش.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إِلِيلَافٍ قُرَيْشٍ ﴿١﴾ إِيلَافِهِمْ رِحْلَةَ الشِّتَاءِ وَالصَّيْفِ ﴿٢﴾ فَلْيَعْبُدُوا

رَبَّ هَذَا الْبَيْتِ ﴿٣﴾ الَّذِي أَطْعَمَهُمْ مِنْ جُوعٍ وَآمَنَهُمْ مِنْ خَوْفٍ ﴿٤﴾

ولمّا ذكر سبحانه عظيم نعمته على أهل مكّة بما صنعه بأصحاب الفيل، قال عقيب ذلك:

﴿يَسْمِ اللّهُ الرُّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ * لِإِيْلَافٍ قُرَيْشٍ﴾ متعلّق بقوله: «فليعبدوا ربّ هذا البيت». والفاء لما في الكلام من معنى الشرط، إذ المعنى: أنّ نعم الله عليهم لا تحصى، فإن لم يعبدوه لسائر نعمه فليعبدوه لأجل ﴿إِيْلَافِهِمْ رِحْلَةَ الشّتَاءِ وَالصّيفِ﴾ أي: الرحلة في الشتاء إلى اليمن - لأنّها بلدة حارّة - وفي الصيف إلى الشام، لأنّها بلدة باردة، فيمتارون ويتّجرون. وكانوا في رحلتهم آمنين، لأنّهم أهل حرم الله وولاية بيته، فلا يتعرّض لهم، وغيرهم يتخطّفون ويغار عليهم.

أو بمحذوف^(١)، مثل: اعجبوا. أو بما قبله، كالضمين في الشعر، وهو أن يتعلّق معنى البيت بالذي قبله تعلقاً لا يصحّ إلّا به. والمعنى: فجعلهم كعصف مأكول لإيلاف قريش. ويؤيّده أنّهما في مصحف أبيّ سورة واحدة.

والمعنى: أنّه أهلك الحبشة الذين قصدوهم ليتسامع الناس بذلك، فيتهبّوهم زيادة تهيبّ، ويحترموهم فضل احترام، حتّى ينتظم لهم الأمن في رحلتهم، فلا يجترىء أحد عليهم.

والإيلاف من قولهم: ألّفت المكان أولفه إيلافاً إذا ألّفته، فأنا مؤلف. وقريش ولد النضر بن كنانة. منقول من تصغير قرش، وهو دابة عظيمة في البحر تعبت بالسفن، فلا تطاق إلّا بالنار. فشبهوا بها، لأنّها تأكل ولا تؤكل، وتعلو ولا تعلى.

وعن معاوية: أنّه سأل ابن عبّاس لم سمّيت قريش؟ قال: لدابة تكون في البحر من أعظم دوابّه، يقال لها: قريش، لا تمرّ بشيء من الغث والسمين إلّا أكلته. وصغر الاسم للتعظيم.

(١) عطف على قوله: متعلّق بقوله ..، في بداية الفقرة السابقة.

وقيل: من القرش، وهو الكسب، لأنهم كانوا كسّابين بتجاراتهم وضربهم في البلاد، ولم يكونوا أصحاب ضرع ولا زرع.

وأطلق الإيلاف ثم أبدل المقيد عنه، تفخيماً لأمر الإيلاف، وتذكيراً بعظيم النعمة فيه. وقرأ ابن عامر: لإلاف، بغير ياء بعد الهمزة. ونصب «رِخْلَةً» بأنه مفعول به لـ «إيلافهم»، كما نصب «يَتِيمًا» بـ «إِطْعَامٌ»^(١).

وروي: أَنْ أَوَّلَ مَنْ حَمَلَ الْمِيرَةَ^(٢) من الشام، ورُحِّلَ إليها الإبل، هاشم بن عبد مناف.

﴿فَلْيَعْبُدُوا رَبَّ هَذَا الْبَيْتِ الَّذِي أَطْعَمَهُمْ مِنْ جُوعٍ﴾ بالرحلتين. والتذكير للتعظيم، أي: أطعمهم بالرحلتين: من جوع شديد كانوا فيه قبلهما، حتّى كانوا يأكلون فيه الجيف والعظام المحرقة والأرواث ﴿وَأَمَّنَهُمْ مِنْ خَوْفٍ﴾ خوف أصحاب الفيل. أو خوف التخطف في بلدهم ومسايرهم. وقيل: خوف الجذام، فلا يصيبهم ببلدهم. وقيل: كلّ ذلك بدعاء إبراهيم على نبيّتنا وعليه السلام.

(١) البلد: ١٤ - ١٥.

(٢) الميرّة: الطعام الذي يدخره الإنسان.



سورة أرايت

وتسمى سورة الماعون. مكّية، مختلف فيها. وهي سبع آيات.
وفي حديث أبي: «من قرأ هذه السورة غفر الله له إن كان للزكاة مؤدياً».
عمرو بن ثابت عن أبي جعفر عليه السلام قال: «من قرأ «أرايت الذي يكذب بالدين» في فرائضه ونوافله قبل الله صلاته وصيامه، ولم يحاسبه بما كان منه في الحياة الدنيا».

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أَرَأَيْتَ الَّذِي يُكَذِّبُ بِالْإِيمَانِ ﴿١﴾ فَذَلِكَ الَّذِي يَدْعُ الْيَتِيمَ ﴿٢﴾ وَلَا
يَحْضُ عَلَى طَعَامِ الْمِسْكِينِ ﴿٣﴾ فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ ﴿٤﴾ الَّذِينَ هُمْ عَنْ
صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ﴿٥﴾ الَّذِينَ هُمْ يُرَاءُونَ ﴿٦﴾ وَيَمْنَعُونَ الْمَاعُونَ ﴿٧﴾

ولما ذكر سبحانه نعمته على قريش، عجب في هذه السورة من تكذيبهم مع
عظيم النعمة عليهم، فقال:

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ * أَرَأَيْتَ﴾ استفهام في معنى التعجب، أي: هل
عرفت ﴿الَّذِي يُكَذِّبُ بِالْإِيمَانِ﴾ بالجزاء أو الاسلام من هو؟ إن لم تعرفه ﴿فَذَلِكَ الَّذِي

يَدْعُ الْيَتِيمَ﴾ يدفعه دفعاً عنيفاً بجفوة وأذى، ويردّه ردّاً قبيحاً بزجر وخشونة. وهو أبوجهل، كان وصياً ليتيم فجاءه عرباناً يسأله من مال نفسه فدفعه. أو أبو سفيان، نحر جزوراً فسأله يتيم لحماً فقرعه بعصاه. أو الوليد بن المغيرة. أو منافق بخيل.

﴿وَلَا يَخْضُرْ﴾ ولا يبعث أهله وغيرهم ﴿عَلَى طَعَامِ الْمِسْكِينِ﴾ على بذله، لعدم اعتقاده بالجزاء. ولذلك رتب الجملة على تكذيب الجزاء بالفاء. يعني: أنه لو آمن بالجزاء وأيقن بالوعيد لخشى الله وعقابه، ولم يقدم على ذلك، فحين أقدم عليه علم أنه مكذب.

ثم وصل به قوله: ﴿فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ﴾ كأنه قال: إذا كان الأمر كذلك فويل للمصلين ﴿الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ﴾ أي: تاركوها مع أنها عماد الدين، لقلة مبالانهم بها حتى تفوتهم. أو لا يصلونها كما صلاها رسول الله ﷺ، بل ينقرونها نقرأ من غير حفظ أركانها وشرائطها وآدابها، من خشوع وإخبات.

وقيل: يريد المنافقين الذين لا يرجون لها ثواباً إن صلّوا، ولا يخافون عليها عقاباً إن تركوا، فهم عنها غافلون حتى يذهب وقتها، فإذا كانوا مع المؤمنين صلّوها رياءً، وإذا لم يكونوا معهم لم يصلّوا.

وعن أبي أسامة، عن زيد الشحام قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله تعالى: ﴿الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ﴾. قال: «هو الترك لها، والتواني عنها».

وعن محمد بن الفضيل عن أبي الحسن عليه السلام قال: «هو التضييع لها».

﴿الَّذِينَ هُمْ يُزَاوُونَ﴾ الناس أعمالهم ليروهم الثناء عليها، فإن المرأة مفاعلة من الإراءة، والمرائي يري الناس عمله، وهم يروونه الثناء عليه والإعجاب به. وعن بعضهم: أنه رأى رجلاً في المسجد قد سجد سجدة الشكر وأطالها، فقال: ما أحسن هذا لو كان في بيتك. وإنما قال هذا لأنه توسّم فيه الرياء والسمعة. على أن اجتناب الرياء صعب إلا على المرتاضين بالإخلاص. ومن ثم قال رسول الله ﷺ: «الرياء

أخفى من ديبب النملة السوداء في الليلة المظلمة على المسح^(١) الأسود».

﴿وَيَنْفَعُونَ الْفَاعُونَ﴾ الزكاة. أو ما يتعاوره الناس بينهم في العادة، من الفأس والقدر والدلو والمقدحة، ونحوها من ماء ونار وملح. وروي ذلك مرفوعاً. وقد يكون منع هذه الأشياء محظوراً في الشريعة إذا استعيرت عن اضطرار، وقبيحاً في المروءة في غير حال الضرورة. والحاصل أَنَّ الفاء جزائية.

والمعنى: إذا كان عدم المبالاة باليتيم من ضعف الدين، والموجب للذم والتوبيخ، فالسهو عن الصلاة التي هي عماد الدين، والرياء الذي هو شعبة من الكفر، ومنع الزكاة التي هي قطرة الاسلام، أحقّ بذلك. ولذلك رتب عليها الويل. وقيل: المعنى: فويل لهم. فوضع صفتهم موضع ضميرهم، لأنهم كانوا مع التكذيب وما أضيف إليهم ساهين عن الصلاة مرّتين، غير مزكّين أموالهم. وعلى هذا؛ إنّما جمع الضمير لأنّ المراد بالوصول الجنس.

والفرق بين «عن صلاتهم» و«في صلاتهم»: أنّ معنى «عن» أنهم ساهون عنها سهو ترك لها وقلة التفات إليها، وذلك فعل الكفار والمنافقين أو الفسقة من المسلمين. ومعنى «في» أنّ السهو يعتريهم فيها بوسوسة الشيطان، وذلك لا يكاد يخلو منه مسلم، ومن ثمّ أثبت الفقهاء باب سجود السهو في كتبهم. وعن أنس: الحمد لله على أن لم يقل: في صلاتهم.

واعلم أنّ المكلف لا يكون مرّائياً بإظهار العمل الصالح إن كان فريضة. فمن حقّ الفرائض الإعلان بها وتشهيرها، لقوله ﷺ: «ولا غمّة^(٢) في فرائض الله» لأنّها إعلام الاسلام وشعائر الدين، ولأنّ تاركها يستحقّ الذمّ والمقت، فوجب إماطة التهمة بالإظهار. وإن كان تطوعاً فحقّه أن يخفى، لأنّه ممّا لا يلام بتركه ولا تهمة فيه، فإن أظهره قاصداً للاقتداء به كان جميلاً، وإنّما الرياء أن يقصد بالإظهار أن تراه الأعين فيثنى عليه بالصالح. وكذلك البحث في الزكاة.

(١) المِسْح: البلاس يقع عليه، والكساء من شعر.

(٢) أي: لا ستر ولا إخفاء.



سورة الكوثر

مختلف فيها. وهي ثلاث آيات بالاجماع.
 في حديث أبي: «من قرأها سقاها الله من أنهار الجنة، وأعطى من الأجر بعدد كل قربان قرّبه العباد في يوم عيد ويقرّبون، من أهل الكتاب والمشرّكين».
 أبو بصير عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «من قرأ «إنا أعطيناك الكوثر» في فرائضه ونوافله، سقاها الله يوم القيامة من الكوثر، وكان محدّثه عند محمد ﷺ في أصل طوبى».

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ ﴿١﴾ فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَأَنْحَرْ ﴿٢﴾ إِنَّ شَأْنَكَ هُوَ

الْأَبْتَرُ ﴿٣﴾

ولمّا ذكر سبحانه في سورة الماعون تاركى الصلاة ومانعي الزكاة، ذكر في هذه السورة الحافظين على الصلاة بشرائطها، والمعطين للزكاة، فتكون مقابلة للسورة المتقدّمة، فقال:

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ • إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ﴾ الخير المفرط الكثرة بحيث

لا غاية لكثرة، من خير الدارين الذي لم يعطه أحد غيرك. فاجتمعت لك الغبطتان السنيان على الوجه الأكمل الأتم، فإن زنة فوعل موضوعة للمبالغة جداً.

وقيل: الكوثر نهر في الجنة. وعن النبي ﷺ أنه قرأها حين أنزلت عليه فقال: «أتدرون ما الكوثر؟ إنه نهر في الجنة وعدنيه ربّي، فيه خير كثير». ثم قال في صفته: «أحلى من العسل، وأشدّ بياضاً من اللبن، وأبرد من الثلج، وألين من الزبد، حافّاته الزبرجد، وأوانيه من فضّة، عدد نجوم السماء. لا يظمأ من شرب منه أبداً. أوّل وارديه فقراء المهاجرين، الدنسوا الثياب، الشعث الرؤوس، الذين لا يزوجون المنعمات، ولا تفتح لهم أبواب السدد، يموت أحدهم وحاجته تتلجلج في صدره، لو أقسم على الله لأبرّه». أي: لو سأل الله أجابه.

وعن أبي عبد الله عليه السلام قال: «نهر في الجنة أعطاه الله نبيّه ﷺ عوضاً من ابنه».

وروى مسلم في الصحيح عن أنس: «بينما رسول الله ﷺ ذات يوم بين أظهرنا إذ أغفى^(١) إغفاءً، ثم رفع رأسه متبسّماً. فقلت: ما أضحكك يا رسول الله؟ قال: أنزلت عليّ آناً سورة. فقرأ الكوثر، ثم قال: أتدرون ما الكوثر؟ قلنا: الله ورسوله أعلم. قال: فإنه نهر وعدنيه عليه ربّي خيراً كثيراً، هو حوضي ترد عليه أمّتي يوم القيامة، آنيته عدد نجوم السماء. فيختلج^(٢) القرن منهم، فأقول: يا ربّ إنهم من أمّتي. فقال: إنك لا تدري ما أحدثوا بعدك»^(٣).

وعن عكرمة: الكوثر النبوة والقرآن. وقيل: كثرة الأصحاب والأشباع. وقيل: هو الشفاعة.

(١) أي: نيس ونام نومة خفيفة.

(٢) أي: يجتذب وينتزع. والقرن: الجماعة والأمة.

(٣) صحيح مسلم ١: ٣٠٠ ح ٥٣.

وعن ابن عباس: أنه فسّر الكوثر بالخير الكثير. فقال له سعيد بن جبير: إنّ ناساً يقولون: هو نهر في الجنّة. فقال: هو من الخير الكثير.

وقيل: كثرة ذرّيته من ولد فاطمة عليها السلام حتّى لا يحصى عددهم. ويؤيّد ما روي عن ابن عباس: أنّها نزلت في العاص بن وائل السهمي. وذلك أنّه رأى رسول الله ﷺ يخرج من المسجد، فالتقيا عند باب بني سهم وتحدّثا، وأناس من صناديد قريش جلوس في المسجد، فلمّا دخل العاص قالوا من الذي كنت تحدّث؟ قال: ذلك الأبتّر. وكان قد توفي قبل ذلك عبد الله ابن رسول الله ﷺ، وهو من خديجة، وكانوا يسمّون من ليس له ابن أبتّر، فسّمته قريش عند موت ابنه أبتّر وصنبوراً، وهو الذي لا عقب له. واللفظ محتمل للكلّ، فيجب أن يحمل على جميع ما ذكر من الأقوال.

﴿فَصَلِّ لِرَبِّكَ﴾ قدم على الصلاة خالصاً لوجه الله الذي أعزّك بإعطائه إياك الخير الكثير في الدارين، وصانك من منن الخلق، خلاف الساهي عنها المرائي فيها، شكراً لإنعامه، فإنّ الصلاة جامعة لأقسام الشكر ﴿وَأَنْخَزْ﴾ البدن التي هي خيار الأموال، وتصدّق على المحاويع لله تعالى، خلافاً لهم في النحر للأوثان، ولمن يدهمهم ويمنع عنهم الماعون.

وعن عطية: صلاة الفجر بجمع، والنحر بمنى. عن عطاء وعكرمة وقتادة: صلاة العيد والنحر بمنى. والأولى أن يكون جنس الصلاة والنحر.

وقيل: معناه: صلّ لربّك الصلاة المكتوبة، واستقبل القبلة بنحرك. وتقول العرب: منازلنا تتناحر، أي: هذا ينحر هذا، يعني: يستقبله.

وما روى العامة عن عليّ عليه السلام أنّ معناه: ضع يدك اليمنى على اليسرى حذاء النحر في الصلاة. فمما لا يصحّ عنه، لأنّ جميع عترته الطاهرة قد رووه عنه بخلاف ذلك، وهو أنّ معناه: ارفع يديك إلى النحر في الصلاة.

وعن عمر بن يزيد قال: «سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول في قوله: «فصل لربك وانحر» هو رفع يديك حذاء وجهك». وروى عنه عبد الله بن سنان مثله.

وعن جميل قال: «قلت لأبي عبد الله عليه السلام «فصل لربك وانحر». فقال: أشار بيده هكذا، يعني: استقبل بيديه حذو وجهه القبلة في افتتاح الصلاة».

وعن حماد بن عثمان قال: «سألت أبا عبد الله عليه السلام: ما النحر؟ فرفع يده إلى صدره فقال: هكذا، ثم رفعها فوق ذلك فقال: هكذا. يعني: استقبل بيديه القبلة في افتتاح الصلاة».

وروي عن مقاتل بن حيان، عن الأصمغ بن نباتة، عن أمير المؤمنين عليه السلام أنه قال: «لما نزلت هذه السورة قال عليه السلام لجبرئيل: ما هذه النحية التي أمرني بها ربِّي؟ قال: ليست بنحية، ولكنه يأمرك إذا تحرمت للصلاة أن ترفع يديك إذا كثرت، وإذا ركعت، وإذا رفعت رأسك من الركوع، وإذا سجدت، فإن صلاتنا وصلاة الملائكة في السماوات السبع هكذا، وإن لكل شيء زينة، وإن زينة الصلاة رفع الأيدي عند كل تكبيرة».

وقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم: «رفع الأيدي من الاستكانة. قلت: وما الاستكانة؟ قال: ألا تقرأ هذه الآية ﴿فَمَا اسْتَكَانُوا لِزَيْبِهِمْ وَمَا يَتَضَرَّعُونَ﴾^(١). أوردته الشعلبي والواحدي^(٢) في تفسيريهما.

﴿إِنْ شَأْنُكَ﴾ إِنَّ مِنْ أَبْغَضِكُ مِنْ قَوْمِكَ لِمَخَالَفَتِكَ لَهُمْ ﴿هُوَ الْإِنْتَرُ﴾ الَّذِي لَا عَقَبَ لَهُ وَلَا لَهُ عَاقِبَةٌ خَيْرٌ، إِذَا لَا يَبْقَى لَهُ نَسْلٌ وَلَا حَسَنُ ذَكَرٍ، وَأَمَّا أَنْتَ فَتَبْقَى ذُرِّيَّتُكَ الطَّيِّبَةُ، وَحَسَنُ صَيْتِكَ عَلَى الْمَنَائِرِ وَالْمَنَابِرِ، وَعَلَى لِسَانِ كُلِّ عَالَمٍ وَذَاكَرٍ إِلَى آخِرِ الدَّهْرِ، يَبْدَأُ بِذِكْرِ اللَّهِ وَيُنْتِئُ بِذِكْرِكَ، وَلَكَ فِي الْآخِرَةِ مَا لَا يَدْخُلُ تَحْتَ

(١) المؤمنون: ٧٦.

(٢) الوسيط: ٤: ٥٦٢.

الوصف، فمثلك لا يقال له: أبت، إنما الأبت هو شاتئك المنسي في الدنيا والآخرة، وإن ذكر ذكر باللعن.

وفي هذه السورة دلالات على صدق نبينا ﷺ وصحة نبوته: أحدها: أنه أخبر عما في نفوس أعدائه من أن محمداً ليس له عقب، فيموت عن قريب، ونستريح منه، ويدرس دينه، وينقطع أمره. ولم يكن بلغه ذلك، فكان مطابقاً لما أخبر.

وثانيها: أنه قال: «أعطيناك الكوثر». فانظر كيف انتشر دينه، وعلا أمره، وكثرت ذريته، حتى صار نسبه أكثر من كل نسب، ولم يكن شيء من ذلك في تلك الحال.

وثالثها: أن جميع فصحاء العرب والعجم قد عجزوا عن الإتيان بمثل هذه السورة على وجازة ألفاظها، مع تحديه إياهم بذلك، وحرصهم على بطلان أمره منذ بعث ﷺ إلى يوم الناس هذا، وهذا غاية الإعجاز.

ورابعها: أنه سبحانه وعده بالنصر على أعدائه، وأخبره بسقوط أمرهم، وانقطاع دينهم وأعقابهم، فكان المخبر على ما أخبر به.



سورة الكافرون

مختلف فيها. وهي ست آيات بالاجماع.

في حديث أبي: «ومن قرأ «قل يا أيها الكافرون» فكأنما قرأ ربع القرآن، وتباعدت عنه مردة الشياطين، ويرى من الشرك، ويعافى من الفرع الأكبر».

وعن جبير بن مطعم قال: «قال لي رسول الله ﷺ: أتحب يا جبير أن تكون إذا خرجت سفراً من أمثل أصحابك هيئة وأكثرهم زاداً؟ قلت: نعم، بأبي أنت وأمي يا رسول الله. قال: فاقرأ هذه السور الخمس: «قل يا أيها الكافرون» و «إذا جاء نصر الله» و «قل هو الله أحد» و «قل أعوذ برب الفلق»، و «قل أعوذ برب الناس». فافتتح قراءتك بـ «بسم الله الرحمن الرحيم». قال جبير: وكنت غير كثير المال، وكنت أخرج مع من شاء الله أن أخرج، فأكون أكبرهم همّة وأمثلهم زاداً حتى أرجع من سفري ذلك.

وعن فروة بن نوفل الأشجعي، عن أبيه، أنه أتى النبي ﷺ فقال: «جئت يا رسول الله لتعلمني شيئاً أقوله عند منامي. قال: إذا أخذت مضجعتك فاقرأ «قل يا أيها الكافرون» ثم نم على خاتمتها، فإنها براءة من الشرك».

شعيب الحداد، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «كان أبي يقول: «قل يا أيها الكافرون» ربع القرآن. وكان إذا فرغ منها قال: أعبد الله وحده، أعبد الله وحده». وعن هشام بن سالم، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «إذا قلت: «لا أعبد ما

تعبدون» فقل: ولكنتي أعبد الله مخلصاً له ديني. فإذا فرغت منها فقل: ديني الاسلام. ثلاث مرّات.

وعن الحسين بن أبي العلاء قال: «من «قرأ قل يا أيها الكافرون» و «قل هو الله أحد» في فريضة من الفرائض غفر الله له ولوالديه وما ولدا، وإن كان شقيّاً محي من ديوان الأشقياء، وكتب في ديوان السعداء، وأحياه الله سعيداً، وأماته شهيداً، وبعثه شهيداً».

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ ﴿١﴾ لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ ﴿٢﴾ وَلَا أَنْتُمْ عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ ﴿٣﴾ وَلَا أَنَا عَابِدٌ مَّا عَبَدْتُمْ ﴿٤﴾ وَلَا أَنْتُمْ عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ ﴿٥﴾ لَكُمْ دِينُكُمْ وَلِيَ دِينِ ﴿٦﴾

ولمّا ذكر سبحانه في سورة الكوثر أنّ أعداءه عابوه بأنّه أبتّر، فردّ عليهم ذلك، وذكر في هذه السورة أنّهم سألوه المداينة، فأمره بالبراءة منهم، فقال:

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ يعني: كفره مخصّوصين، قد علم الله منهم أنّهم لا يؤمنون. فاللام للعهد. روي: أنّ رهطاً من قريش قالوا: يا محمّد هلّمّ فاتبع ديننا ونتبّع دينك، تعبد آلّهتنا سنة، ونعبد إلهك سنة. فقال: معاذ الله أن أشرك بالله غيره. فقالوا: فاستلم بعض آلّهتنا نصّدّقك ونعبد إلهك. فنزلت: «قل يا أيها الكافرون».

﴿لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ﴾ أي: فيما يستقبل، فإنّ «لا» لا تدخل إلّا على مضارع بمعنى الاستقبال، كما أنّ «ما» لا تدخل إلّا على مضارع بمعنى الحال. ألا ترى أنّ

«لن» تأكيد فيما ينفيه «لا». وقال الخليل في «لن» إن أصله: لا أن. فالمعنى: لا أفعل في المستقبل ما تطلبونه مني من عبادة آلهتكم.

﴿وَلَا أَنْتُمْ عَابِدُونَ﴾ فاعلون العبادة ﴿مَا عَبُدُ﴾ ما أطلب منكم من عبادة إلهي، أي: فيما يستقبل، لأنه في قران «لا أعبد».

﴿وَلَا أَنَا عَابِدٌ﴾ وما كنت قطّ عابداً فيما سلف ﴿مَا عَبَدْتُمْ﴾ يعني: لم تعبد مني عبادة صنم في الجاهلية، فكيف ترجى مني عند فشو الاسلام؟!

﴿وَلَا أَنْتُمْ عَابِدُونَ﴾ وما أنتم عبدتم في وقت ما ﴿مَا عَابُدُ﴾ ما أنا على عبادته. ويجوز أن تكونا تأكيدين على طريقة أبلغ. وإنما لم يقل: ما عبدت، ليطابق «ما عبدتم» لأنهم كانوا موسومين قبل المبعث بعبادة الأصنام، وهو لم يكن حينئذ موسوماً بعبادة الله. وإنما قال «ما» دون «من» لأن المراد الصفة، كأنه قال: لا أعبد الباطل، ولا تعبدون الحق. أو للمطابقة، فإن معبودهم من غير ذوي العقول. وقيل: إنها مصدرية، أي: لا أعبد عبادتكم، ولا تعبدون عبادتي. وقيل: الأوليان بمعنى الذي، والآخران مصدرتان.

﴿لَكُمْ دِينُكُمْ﴾ الذي أنتم عليه لا تتركونه، من الإشراك ﴿وَلِي دِينِ﴾ الذي أنا عليه من التوحيد، لا أرفضه. يعني: أنني نبي مبعوث إليكم لأدعوكم إلى الحق والنجاة، فإن لم تقبلوا مني ولم تتبعوني فاتركوني على ما أنا فيه من التوحيد، ولا تدعوني إلى الشرك. فليس فيه إذن في الكفر، ولا منع عن الجهاد، ليكون منسوخاً بآية^(١) القتال. اللهم إلا إذا فسر بالمشاركة وتقرير كل من الفريقين الآخر على دينه. وقد فسر الدين بالحساب والجزاء والدعاء والعبادة. وقرأ نافع وحفص وهشام بفتح الياء.

روي: أنه لما نزلت هذه السورة غدا رسول الله ﷺ إلى المسجد الحرام، وفيه الملأ من قريش، فقام على رؤوسهم فقرأها عليهم، فأيسوا.



سورة النصر

مدنية. وهي ثلاث آيات بالاجماع.

في حديث أبي: «ومن قرأها فكأنما شهد مع محمد ﷺ فتح مكة».

وروى كرام الخشعي عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «من قرأ» إذا جاء نصر الله والفتح» في نافلة أو فريضة نصره الله على جميع أعدائه. وجاء يوم القيامة ومعه كتاب ينطق، قد أخرجه الله من جوف قبره، فيه أمان من حر جهنم، ومن النار، ومن زفير جهنم، يسمعه بأذنيه، فلا يمر على شيء يوم القيامة إلا بشره، وأخبره بكل خير حتى يدخل الجنة».

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ ﴿١﴾ وَرَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ

أَفْوَاجًا ﴿٢﴾ فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرْ لَهُ إِنَّهُ كَانَ تَوَّابًا ﴿٣﴾

ولما ختم الله سبحانه سورة المتقدمة بذكر الدين، افتتح هذه السورة بظهور

الدين، فقال:

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ إذا جاء نصر الله، وإغاثة، أي: إظهاره إيتاك على

أعدائك. ومنه: نصر الله الأرض، أغاثها. ﴿وَالْفَتْحُ﴾ وفتح مكة. وقيل: المراد جنس نصر الله المؤمنين، وفتح سائر بلاد الشرك عليهم. وإنما عبّر عن الحصول بالمجيء تجوزاً، للإشعار بأن المقدرات متوجهة من الأزل إلى أوقاتها المعينة لها، فيقرب المقدّر من الوقت شيئاً فشيئاً، وقد قرب النصر من وقته، فكان مترقباً لوروده، مستعداً لشكره. والأكثر على القول الأول.

وكان فتح مكة لعشر مضيّن من شهر رمضان سنة ثمان، ومع رسول الله ﷺ عشرة آلاف من المهاجرين والأنصار وطوائف العرب، وأقام بها خمس عشرة ليلة. ثم خرج إلى هوازن، وهم أهل حنين، وحين دخلها وقف على باب الكعبة، ثم قال: لا إله إلا الله، وحده لا شريك له، صدق وعده، ونصر عبده، وهزم الأحزاب وحده. ثم قال: يا أهل مكة ما ترون أنني فاعل بكم؟ قالوا: خيراً، أخ كريم وابن أخ كريم. قال: اذهبوا فأنتم الطلقاء. فأعتقهم رسول الله ﷺ، ثم بايعوه على الإسلام. وعن ابن مسعود قال: دخل النبي ﷺ يوم الفتح وحول البيت ثلاثمائة وستون صنماً، فجعل يطعنهما بعود في يده ويقول: جاء الحق وما يبدىء الباطل وما يعيد، جاء الحق وزهق الباطل إن الباطل كان زهوقاً.

وعن ابن عباس قال: لما قدم النبي ﷺ إلى مكة أبى أن يدخل البيت وفيه الآلهة، فأمر بها فأخرجت صورة إبراهيم وإسماعيل عليهما السلام، وفي أيديهما الأزام، فقال ﷺ: قاتلهم الله أما والله لقد علموا أنهما لم يستقسما بها قط.

﴿وَرَأَيْتِ النَّاسَ يَنْخُلُونَ﴾ حال على أن «رأيت» بمعنى: أبصرت. أو مفعول ثانٍ على أنه بمعنى: علمت. ﴿فِي دِينِ اللَّهِ﴾ في ملة الإسلام التي لا دين له يضاف إليه غيرها، لقوله: ﴿وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِيناً فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ﴾^(١) ﴿أَفَوَاجاً﴾ جماعات كثيفة، أي: كانت تدخل في الإسلام قبيلة بعد قبيلة، كأهل مكة والطائف

وهوازن وسائر قبائل العرب، بعد ما كانوا يدخلون فيه واحداً واحداً واثنين اثنين.

وعن جابر بن عبد الله رضي الله عنه: أنه بكى ذات يوم، فقليل له. فقال: سمعت رسول

الله ﷺ يقول: دخل الناس في دين الله أفواجا، وسيخرجون منه أفواجا.

وقيل: أراد بالناس أهل اليمن. قال أبو هريرة: لما نزلت قال رسول الله ﷺ:

«الله أكبر جاء نصر الله والفتح، وجاء أهل اليمن، قوم رقيقة قلوبهم، الإيمان يمان،

والفقه يمان، والحكمة يمانية». وقال ﷺ: «أجد نفير ربكم من قبل اليمن».

وعن الحسن: لما فتح رسول الله ﷺ مكة أقبلت العرب بعضها على بعض

فقالوا: أما إذ ظفر ﷺ بأهل الحرم فليس به يدان، وقد كان الله أجارهم من

أصحاب الفيل وعن كل من أرادهم، فكانوا يدخلون في الاسلام أفواجا من غير

قتال. وتفصيل قصّة فتح مكة مذكور في سورة الفتح^(١)، فلتطلب هناك.

﴿فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ﴾ فتعجب لتيسير الله ما لم يخطر ببالك وبأل أحد من أن

يغلب أحد على أهل الحرم، حامداً له عليه زيادة في عبادته والثناء عليه، لزيادة

إنعامه عليك. أو فصل له حامداً على نعمه. روي: أنه لما دخل مكة بدأ بالمسجد،

فدخل الكعبة وصلى ثمان ركعات. أو فترّفه عما كانت الظلمة يقولون فيه، حامداً

له على أن صدق وعده. أو فآثن على الله بصفات الجلال، حامداً له على صفات

الإكرام.

﴿وَاسْتَغْفِرْهُ﴾ هضماً لنفسك، واستقصاراً لعملك، واستدراكاً لما فرط منك

من الالتفات إلى غيره. وعنه ﷺ: «إني لأستغفر الله في اليوم واللييلة مائة مرة».

وقيل: استغفره لأمتك. وتقديم التسبيح على الحمد، ثم الحمد على الاستغفار، على

طريقة النزول من الخالق إلى الخلق، كما قيل: ما رأيت شيئاً إلا ورأيت الله قبله.

﴿إِنَّهُ كَانَ تَوَّاباً﴾ لمن استغفره مذ خلق المكلفين. وروي: أنه كان يكثر قبل

موته أن يقول: «سبحانك اللهم وبحمدك، أستغفرك وأتوب إليك».

وقيل: الأمر بالاستغفار مع التسبيح تكميل للأمر بما هو قوام أمر الدين، من الجمع بين الطاعة والاحتراس من ترك الأولى، وليكون أمره بذلك مع عصمته لطفاً لأمنته. ولأن الاستغفار من التواضع لله وهضم النفس، فهو عبادة في نفسه.

وعن أم سلمة قالت: «كان رسول الله ﷺ بالآخرة لا يقوم ولا يقعد ولا يجيء ولا يذهب إلا قال: سبحان الله وبحمده، أستغفر الله وأتوب إليه. فسالناه عن ذلك. فقال: إني أمرت بها، ثم قرأ «إذا جاء نصر الله».

وروي: أنه لما قرأها على أصحابه استبشروا، وبكى العباس. فقال ﷺ: ما يبكيك يا عم. قال: نعت إليك نفسك. فقال: إنه لكما تقول. فعاش بعدها سنتين لم ير فيهما ضاحكاً مستبشراً.

وقيل: إن ابن عباس هو الذي قال ذلك، فقال رسول الله ﷺ: «لقد أوتي هذا الغلام علماً كثيراً».

وروي: أنه لما نزلت خطب رسول الله ﷺ فقال: «إن عبداً خيرَه الله بين الدنيا وبين لقاء ربه، فاختار لقاء الله».

وعن النبي ﷺ أنه دعا فاطمة رضي الله عنها فقال: «يا بنتاه، إنه نعت إلي نفسي. فبكت. فقال: لا تبكي، فإنك أول أهلي لحوقاً بي».



سورة أبي لهب

وتسمى سورة المسد. مكيّة. وهي خمس آيات بالاجماع.
في حديث أبي: «ومن قرأها رجوت أن لا يجمع الله بينه وبين أبي لهب في دار واحدة».
وعن أبي عبد الله عليه السلام قال: «إذا قرأتم «تبت» فادعوا على أبي لهب، فإنه كان من المكذّبين بالنبي ﷺ، وبما جاء به من عند الله».

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ ﴿١﴾ مَا أَغْنَىٰ عَنْهُ مَالُهُ وَمَا كَسَبَ ﴿٢﴾
سَيَصْلَىٰ نَارًا ذَاتَ لَهَبٍ ﴿٣﴾ وَامْرَأَتُهُ حَمَّالَةَ الْحَطَبِ ﴿٤﴾ فِي جِيدِهَا
حَبْلٌ مِّن مَّسَدٍ ﴿٥﴾

ولما ذكر سبحانه في سورة النصر وعده بالنصر والفتح، بين في هذه السورة ما كفاه الله من أمر أبي لهب، فقال:

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ * تَبَّتْ﴾ هلكت، أو خسرت. من التباب، وهو خسران يؤدي إلى الهلاك. ومنه قولهم: أشابّة أم تائبّة؟ أي: هالكة من الهرم. ﴿يَذَا

أَبِي لَهَبٍ ﴿١﴾ بن عبد المطلب عم النبي. والمراد نفسه، كقوله: ﴿وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ﴾ (١). وقيل: معناه: صفرت يدها من كل خير.

وإنما خصنا لما روي أنه ﷺ لما نزل عليه ﴿وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ﴾ (٢) رقى الصفا وقال: «يا صباحاه، فاجتمع إليه الناس من كل أوب. فقال: يا بني عبد المطلب، يا بني فهر، إن أخبركم أن بسفح هذا الجبل خيلاً أكنتم مصدقي؟ قالوا: نعم. قال: فإنني نذير بين يدي الساعة». فقال أبو لهب: تباً لك ألهذا دعوتنا؟ وأخذ حجراً ليرميه، فنزلت. وقيل: المراد بهما دنياه وأخراه.

وإنما كنّاه والتكنية تكرمة، لاشتهاره بكنيته دون اسمه، لحسنه وإشراق وجهه، وكانت وجنتاه كأنهما تلتهبان. أو لأن اسمه عبد العزى، فاستكره ذكره. أو لأنه لما كان من أصحاب النار كانت الكنية أوفق بحاله. أو ليجانس قوله: «ذات لهب». أو ليهتكّم به وبافتخاره بذلك. وقرأ ابن كثير بإسكان الهاء.

﴿وَتَبَّ﴾ إخبار بعد إخبار. والتعبير بالماضي لتحقيق وقوعه، كقوله:

جزاني جزاءه الله شرّ جزائه جزاء الكلاب العاويات وقد فعل

أو الأول إخبار عما كسبت يدها، والثاني عن عمل نفسه.

روي: أنه كان يقول: إن كان ما يقول ابن أخي حقاً فأنا أفندي منه نفسي بمالي وولدي. فردّ الله تعالى عليه ذلك القول بقوله: ﴿مَا أَغْنَىٰ عَنْهُ مَالُهُ﴾ إمّا نفي لإغناء المال عنه حين نزل به التباب، أو استفهام إنكار، ومحلّها النصب ﴿وَمَا كَسَبَ﴾ موصولة أو مصدرية، أي: وما كسبه. يعني: مكسوبه أو وكسبه بماله، من النتائج والأرباح، والوجاهة والأنباع والخدم. أو عمله الذي ظنّ أنه ينفعه. أو ولده عتبة.

(١) البقرة: ١٩٥.

(٢) الشعراء: ٢١٤.

وحكي: أَنَّ بني أبي لهب احتكموا إلى ابن عباس فاقتلوا، فقام يحجز بينهم، فدفعه بعضهم فوق، فغضب ابن عباس فقال: أخرجوا عني الكسب الخبيث. ومنه: قوله ﷺ: «إِنَّ أَطْيَبَ مَا يَأْكُلُ الرَّجُلُ مِنْ كَسْبِهِ، وَإِنْ وَلَدَهُ مِنْ كَسْبِهِ». وقد افترس أسد عتبة في طريق الشام وقد أحرق به العير. ومات أبو لهب بالعدسة - وهي بثرة^(١) تخرج بالإنسان - بعد وقعة بدر بأيام معدودة، وترك ثلاثاً حتى أُنْتِنَ، ثم استأجروا بعض السودان حتى دفنوه. فهو إخبار عن الغيب طابقه وقوعه.

﴿سَيَصْلَىٰ نَارًا ذَاتَ لَهَبٍ﴾ اشتعال. يريد نار جهنم. وفي هذا دلالة على صدق النبي ﷺ وصحة نبوته، لأنه أخبر بأن أبا لهب يموت على كفره، وكان كما قال.

وقال صاحب المجمع: «وإذا قيل: هل كان يلزم أبا لهب الإيمان بعد هذه السورة؟ وهل كان يقدر على الإيمان؟ ولو آمن لكان فيه تكذيب خبر الله سبحانه بأنه سيصلى ناراً ذات لهب.

فالجواب: أَنَّ الإيمان يلزمه، لأنَّ تكليف الإيمان ثابت عليه، وإنما توعدّه الله بشرط أن لا يؤمن. ألا ترى إلى قوله سبحانه في قصّة فرعون ﴿الآنَ وَقَدْ عَصَيْتَ قَبْلُ﴾^(٢)، وفي هذا دلالة على أَنَّهُ لو تاب قبل وقت اليأس لكان يقبل منه، ولهذا خصّ ردّ التوبة عليه بذلك الوقت. وأيضاً فلو قدرنا أَنَّ أبا لهب سأل النبي ﷺ فقال: لو آمنت هل أدخل النار؟ لكان ﷺ يقول له: لا، وذلك لعدم الشرط»^(٣).

﴿وَأَمْرَأَتُهُ﴾ عطف على المستكن في «سيصلى» أي: سيصلاها هو وامرأته، وهي أم جميل بنت حرب أخت أبي سفيان ﴿حَفَاةَ الْحَطَبِ﴾ صفتها. والمراد

(١) البثرة: خراج صغير، كالدملّة.

(٢) يونس: ٩١.

(٣) مجمع البيان ١٠: ٥٦٠.

حطب جهنم، فإنها كانت تحمل الأوزار بمعاداة الرسول ﷺ، وتحمل زوجها على إيدائه. أو حزمة الشوك، لما روي أنها كانت تحمل حزمة من الشوك والحسك^(١) فتنثرها بالليل في طريق رسول الله ﷺ. وقيل: كانت تمشي بالنخلة. ويقال للمشاء بالنمائم المفسد بين الناس: يحمل الحطب بينهم، أي: يوقد بينهم نائرة الخصومة، ويورث الشر.

وقرأ عاصم بالنصب على الشتم. وهذه القراءة أحسن، لأنها قد توصل بها إلى رسول الله ﷺ بجميل: من أحب شتم أم جميل.

ويجوز أن يكون قوله: «أمرأتها» مرفوعاً بالابتداء، وخبره ﴿فِي جِيدِهَا حَبْلٌ مِنْ مَسَدٍ﴾ أي: مماسد، أي: قتل من الحبال قتلاً شديداً، من ليف كان أو جلد، أو غيرها. ومنه: رجل ممسود الخلق، أي: مجدوله^(٢). وعلى الأول فالظرف موضع الحال. وهو تصوير لها بصورة الخطابة التي تحمل الحزمة وتربطها في جيدها، تخقيراً لشأنها، أو بياناً لحالها في نار جهنم، حيث يكون على ظهرها حزمة من حطب جهنم من شجر الزقوم والضريع، وفي جيدها سلسلة من النار، كما يعذب كل مجرم بما يجانس حاله في جرمه.

وعن ابن عباس: في عنقها سلسلة من حديد طولها سبعون ذراعاً، تدخل من فيها، وتخرج من دبرها، وتدار على عنقها في النار.

ويروى عن أسماء بنت أبي بكر قالت: لما نزلت هذه السورة أقبلت العوراء أم جميل بنت حرب ولها ولولة، وفي يدها فهر^(٣)، والنبي ﷺ جالس في المسجد

(١) الحسك: نبات شائك.

(٢) يقال: رجل مجدول، أي: لطيف القصب محكم القتل. والقصب جمع القصبية: الخصلة الملتوية من الشعر.

(٣) الفهر: حجر رقيق تسحق به الأدوية.

ومعه أبو بكر. فلما رآها أبو بكر قال: يا رسول الله قد أقبلت، وأنا أخاف أن تراك. قال رسول الله ﷺ: إنها لن تراني. وقرأ قرآنًا فاعتصم به، كما قال: ﴿وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ جَعَلْنَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ حِجَابًا مَسْتُورًا﴾^(١). فوقفت على أبي بكر، ولم تر رسول الله ﷺ، فقالت: يا أبا بكر أخبرت أن صاحبك هجاني. فقال: لا ورب الكعبة ما هجاك. قال: فولت وهي تقول: قريش تعلم أنني بنت سيدها. ويروى أن النبي ﷺ قال: «ما زال ملك يسترني عنها».



سورة الإخلاص

مَكِّيَّة. وقيل: مدنيَّة. وسُمِّيَت سورة الإخلاص، لأنَّه ليس فيها إلَّا التوحيد، وكلمة التوحيد تسمَّى كلمة الإخلاص.
وقيل: إنَّما سُمِّيَت بذلك، لأنَّ من تمسَّك بما فيها اعتقاداً وإقراراً كان مؤمناً مخلصاً.

وقيل: لأنَّ من قرأها على سبيل التعظيم أخلصه الله من النار، أي: أنجاه منها.

وتسمَّى أيضاً سورة الصِّمد. وتسمَّى أيضاً بفاتحتها. وتسمَّى أيضاً نسبة الربِّ. وروى في الحديث: «لكلِّ شيء نسبة، ونسبة الله سورة الإخلاص».

وفي الحديث أيضاً: «أنَّه كان يقول لسورتي «قل يا أيُّها الكافرون» و«قل هو الله أحد» المَقشَقشتان». سمَّيتا بذلك لأنَّهما تبرَّئان من الشرك والنفاق. يقال: تقشَّقش المريض من مرضه إذا أفاق وبرىء. وقشَّقشه: أبرأه، كما يقشَّقش الهناء^(١) الجرب.

وعدد آيها أربع.

في حديث أبيّ: «من قرأها فكأنَّما قرأ ثلث القرآن، وأعطى من الأجر عشر

(١) الهناء: القَطْران. وهو: سيَّال دهني يتَّخذ من بعض الأشجار، كالصنوبر. والجَرَب: داء يحدث في الجلد بثوراً صفاراً لها حَكَّة شديدة.

حسناً ، بعدد من آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر» .

وعن أبي الدرداء ، عن النبي ﷺ قال : «أيعجز أحدكم أن يقرأ ثلث القرآن في كل ليلة ؟ قلت : يا رسول الله من يطيق ذلك ؟ قال : اقرؤا «قل هو الله أحد» .
وعن أنس ، عن النبي ﷺ قال : «من قرأ «قل هو الله أحد» مرة بورك عليه .
ومن قرأها مرتين بورك عليه ، وعلى أهله . فإن قرأها ثلاث مرات بورك عليه ،
وعلى أهله ، وعلى جميع جيرانه . فإن قرأها اثنتي عشرة مرة بني له اثنا عشر قصرًا
في الجنة . فتقول الحفظة : انطلقوا بنا ننظر إلى قصر أخينا . فإن قرأ مائة مرة كفر عنه
ذنوب خمس وعشرين سنة ، ما خلا الدماء والأموال . فإن قرأها أربعمائة مرة كفر
عنه ذنوب أربعمائة سنة . فإن قرأها ألف مرة لم يمض حتى يرى مكانه في الجنة ، أو
يرى له» .

وعن سهل بن سعد الساعدي قال : «جاء رجل إلى النبي ﷺ ، فشكا إليه
الفقر وضيق المعاش . فقال له رسول الله ﷺ : إذا دخلت بيتك فسلم إن كان فيه
أحد ، وإن لم يكن فيه أحد فسلم واقرأ «قل هو الله أحد» مرة واحدة . ففعل الرجل ،
فأدرك الله عليه رزقاً حتى أفاض على جيرانه» .

السكوني ، عن أبي عبد الله عليه السلام : «أن رسول الله ﷺ صلى على سعد بن
معاذ ، فلما صلى عليه قال ﷺ : لقد وافى من الملائكة سبعون ألف ملك - وفيهم
جبرئيل - يصلون عليه . فقلت : يا جبرئيل بم استحق صلاتكم عليه ؟ فقال : بقراءة
«قل هو الله أحد» قائماً ، وقاعداً ، وراكباً ، وماشياً ، وذاهباً ، وجائياً» .

منصور بن حازم ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : «من مضى به يوم واحد ، فصلّى
فيه بخمس صلوات ، ولم يقرأ فيها بـ «قل هو الله أحد» ، قيل : يا عبد الله لست من
المصلين» .

إسحاق بن عمار ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : «من مضى له جمعة ولم يقرأ

فيها بـ «قل هو الله أحد» ثم مات مات على دين أبي لهب».

هارون بن خارجة، عنه عليه السلام قال: «من أصابه مرض أو شدة، فلم يقرأ في مرضه أو شدته بـ «قل هو الله أحد» ثم مات في مرضه أو في تلك الشدة التي نزلت به، فهو من أهل النار».

أبو بكر الحضرمي، عنه عليه السلام قال: «من كان يؤمن بالله واليوم الآخر، فلا يدع أن يقرأ في دبر الفريضة بـ «قل هو الله أحد» فإن من قرأها جمع له خير الدنيا والآخرة، وغفر له ولوالديه وما ولدا».

عبد الله بن حجر قال: «سمعت أمير المؤمنين عليه السلام يقول: من قرأ «قل هو الله أحد» إحدى عشرة مرة في دبر الفجر، لم يتبعه في ذلك اليوم ذنب، وأرغم أنف الشيطان».

إبراهيم بن مهزم، عمن سمع أبا الحسن عليه السلام يقول: «من قَدَّمَ «قل هو الله أحد» بينه وبين كلِّ جَبَّارٍ منعه الله منه. ومن يقرؤها بين يديه ومن خلفه وعن يمينه وعن شماله، رزقه الله خيره ومنعه شره». وقال: «إذا خفت أمراً فاقراً بمائة آية من القرآن حيث شئت، ثم قل: اللَّهُمَّ اكشف عني البلاء، ثلاث مرات».

عيسى بن عبد الله، عن أبيه، عن جدّه، عن علي عليه السلام قال: «قال رسول الله ﷺ: من قرأ «قل هو الله أحد» مائة مرة حين يأخذ مضجعه، غفر الله له ذنوب خمسين سنة».

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ﴿١﴾ اللَّهُ الصَّمَدُ ﴿٢﴾ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ ﴿٣﴾ وَلَمْ

يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ ﴿٤﴾

واعلم أنه سبحانه لما ذمّ أعداء أهل التوحيد في السورة المتقدمة، ذكر في هذه السورة بيان التوحيد، فقال:

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّخْفَنِ الرَّحِيمِ * قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ الضمير للشأن، كقولك: هو زيد منطلق. وارتفاعه بالابتداء، وخبره الجملة. ولا حاجة إلى العائد، لأنها هي هو، فحكم هذه الجملة حكم المفرد. أو لما سئل عنه، أي: الذي سألت عنده هو الله، إذ روي أن قريشاً قالوا: يا محمد صف لنا ربك الذي تدعوننا إليه. يعني: الذي سألتوني وصفه هو الله المستجمع لجميع صفات الكمال. وعلى هذا قوله: «أحد» بدل، أو خبر ثانٍ. وأصله: وحد. يدل على مجامع صفات الجلال، كما دلّ لفظ الله على مجامع صفات الكمال، إذ الواحد الحقيقي ما يكون منزهاً بالذات عن أنحاء التركيب والتعدد، وما يستلزم أحدهما، كالجسمية والتحيز والمشاركة في الحقيقة وخواصها، كوجوب الوجود، والقدرة الذاتية، والحكمة التامة المقتضية للألوهية. وقيل: إنما قال «أحد»، ولم يقل: واحد، لأنّ الواحد يدخل في الحساب، ويضمّ إليه آخر. وأما الأحد فهو الذي لا يتجزأ، ولا ينقسم في ذاته، ولا في معنى صفاته بحسب الاعتبار. ويجوز أن يجعل للواحد ثانياً، ولا يجوز أن يجعل للأحد ثانياً. ألا ترى إنك لو قلت: فلان لا يقاومه واحد، جاز أن يقاومه اثنان. ولو قلت: لا يقاومه أحد، لم يجز أن يقاومه اثنان ولا أكثر. فهو أبلغ.

وقال أبو جعفر الباقر عليه السلام في معنى «قل هو الله أحد»: «أي: قل: أظهر ما أوحينا إليك وما أنبأناك به، بتأليف الحروف التي قرأناها عليك، ليهدي بها من ألقى السمع وهو شهيد».

«و (هو) اسم مكنيّ مشار إلى غائب. فالهاء تنبيه عن معنى ثابت، والواو إشارة إلى الغائب عن الحواس، كما أنّ «هذا» إشارة إلى الشاهد عند الحواس. وذلك أنّ الكفار نهبوا عن آلهتهم بحرف إشارة إلى المشاهد المدرك، فقالوا: هذه

آلهتنا المحسوسة المدركة بالأبصار، فأشر أنت يا محمد إلى إلهك الذي تدعو إليه حتى ندركه، فأنزل الله سبحانه «قل هو». فالهاء تثبتت للثابت، والواو إشارة إلى الغائب عن درك الأبصار ولمس الحواس، وأنه يتعالى عن ذلك، بل هو مدرك الأبصار ومبدع الحواس».

وحدثني أبي عن أبيه، عن أمير المؤمنين عليه السلام أنه قال: «رأيت الخضر عليه السلام في المنام قبل بدر ليلة، فقلت له: علّمني شيئاً أنتصر به على الأعداء. فقال: قل: يا هو، يا من لا هو إلا هو. فلما أصبحت قصصتها على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، فقال لي: يا عليّ علّمت الاسم الأعظم، فكان على لساني يوم بدر».

قال: «وقرأ عليه السلام يوم بدر «قل هو الله أحد» فلما فرغ قال: يا هو، يا من لا هو إلا هو، اغفر لي وانصرني على القوم الكافرين. وكان يقول ذلك يوم صفين وهو يطارد. فقال له عمار بن ياسر: يا أمير المؤمنين ما هذه الكنايات؟ قال: اسم الله الأعظم وعماد التوحيد: الله لا إله إلا هو. ثم قرأ: ﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾^(١) وآخر الحشر. ثم نزل فصلّى أربع ركعات قبل الزوال».

قال: «وقال أمير المؤمنين عليه السلام: الله معناه: المعبود الذي يأله فيه الخلق، ويؤله إليه الله، المستور عن إدراك الأبصار، المحجوب عن الأوهام والخطرات».

قال الباقر عليه السلام: «الله معناه: المعبود الذي أله الخلق عن إدراك ماهيته والإحاطة بكيفيته. ويقول العرب: أله الرجل إذا تحير في الشيء فلم يحط به علماً. ووله إذا فرع إلى شيء. قال: والأحد: الفرد المتفرد. والأحد والواحد بمعنى المتفرد الذي لا نظير له. والتوحيد: الإقرار بالوحدة، وهو الانفراد. والواحد: المبين الذي لا ينبعث من شيء، ولا يتحد بشيء. ومن ثم قالوا: إنّ بناء العدد من الواحد، وليس الواحد من العدد، لأنّ العدد لا يقع على الواحد، بل يقع على الاثنين. فمعنى قوله

«الله أحد» أي: المعبود الذي يأله الخلق عن إدراكه والإحاطة بكيفيته، فرد بالهية، متعالٍ عن صفات خلقه».

﴿الله الصمد﴾ قُلْ بمعنى المفعول، أي: السيد المصمود إليه في الحوائج. من: صمد إليه إذا قصد. وهو الموصوف به على الإطلاق، فإنه يستغني عن غيره مطلقاً، وكلّ ماعده محتاج إليه في جميع جهاته.

وقال الباقر عليه السلام: «حدّثني أبي زين العابدين، عن أبيه الحسين بن علي عليه السلام أنه قال: الصمد: الذي قد انتهى سؤده. والصمد: الدائم الذي لم يزل ولا يزال. والصمد: الذي لا يأكل ولا يشرب». أراد بذلك أنه الحي الذي لا يحتاج إلى شيء أصلاً.

وتعريفه لعلمهم بصمديته، بخلاف أحديته. وتكرير لفظ «الله» للإشعار بأن من لم يتّصف به لم يستحقّ الألوهية. وإخلاء الجملة عن العاطف، لأنها كالنتيجة للأولى، أو الدليل عليها.

وقال أبو البختری وهب بن وهب: حدّثني الصادق جعفر بن محمد، عن الباقر، عن أبيه عليه السلام: «أنّ أهل البصرة كتبوا إلى الحسين بن علي عليه السلام يسألونه عن الصمد. فكتب إليهم: بسم الله الرحمن الرحيم. أمّا بعد: فلا تخوضوا في القرآن، ولا تجادلوا فيه، ولا تتكلّموا فيه بغير علم، فقد سمعت جدّي رسول الله صلى الله عليه وآله يقول: من قال في القرآن بغير علم فليتبوأ مقعده من النار، وإنّ الله سبحانه قد فسّر الصمد بقوله: «لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد»».

﴿لَمْ يَلِدْ﴾ لأنّه لم يجانس حتّى تكون من جنسه صاحبة فيتوالدا، كما قال: «أَنْتَى يَكُونُ لَهُ وَلَدٌ وَلَمْ تَكُنْ لَهُ صَاحِبَةً»^(١). ولم يفتر إلى ما يعينه أو يخلف عنه، لا متناع الحاجة والفناء عليه. ولعلّ الاختصار على لفظ الماضي لوروده ردّاً على من

قال: الملائكة بنات الله أو المسيح ابن الله، أو ليطابق قوله: ﴿وَلَمْ يُولَدْ﴾ لَأَنَّ كُلَّ مولود محدث وجسم، وهو قديم لا أول لوجوده، وليس بجسم.

﴿وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ﴾ أي: ولم يكن أحد يكافئه - أي: يماثله - من صاحبة أو غيرها. ويجوز أن يكون من الكفاءة في النكاح، نفيًا للصاحبة. وكان الأصل أن يؤخّر الظرف الذي هو لغو غير مستقرّ، وقد نصّ سيبويه على امتناع تقديمه، لكن لما كان المقصود نفي المكافأة عن ذاته تعالى قدّم، تقديمًا للأهمّ. ويجوز أن يكون حالاً من «أحد». ولعلّ ربط الجمل الثلاث بالعطف لأنّ المراد منها نفي أقسام المكافأة، فهي كجمله واحدة منتهية عليها بالجمل.

وقرأ حمزة ويعقوب ونافع في رواية: كُفُوًا بالتخفيف. وحفص كُفُوًا، بالحركة وقلب الهمزة واوًا.

ولاشتمال هذه السورة - مع قصرها - على جميع المعارف الإلهية، والردّ على من ألحد فيها، جاء في الحديث أنها تعدل ثلث القرآن، فإنّ مقاصده محصورة في بيان العقائد والأحكام والقصص. ومن عدلها بكّله اعتبر المقصود بالذات من ذلك، فإنّ هذه السورة إنّما هي في بيان الأوّل، لأنها مشتملة على صفاته الجلال والكمال، فإنّ قوله: «هو الله» إشارة لهم إلى من هو خالق الأشياء وفاطرها. وفي طيّ ذلك وصفه بأنّه قادر عالم، لأنّ الخلق يستدعي القدرة والعلم، لكونه واقعاً على غاية إحكام واتساق وانتظام. وفي ذلك وصفه بأنّه حيّ سميع بصير. وقوله: «أحد» وصف بالوحدانية ونفي الشركاء. وقوله: «الصمد» وصف بأنّه ليس إلّا محتاجاً إليه، وإذا لم يكن إلّا محتاجاً إليه فهو غنيّ. وفي كونه غنيّاً مع كونه عالماً أنّه عدل غير فاعل للقبائح، لعلمه بقبح القبيح، وعلمه بغناه عنه. وقوله: «ولم يولد» وصف بالقدم والأولية. وقوله: «لم يلد» نفي للشبه والمجانسة. وقوله: «ولم يكن له كفوًا أحد» تقرير لذلك، وبتّ للحكم به.

وعن عبد خير قال: سأل رجل علياً عليه السلام عن تفسير هذه السورة فقال: «قل هو الله أحد بلا تأويل عدد، الصمد بلا تبيض بدد، لم يلد فيكون والدأ، ولم يولد فيكون إلهاً مشاركاً، ولم يكن له من خلقه كفواً أحد».

وقال بعض العرفاء المحققين: إنا وجدنا أنواع الشرك ثمانية: النقص، والتقلّب، والكثرة، والعدد، وكونه علّة، أو معلولاً، والأشكال، والأضداد. فنفى الله سبحانه عن صفته نوع الكثرة والعدد بقوله: «قل هو الله أحد». ونفى التقلّب والنقص بقوله: «الله الصمد». ونفى العلّة والمعلول بقوله: «لم يلد ولم يولد». ونفى الأشكال والأضداد بقوله: «ولم يكن له كفواً أحد». فحصلت الوجدانيّة البحت.

وروى عمران بن الحصين: «أنّ النبي صلى الله عليه وآله بعث سريرة واستعمل عليها علياً عليه السلام، فلما رجعوا سألهم عن علي عليه السلام. فقالوا كل خير، غير أنّه كان يقرأ بنا في صلاته «قل هو الله أحد». فقال: يا عليّ لم فعلت هذا؟ قال: لحبّي «قل هو الله أحد». فقال النبي صلى الله عليه وآله: ما أحببتها حتّى أحببك الله تعالى».

ويروى: أنّ النبي صلى الله عليه وآله كان يقف عند كلّ آية من هذه السورة.

وروى الفضيل بن يسار قال: «أمرني أبو جعفر عليه السلام أن أقرأ «قل هو الله أحد». وأقول إذا فرغت منها: كذلك الله ربّي، ثلاثاً».



سورة الفلق

مدنية في أكثر الأقوال. وقيل: مكية. وهي خمس آيات بالاجماع. في حديث أبي: «ومن قرأ «قل أعوذ برب الفلق» و «قل أعوذ برب الناس» فكأنما قرأ جميع الكتب التي أنزلها الله على الأنبياء». وعن عقبة بن عامر، قال النبي ﷺ: «أنزلت علي آيات لم ينزل مثلهن: المعوذتان». أورده مسلم في الصحيح^(١). وعنه، عن النبي ﷺ قال: «يا عقبة ألا أعلمك سورتين هما أفضل القرآن، أو من أفضل القرآن؟ قلت: بلى يا رسول الله. فعلمني المعوذتين، ثم قرأ بهما في صلاة الغداة. وقال لي: اقرأهما كلما قمت ونمت». أبو عبيدة الحذاء عن أبي جعفر عليه السلام قال: «من أوتر بالمعوذتين و «قل هو الله أحد» قيل له: يا عبد الله أبشر فقد قبل الله وترك».

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ ﴿١﴾ مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ ﴿٢﴾ وَمِنْ شَرِّ غَاسِقٍ إِذَا وَقَبَ ﴿٣﴾ وَمِنْ شَرِّ النَّفَّاثَاتِ فِي الْعُقَدِ ﴿٤﴾ وَمِنْ شَرِّ حَاسِدٍ إِذَا حَسَدَ ﴿٥﴾

(١) صحيح مسلم ١: ٥٥٨ ح ٢٦٥.

ولما ذم الله سبحانه أعداء الرسول ﷺ في سورة تَبَّتْ، ثم ذكر التوحيد في سورة «قل هو الله أحد» رغماً عليهم، ذكر الاستعاذة منهم في هاتين السورتين، فقال:

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ * قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ﴾ ما يفلق عنه، أي: يفرق عنه، كالفرق. فعل بمعنى مفعول. وهو في الأصل يعم جميع الممكنات، فإنه تعالى فلق ظلمة العدم بنور الإيجاد عنها، سيما ما يخرج من أصل، كالعيون من الجبال، والأمطار من السحاب، والنبات من الأرض، والأولاد من الأرحام، والحب من النوى، وغير ذلك. ويختص عرفاً بالصبح، فإن الليل يفرق عنه. يقال في المثل: هو أبين من فلق الصبح، ومن فرق الصبح. ولذلك فسر به. وتخصيصه لما فيه من تغير الحال، وتبدل وحشته بالليل بسرور النور، ومعاكاة فاتحة يوم القيامة، والإشعار بأن من قدر أن يزيل به ظلمة الليل عن هذا العالم، قدر أن يزيل عن العائد به ما يخافه. ولفظ الرب هنا أوقع من سائر أسمائه، لأن الإعاذة من مصالح الربوبية.

وقيل: هو وادٍ في جهنم، أوجب فيها. وعن بعض الصحابة: أنه قدم الشام فرأى دور أهل الذمة، وما هم فيه من خفض العيش، وما وسع عليهم من دنياهم، فقال: لا أبالي، أليس من ورائهم الفلق؟ فقيل: وما الفلق؟ قال: بيت في جهنم إذا فتح صاح جميع أهل النار من شدة حره.

﴿مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ﴾ من شر خلقه. وشرهم: ما يفعله المكلفون، من المعاصي والمآثم. ومضارة بعضهم بعضاً، من ظلم وبغي وقتل وضرب وشتم، وغير ذلك. وما يفعله غير المكلفين منه، من الأكل والنهش^(١) واللدغ والعصّ الصادرة من السباع والحشرات. وغير ذلك من أنواع الضرر، كالأحراق بالنار، والإغراق بالماء، والقتل بالسم، والهدم، والسقوط من المواضع المرتفعة. وخصّ عالم الخلق بالاستعاذة عنه

(١) نَهَشَ: تناوله بفمه ليعضه، فيؤثر فيه ولا يجرحه.

لانهصار الشرور فيه، فَإِنَّ عَالَمَ الْأَمْرِ خَيْرٌ كُلَّهُ.

﴿وَمِنْ شَرِّ غَاسِقٍ﴾ ليل إذا اعتكر^(١) واختلط ظلامه. من قوله: ﴿إِلَى غَسَقِ اللَّيْلِ﴾^(٢). وأصله: الامتلاء. يقال: غسقت العين، إذا امتلأت دمعاً. وغسقت الجراحة: امتلأت دماً. وقيل: السيلان. وغسق الليل انصباب ظلامه. وغسق العين سيلان دمعها. ﴿إِذَا وَقَبَ﴾ دخل ظلامه في كل شيء. وتخصيصه مع دخوله تحت قوله: «من شر ما خلق» لأنّ انبثاث المضارّ فيه أكثر، والتحرّز منه أصعب. ولذلك قيل: الليل أخفى للويل. وقولهم: أغدر الليل، لأنّه إذا أظلم كثر فيه الغدر.

وقيل: المراد به القمر، فإنّه يكسف فيغسق. ووقبه: دخوله في الكسوف. ويجوز أن يراد بالغاسق الأسود من الحيات. ووقبه: ضربه ونقبه.

﴿وَمِنْ شَرِّ النَّفَّاثَاتِ فِي الْعُقَدِ﴾ ومن شرّ النفوس، أو الجماعات، أو النساء السواحر اللاتي يعقدن عقداً في خيوط وينفنن عليها ويرقن. والنفت: النفخ مع ريق.

وتخصيصه لما روي أنّ لبيد بن أعصم اليهودي سحر رسول الله ﷺ، ثمّ دسّ ذلك في بئر ذروان لبني زريق. وفي رواية أنّ بناته سحرن رسول الله ﷺ، ثمّ دسسن ذلك في البئر المذكور. فمرض رسول الله ﷺ، فبينما هو نائم إذ أتاه ملكان، فقعد أحدهما عند رأسه، والآخر عند رجله، فأخبراه بذلك، وأنّه في بئر ذروان في جفّ طلعة تحت راعوفة. والجفّ: قشر الطلع^(٣). والراعوفة: حجر في أسفل البئر يقوم عليها الماتح^(٤). فانتبه رسول الله ﷺ وبعث عليّاً عليه السلام والزبير وعمار فزرحوا

(١) اعتكر الليل: اشتدّ سواده.

(٢) الإسراء: ٧٨.

(٣) الطلّع من النخل: شيء يخرج كأنّه نعلان مطبقان والحمل بينهما منضود.

(٤) أي: ما يستخرج به الماء. من: مَتَّحَ الماء: نزع.

ماء تلك البئر، ثم رفعوا الصخرة وأخرجوا الجفّ، فإذا فيه مشاطة^(١) رأس وأسنان من مشطه، وإذا فيه معقد فيه إحدى عشرة عقدة مغروزة بالإبر. فنزلت هاتان السورتان. فجعل كلما يقرأ آية انحلت عقدة، ووجد رسول الله ﷺ خفة فقام، فكأنما أنشط من عقال. وجعل جبرئيل عليه السلام يقول: بسم الله أريك، من شر كل شيء يؤذيك، من حاسد وعين، والله تعالى يشفيك. ورووا ذلك عن عائشة وابن عباس. وهذا لا يجوز، لأن من وصف بأنه مسحور فقد خبل عقله، وقد أبى الله سبحانه ذلك في قوله: ﴿وَقَالَ الظَّالِمُونَ إِن تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَسْحُورًا انظُرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ فَضَلُّوا﴾^(٢). ولكن يمكن أن يكون اليهودي أو بناته - على ما روي - اجتهدوا في ذلك فلم يقدروا عليه، فأطلع الله نبيه ﷺ على ما فعلوه من التمويه حتى استخرج، وكان ذلك دلالة على صدقه ﷺ. وكيف يجوز أن يكون المرض من فعلهم؟ ولو قدروا على ذلك لقتلوه وقتلوا كثيراً من المؤمنين، مع شدة عداوتهم لهم.

فمعنى الاستعاذة من شرهن: إما بأن يستعاذ من عملهن الذي هو صنعة السحر، ومن إثمهن في ذلك. أو يستعاذ من فتنهن الناس بسحرهن، وما يخدعهم به من باطلهن. أو يستعاذ مما يصيب الله به من الشر عند نفثهن.

ويجوز أن يراد بهن النساء الكيادات، من قوله: ﴿إِنَّ كَيْدَكُنَّ عَظِيمٌ﴾^(٣) تشبيهاً لكيدهن بالسحر والنفث في العقد. أو اللاتي يفتن الرجال بتعرضهن لهم وعرضهن محاسنهن، كأنهن يسحرنهم بذلك.

وقيل: المراد بالنفث في العقد إبطال عزائم الرجال بالحيل. مستعار من تلين

(١) المَشَاطَة: ما يسقط من الشعر عند مشطه.

(٢) الفرقان: ٨ - ٩.

(٣) يوسف: ٢٨.

العقد بنفث الريق ليسهل حلّها. وإفرادها بالتعريف، لأنّ كلّ نقّاة شرّيرة، بخلاف كلّ غاسق وحاسد.

﴿وَمِنْ شَرِّ حَاسِدٍ إِذَا حَسَدَ﴾ إذا أظهر حسده وعمل بمقتضاه، فإنّه لا يعود ضرر منه قبل ذلك. إلى المحسود، بل يخصّ به لاغتمامه بسروره. وتخصيصه مع دخوله في قوله: «من شرّ ما خلق» لأنّه العمدّة في إضرار الإنسان بل الحيوان غيره. ويجوز أن يراد بالفاسق ما يخلو عن النور كالجمادات، وما يضاهاه كالقوى. وبالنقّاتات النباتات، فإنّ قواها النباتيّة من حيث إنّها تزيد في طولها وعرضها وعمقها، كأنّها تنفث في العقد الثلاث. وبالحاسد الحيوان، فإنّه إنّما يقصد غيره غالباً طمعاً فيما عنده. ولعلّ إفرادها من عالم الخلق لأنّها الأسباب القريبة للمضرة.

قال بعضهم: إنّ الله سبحانه جمع الشرور في هذه السورة وختمها بالحسد ليعلم أنّه أخش الطبائع. نعوذ بالله منه.

وروى أنس أنّ النبي ﷺ قال: «من رأى شيئاً يعجبه فقال: الله الله ما شاء الله لا قوة إلا بالله، لم يضرّ شيئاً».

وروي: أنّ النبي ﷺ كان كثيراً ما يعوذ الحسن والحسين ﷺ بهاتين

السورتين.



سورة الناس

مدنيّة. وقيل: مكّيّة. وهي مثل سورة الفلق، لأنّها إحدى المعوذتين. وهي ستّ آيات.

الفضيل بن يسار قال: سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول: «إنّ رسول الله ﷺ اشتكى شكوى شديدة، ووجع وجعاً شديداً، فأتاه جبرئيل وميكائيل، فقعده جبرئيل عند رأسه، وميكائيل عند رجله، فعوّذه جبرئيل: «قل أعوذ بربّ الفلق»، وعوّذه ميكائيل: «أعوذ بربّ الناس».

أبو خديجة عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «جاء جبرئيل إلى النبي ﷺ وهو شاكٍ، فرقاه بالمعوذتين و«قل هو الله أحد». وقال: بسم الله أرقيك، والله يشفيك، من كلّ داء يؤذيك، خذها فلتهنّيك».

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ ﴿١﴾ مَلِكِ النَّاسِ ﴿٢﴾ إِلَهِ النَّاسِ ﴿٣﴾ مِنْ شَرِّ
الْوَسْوَاسِ الْخَنَّاسِ ﴿٤﴾ الَّذِي يُوَسْوِسُ فِي صُدُورِ النَّاسِ ﴿٥﴾ مِنَ الْجِنَّةِ
وَالنَّاسِ ﴿٦﴾

ولما كانت الاستعاذة في السورة المتقدمة من المضار البدنية، وهي تعم الإنسان وغيره، والاستعاذة في هذه السورة من الأضرار التي تعرض للنفوس البشرية، عمم الإضافة ثم، وخصصها بالناس هاهنا، فقال:

﴿يَسْمِ اللَّهَ الرَّحْمَنَ الرَّحِيمَ * قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ﴾ ولما كانت الاستعاذة وقعت من شر الموسوس في صدور الناس، فكأنه قيل: أعوذ من شر الموسوس إلى الناس برّهم الذي يملك أمورهم ويستحقّ عبادتهم، كما يستغيث بعض الموالي إذا اعتراهم خطب سيّدهم ومخدومهم ووالي أمرهم.

﴿مَلِكِ النَّاسِ * إِلَهِ النَّاسِ﴾ عطف بيان له، فإنّ الربّ قد لا يكون ملكاً، والملك قد لا يكون إلهاً، والإله خاص لا شركة فيه، فجعل غاية للبيان.

وقيل: ليس في «الناس» تكرار، لأنّ المراد بالأوّل: الأجنّة، ولهذا قال: «ربّ الناس»، لأنّه يرّيهم. وبالثاني: الأطفال، ولذلك قال: «ملك الناس» لأنّه يملكهم. وبالثالث: البالغون المكلفون، ولذلك قال: «إله الناس»، لأنّهم يعبدونه. وبالرابع: العلماء، لأنّ الشيطان يوسوس إليهم. ولا يزيد الجهال، لأنّ الجاهل يضلّ بجهله، وإنّما يوقع الوسوسة في قلب العالم، كما قال: ﴿فَوَسْوَسَ إِلَيْهِ الشَّيْطَانُ﴾^(١).

وقيل: في هذا النظم دلالة على أنّه حقيق بالإعادة، قادر عليها، غير ممنوع عنها. وإشعار على مراتب الناظر في المعارف، فإنّه يعلم أولاً بما يرى عليه من النعم الظاهرة والباطنة أنّ له ربّاً. ثم يتغلغل في النظر حتّى يتحقّق أنّه غنيّ عن الكلّ، وذات كلّ شيء له، ومصارف أمره منه، فهو الملك الحقّ. ثمّ يستدلّ به على أنّه المستحقّ للعبادة لا غير. وتدرّج في وجوه الاستعاذة كما يتدرّج في الاستعاذة المعتادة، تنزيلاً لاختلاف الصفات منزلة اختلاف الذات، إشعاراً بعظم الآفة

المستعاذ منها. وتكرير «الناس» لما في الإظهار من مزيد البيان، والإشعار بشرف الإنسان.

﴿مِنْ شَرِّ الْوَسْوَاسِ﴾ أي: الوسوسة، كالزَّلْزَال بمعنى الزلزلة. وأما المصدر فبالكسر، كالزَّلْزَال. والمراد به الوسوس، وهو الشيطان، سَمِيَ بفعله مبالغة. أو المراد ذو الوسواس. والوسوسة هي الصوت الخفي. ومنه: وسواس الحلي. ﴿الْخَنَاسِ﴾ الذي عادته أن يخنس، أي: يتأخر إذا ذكر الإنسان ربّه. روي عن سعيد بن جبیر: إذا ذكر الإنسان ربّه خنس الشيطان وولّى، فإذا غفل وسوس إليه.

وعن رسول الله ﷺ: «إِنَّ الشَّيْطَانَ وَاضِعَ خَطْمَهُ^(١) عَلَى قَلْبِ ابْنِ آدَمَ، فَإِذَا ذَكَرَ اللَّهَ خَنَسَ، وَإِذَا نَسِيَ التَّقَمَّ قَلْبَهُ».

وروى العياشي بإسناده عن أبان بن تغلب، عن جعفر بن محمد عليه السلام قال: «قال رسول الله ﷺ: ما من مؤمن إلّا ولقلبه في صدره أذنان: أذن ينفث فيها الملك، وأذن ينفث فيها الوسواس الخناس، فيؤيد الله المؤمن بالملك. وهو قول الله تعالى: ﴿وَأَيَّدَهُم بِرُوحٍ مِنْهُ﴾^(٢)».

﴿الَّذِي يُوسْوِسُ فِي صُدُورِ النَّاسِ﴾ إذا غفلوا عن ذكر ربّهم. وذلك كالقوة الوهميّة، فإنّها تساعد العقل في المقدمات، فإذا آل الأمر إلى النتيجة خنس وأخذت توسوسه وتشكّكه. ومحلّ «الذي» الجرّ على الصفة، أو النصب، أو الرفع على الذمّ.

﴿مِنْ الْجَنَّةِ وَالنَّاسِ﴾ بيان للوسواس، أو «الذي» على أنّ الشيطان ضربان:

(١) الخَطْمُ: الأنف.

(٢) المجادلة: ٢٢.

جَنِّي وَإِنْسِي، كما قال: ﴿شَیَاطِیْنِ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ﴾^(١). ويجوز أن يكون متعلقاً بـ«يوسوس». ومعناه: ابتداء الغاية، أي: يوسوس في صدورهم من جهة الجنة والناس.



والحمد لله رب العالمين، أولاً وآخراً، وباطناً وظاهراً، على توفيقه وتيسيره في تميم زبدة التفاسير، مع جازة الفاظه، وغزارة معانيه، ونكات دقيقة، وأسرار لطيفة، على وفق الطريقة الحنيفية الإمامية، والملة البيضاء الاثني عشرية. اللهم اجعل جذي واجتهادي في جميع الزبدة والخلاصة من تفاسير كتابك العزيز، وكذبي وسعيي في ضمّ ما انتشر من معانيه، على وفق مذهب الحق وطريق الصدق، باللفظ الوجيز، ذريعة إلى درك رضوانك، ووصلة إلى الاتصال بأوليائك وأصفيائك في جناتك، وتوسلاً إلى شفاعته سيّد الأخيار، وعترته الأبرار. اللهم اغفر لنا ذنوبنا، وإسرافنا في أمرنا، وثبّت أقدامنا يوم التناد، بحق نبيك النبي المصطفى، ووليّك الوليه المرتضى، وأولادهما المعصومين الأمجاد. ووقع الفراغ من تسويده في منتصف شهر ذي القعدة الحرام، سنة سبع وسبعين وتسعمائة، على يد مؤلفه ومسوّده أفقر عباد الله الملك اللطيف، ابن شكر الله فتح الله الشريف، كساهما الله الملك المنان جلابيب الرضوان، وسقاهاهما شآبيب الغفران، بحق النبي المنيف، والوليّ العريف.

فهرس الموضوعات

سورة الحشر (٥٩)

الموضوع	الصفحة
الآية: ١ - ٤	٦
الآية: ٥	١٠
الآية: ٦ - ١٠	١١
الآية: ١١ - ١٧	١٧
الآية: ١٨ - ١٩	٢٠
الآية: ٢٠ - ٢٤	٢١

سورة الممتحنة (٦٠)

الآية: ١ - ٣	٢٦
الآية: ٤ - ٦	٣٠
الآية: ٧ - ٩	٣١
الآية: ١٠ - ١١	٣٤
الآية: ١٢	٣٧
الآية: ١٣	٤٠

سورة الصف (٦١)

الآية: ١ - ٤	٤١
الآية: ٥	٤٣
الآية: ٦ - ٩	٤٥
الآية: ١٠ - ١٣	٤٧
الآية: ١٤	٥٠

سورة الجمعة (٦٢)

الآية: ١ - ٥	٥٤
الآية: ٦ - ٨	٥٧
الآية: ٩ - ١١	٥٩

سورة المنافقون (٦٣)

٦٥.....	الآية: ١ - ٣
٦٧.....	الآية: ٤
٦٩.....	الآية: ٥ - ٨
٧٣.....	الآية: ٩ - ١١

سورة التغابن (٦٤)

٧٦.....	الآية: ١ - ٤
٧٩.....	الآية: ٥ - ٦
٨٠.....	الآية: ٧ - ١٣
٨٣.....	الآية: ١٤
٨٤.....	الآية: ١٥ - ١٨

سورة الطلاق (٦٥)

٨٨.....	الآية: ١ - ٣
٩٤.....	الآية: ٤ - ٥
٩٧.....	الآية: ٦ - ٧
١٠٠.....	الآية: ٨ - ١٢

سورة التحريم (٦٦)

١٠٦.....	الآية: ١ - ٥
١١٣.....	الآية: ٦ - ٩
١١٧.....	الآية: ١٠
١١٨.....	الآية: ١١ - ١٢

سورة الملك (٦٧)

١٢٢.....	الآية: ١ - ٤
١٢٦.....	الآية: ٥ - ١٢
١٢٨.....	الآية: ١٣ - ١٤
١٢٩.....	الآية: ١٥ - ١٨
١٣١.....	الآية: ١٩ - ٢٢

فهرس الموضوعات ٥٧١

الآية: ٢٣ - ٢٧ ١٣٣

الآية: ٢٨ - ٣٠ ١٣٤

سورة القلم (٦٨)

الآية: ١ - ٧ ١٣٧

الآية: ٨ - ١٦ ١٤١

الآية: ١٧ - ٣٣ ١٤٥

الآية: ٣٤ - ٤٥ ١٤٩

الآية: ٤٦ - ٥٠ ١٥٤

الآية: ٥١ - ٥٢ ١٥٥

سورة الحاقة (٦٩)

الآية: ١ - ١٠ ١٥٧

الآية: ١١ - ١٢ ١٦١

الآية: ١٣ - ١٨ ١٦٢

الآية: ١٩ - ٣٧ ١٦٦

الآية: ٣٨ - ٥٢ ١٧١

سورة المعارج (٧٠)

الآية: ١ - ١٨ ١٧٦

الآية: ١٩ - ٣٥ ١٨٣

الآية: ٣٦ - ٤٤ ١٨٦

سورة نوح (٧١)

الآية: ١ - ١٤ ١٩٠

الآية: ١٥ - ٢٠ ١٩٥

الآية: ٢١ - ٢٨ ١٩٧

سورة الجن (٧٢)

الآية: ١ - ١٧ ٢٠٤

الآية: ١٨ - ٢٨ ٢١٣

سورة المزمل (٧٣)

٢٢٠	الآية: ١ - ١٤
٢٢٧	الآية: ١٥ - ١٩
٢٢٩	الآية: ٢٠

سورة المدثر (٧٤)

٢٣٣	الآية: ١ - ١٠
٢٣٨	الآية: ١١ - ٣٠
٢٤٣	الآية: ٣١ - ٣٧
٢٤٨	الآية: ٣٨ - ٥٦

سورة القيامة (٧٥)

٢٥٤	الآية: ١ - ١٥
٢٥٩	الآية: ١٦ - ٢١
٢٦١	الآية: ٢٢ - ٤٠

سورة الإنسان (٧٦)

٢٦٨	الآية: ١ - ٣
٢٧٣	الآية: ٤ - ٢٢
٢٨٦	الآية: ٢٣ - ٣١

سورة المرسلات (٧٧)

٢٩١	الآية: ١ - ١٥
٢٩٥	الآية: ١٦ - ٤٠
٢٩٩	الآية: ٤١ - ٤٥
٣٠٠	الآية: ٤٦ - ٥٠

سورة النبأ (٧٨)

٣٠٢	الآية: ١ - ١٦
٣٠٦	الآية: ١٧ - ٣٠
٣١٠	الآية: ٣١ - ٤٠

سورة النازعات (٧٩)

٣١٧.....	الآية: ١- ١٤.....
٣٢٢.....	الآية: ١٥- ٣٦.....
٣٢٥.....	الآية: ٢٧- ٣٣.....
٣٢٧.....	الآية: ٣٤- ٤١.....
٣٢٨.....	الآية: ٤٢- ٤٦.....

سورة عبس (٨٠)

٣٣١.....	الآية: ١- ١٦.....
٣٣٧.....	الآية: ١٧- ٢٣.....
٣٣٨.....	الآية: ٢٤- ٣٢.....
٣٤٠.....	الآية: ٣٣- ٤٢.....

سورة التكوير (٨١)

٣٤٤.....	الآية: ١- ٢١.....
٣٥٠.....	الآية: ٢٢- ٢٩.....

سورة انفطرت (٨٢)

٣٥٤.....	الآية: ١- ١٩.....
----------	-------------------

سورة المطففين (٨٣)

٣٦١.....	الآية: ١- ٦.....
٣٦٥.....	الآية: ٧- ١٧.....
٣٦٨.....	الآية: ١٨- ٢٨.....
٣٧١.....	الآية: ٢٩- ٣٦.....

سورة انشققت (٨٤)

٣٧٣.....	الآية: ١- ١٥.....
٣٧٧.....	الآية: ١٦- ٢٥.....

سورة البروج (٨٥)

٣٨١.....	الآية: ١- ٩.....
----------	------------------

٥٧٤ زبدة التفاسير - ج ٧

الآية: ١٠ - ١٦ ٣٩١

الآية: ١٧ - ٢٢ ٣٩٢

سورة الطارق (٨٦)

الآية: ١ - ١٠ ٣٩٥

الآية: ١١ - ١٧ ٣٩٩

سورة الأعلى (٨٧)

الآية: ١ - ٥ ٤٠٢

الآية: ٦ - ١٩ ٤٠٤

سورة الغاشية (٨٨)

الآية: ١ - ٧ ٤٠٩

الآية: ٨ - ١٦ ٤١٢

الآية: ١٧ - ٢٦ ٤١٤

سورة الفجر (٨٩)

الآية: ١ - ١٤ ٤١٧

الآية: ١٥ - ٢٦ ٤٢٤

الآية: ٢٧ - ٣٠ ٤٢٨

سورة البلد (٩٠)

الآية: ١ - ٢٠ ٤٣٢

سورة الشمس (٩١)

الآية: ١ - ١٥ ٤٤٠

سورة الليل (٩٢)

الآية: ١ - ٢١ ٤٤٦

سورة الضحى (٩٣)

الآية: ١ - ١١ ٤٥١

سورة الشرح (٩٤)

الآية: ١ - ٨ ٤٥٩

سورة التين (٩٥)

الآية: ١ - ٨ ٤٦٣

سورة العلق (٩٦)

الآية: ١ - ٨ ٤٦٩

الآية: ٩ - ١٩ ٤٧١

سورة القدر (٩٧)

الآية: ١ - ٥ ٤٧٥

سورة البينة (٩٨)

الآية: ١ - ٥ ٤٨٤

الآية: ٦ - ٨ ٤٨٦

سورة الزلزال (٩٩)

الآية: ١ - ٨ ٤٩٠

سورة العاديات (١٠٠)

الآية: ١ - ١١ ٤٩٤

سورة القارعة (١٠١)

الآية: ١ - ١١ ٤٩٧

سورة التكاثر (١٠٢)

الآية: ١ - ٨ ٥٠١

سورة العصر (١٠٣)

الآية: ١ - ٣ ٥٠٧

٥٧٦ زبدة التفاسير - ج ٧

سورة الهمزة (١٠٤)

الآية: ١ - ٩ ٥٠٩

سورة الفيل (١٠٥)

الآية: ١ - ٥ ٥١٣

سورة قريش (١٠٦)

الآية: ١ - ٤ ٥٢٣

سورة أرايت (١٠٧)

الآية: ١ - ٧ ٥٢٧

سورة الكوثر (١٠٨)

الآية: ١ - ٣ ٥٣١

سورة الكافرون (١٠٩)

الآية: ١ - ٦ ٥٣٨

سورة النصر (١١٠)

الآية: ١ - ٣ ٥٤١

سورة أبي لهب (١١١)

الآية: ١ - ٥ ٥٤٥

سورة الإخلاص (١١٢)

الآية: ١ - ٤ ٥٥٣

سورة الفلق (١١٣)

الآية: ١ - ٥ ٥٥٩

سورة الناس (١١٤)

الآية: ١ - ٦ ٥٦٥